

« إِنْ شِيَانِعَكِ هُوَالْأَبُّرُ»

تأليف

المركن ورئير بن الفعالي

المجلد الأول الناشر دار العفاني

# حقوق الطبع محفوظة للمؤلف الطبعة الأولى الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م رقم الإيداع بدار الكتب المصرية

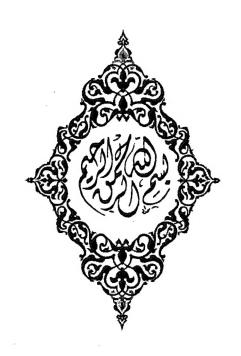
رقم الإيداع ٢٠٠٦/٢٢٦٩١

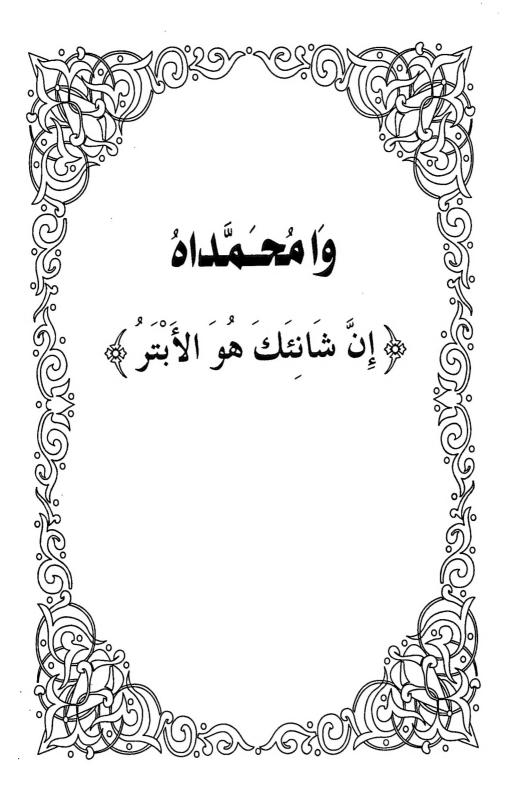
#### دار العفاني

٣٥رب الأتراك خلف الجامع الأزهر - القاهرة تالارب الأثراك خلف الجامع الأزهر - القاهرة تالارب ١٢/٥٧٢٥٧١١٠ مني سويف فرع بني سويف - برج الري - حي الرمد - بجوار مجمع المحاكم - بني سويف ت/٨٢/٢٣١٧٣٤٤٤٠











## المقد مسة

الله من شرور الحمدَ لله، نحمدُه ونستعينُه ونستغفره، ونعوذُ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، مَن يهده الله فلا مُضِلَّ له، ومن يُضللُ فلا هاديَ له، وأشهدُ أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهدُ أن محمدًا عبدُه ورسوله.

\* ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلا تَمُوتُنَّ إِلاًّ وَأَنتُم مُسْلِمُونَ ﴾ \* ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلا تَمُوتُنَّ إِلاًّ وَأَنتُم مُسْلِمُونَ ﴾

\* ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَة وَخَلَقَ مِنْهَا وَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهَا وَبَثَ مِنْهَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء: ١].

\* ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا ﴿ يَكُ مُ لَكُمْ اللَّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الاحزاب:٧٠، ٧٠].

#### الما بعد:

فإن أصدقَ الحديثِ كتابُ اللَّه، وأحسنَ الهَدي هديُ محمدٍ عَيَالِيَّةٍ، وشَرَّ الأمور محدثاتُها، وأن كلَّ محدثة بدعة، وكلَّ بدعة ضلالة، وكلَّ ضلالة في النار.

#### الما بعد:

حين نريدُ أن نَشْرُفَ بالدخول إلى رحاب سيِّد البشر رسولِ اللَّه ﷺ

وأفقه الوضيء الطليق المرفرف، ونَرِفَّ بأجنحة الشوق والنور والطُّهُر إلىٰ ذلك المقام الأعلى، ونتَّخذَ من ذلك معراجًا إلى السِّراج المنير والقلب المُصفَّى لسيِّد الرُّسل وأزكى العالمين وأحبِّ الرجال وأجلِّهم وأفضلهم وأغلاهم عَلَيْ .. نقتربُ في حياء مَن يعلمُ أنه يجاوزُ قَدْرَه .. نقتربُ في تهلُّل، ونعيشُ لحظات مُترَعة بغبطة الحياة مع رسول رفع اللَّه به قَدْر الإنسان والحياة .. مع السِّراج المنير . وحامل النور إلى هذه البسيطة .. الذي قال فيه ربَّه عز وجل وكلامُ الملوك ملوكُ الكلام -: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكُ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذيرًا ﴿ وَدَاعيًا إِلَى اللَّه بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنيرًا ﴾ [الاحزاب: ٤٦-٤٤].

#### \* نورٌ فكيف تُحيط بكُنهِهِ الظُّلْمَاءُ؟!!:

كيف أتطاولُ للحديث عن ذلك المقام الأنور وثُقْلَةُ الطينِ في كياني، وظلمةُ التراب وكثافةُ اللحم والدم، وعَرامةُ الشهوة في دروبي وحياتي وآثامي!!! فعُذرًا يا طُهْرَ الطُّهْر.

\* عُذرًا رسول اللَّه..

كيف أرنو إلى سنَّاك وذُنوبي جسامُ؟!..

عَـــزَّ الورُودُ وطالَ فيكَ أُوامُ ورَدَ الجميعُ ومنْ سَناك تَزَوَّدُوا ومُنعْتُ حتى أنْ أَحـومَ ولَم أَكَدْ قصَدُوكَ وامتدحُوا ودُونيَ أُغْلِقَتْ أَدْنو فأذكرُ ما جنَـيْتُ فأنْشَني

وأرقْتُ وَحْدِي والأنامُ نيامُ وطُردْتُ عن نَبْع السَّنَا وأقامُوا وتَقَطَّعَت نفسي عليك وحامُوا أبوابُ مَدْحِكَ فالحروفُ عقامُ خَجَلاً تَضِيقُ بحِمْلِيَ الأَقَدَامُ

أَمِنَ الحضيض أُريدُ لَمسًا للذُّرَى وزْري يُكَبِّلُني ويُخْرسُني الأَسَى يَمَّمْتُ نحوكَ يا حبيبَ اللَّه في أرجو الوصولَ فليلُ عُمري غايةٌ يَا مَن وُلدْتَ فأَشْرَقَتْ برُبوعنا أأعود طمآنًا وغيري يَرْتَوي كيف الدخول إلى رحاب المصطفى ماذا أقول وألف ألف قصيدة مَدَحُوك ما بَلغوا برغْم ولائهم حتى وقفتُ أمامَ نُورك باكيًا وتوالت الصُّورُ الْمُضيئةُ كالرُّؤَى يا ملءَ روحي وَهْجُ حُبِّك في دمي أنتَ الحبيبُ وأَنْتَ من أَرْوَى لَنَا حُوربت كَم تَخْضَعُ ولَمْ تَخْشَ العدا وملأتَ هذا الكونَ نُورًا فاختفتْ

جَلَّ المَقامُ فلا يُطالُ مُقامُ فيموتُ في طَرَف اللسان كَلاَمُ شــوقَ تُقــضُّ مضـاجعي الآثامُ أشــــُـواكُــهـا الأوزارُ والآلامُ نفحاتُ نُــورك وانجلى الإظلامُ أيُرَدُّ عن حوض النبيِّ هُيامُ؟! والنَّفْسُ حَيْرى الذنـوبُ جسامُ؟! عصماء قبسلي سطَّرَت أقلامُ؟! أسوارَ مَجــُدك فالدُّنُّــو لمــامُ فتدفَّـــقَ الإحســـاسُ والإلهـــامُ وطَوى الفــوادَ سـكينةٌ وسَلاَمُ قَبَسٌ يُضئُ سريرتي وزمَامٌ حتى أضاءً قلوبَنا الإسلامُ مَن يَحْمه الرحمنُ كيفَ يُضَامُ؟! صورُ الظَّلام وقُوِّضَتْ أصنامُ

\* \* \*

#### \* عُذرًا رسولَ اللَّه:

هُ حين أريدُ الدخولَ إلى جَنابك ورحابك ومَقامك الأنور أحتاجُ إلى عُمرٍ جديد، أولُ نَفَسٍ منه حتى آخرِه ملؤه الطهارةُ كلُّ الطهارة. . ونورُ الإعان الغامر، وجَمالُ الإحسانِ الباهر.

الله على الله على على على الله على الله على المحلول القلوب. وقيق ليّن صاف . . تَنبِضُ فيه كلُّ نابضة بالإشراق والتفتُّح لاستقبال النور الذي يُشرِقُ في الضمائر مع النور الذي يُشرق في النواظر .

الجَمَالُ والنور . . وقفةٌ لقلمي في الوجود يَهمِسُ لقلمي . وقفةٌ لقلمي في الجَمَالُ والنور . . وكلِّ مُسْتَخْفُ وكلِّ سارب . . وكلِّ نور باهر يواجهُ العيون والمشاعر . . ائتوا لي بكلام من نور عليه رَوْنقُ الماء ، كأنما اشتَعَلت به الغيوم ، كلام يتلألأ بالنور ، فكأنما عُصِر من النجوم .

التوالي بجمال الجنة الباهر.. بظلّها الممدود.. ومائها المسكوب، بنورها، وسَجْسَجُها كلُّ تسنيم وسلسبيل ورحيق مختوم، وأنهار خمرها وعَسَلِها ولبنها ومائها ليطهر فيه قلمي بنور الخلد أولاً قبل أن يتكلم عن سيِّد الرسل عَلَيْقُ.

التوا لي بكلِّ جمالٍ في الكون: بنسائم الأسحار، وزَجَلِ المُسبِّحين آناءَ الليل وأطرافَ النهار. . وطُهرِ المستغفرين الأبرار قائمي الليل وصائمي النهار المستغفرين بالأسحار.

التوا بجمال الخضم وموجه الزَّاخر، والعيون الفَوَّارة، والنَّبع الرَّويِّ، والنَّبتة النامية، والبُرْعم الناعم، والزهرة المتفتحة، وابتسامة الفجر الوليد، بجمال كلِّ طير سابح في الفضاء، وسَمَكُ يُسبِّحُ ويَسْبَحُ في الماء، حتى يرتعش القلمُ رِقةً ويستحم في النور ليكتب عن رسول اللَّه عَلَيْكُ .

عن أريدُ الشرف كلَّ الشرف والعزَّ كلَّ العزِّ بالكتابة عن رسول اللَّه عَلَى اللهِ عَنْ رَسُولُ اللَّه عَنْ أَدُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

تستجيشُ فيها وفي أغوارها كلُّ مشاعر الطهْر اللامتناهية.

الدنيا. . كلُّ مسك أذفر، وكلُّ طيوب العنبر . مداد يعلوه كلُّ بريق الماس واللآلئ وأصفى الدُّرِ والجواهر، عزَّا بشرف الكلام عن سيِّد الأوَّلين والآخرين عَيَّا اللهُ.

مُدادٌ ذابت فيه آهاتُ المشتاقين إلى لقاء اللَّه ورسوله ﷺ . . وكلُّ طُهْر وأُنسٍ وطمأنينةٍ ويقينٍ في الكون . . وكلُّ رُوح فجرٍ وضيئة .

هُ يُحتاج قلمي إلى نسيم مسك يَهُبُّ فوقَ شَجرَة طوبي ليهتزَّ القلمُ بكل طهرٍ وطيبٍ وظلِّ حتى يكتب الفاظا وعبارات تليقُ بمَقام النبوة.. وتتأدَّبُ مع جلالها..

حروفُ معان أو عقودُ جواهر وإبريزُ تبريزٌ من النَّظْم فُتَّحَتْ وإبريزُ تبريزٌ من النَّظْم فُتِّحَتْ يروحُ بأرواحِ المحامد حُسنُها إذا ما هداها الفكرُ أهدت لذي النُّهَى تشعشع من نور المعاني عنايةً وتنطمُ من نَثْر المثاني قلائداً وتنشرُ من طَيِّ المُروعة للفتى وتنشرُ من طَيِّ المُروعة للفتى إذا سَتروها بالحجاب تبرَّجتْ

تُحاكِي مصابيح النجوم الزواهرِ قوافيه زهرًا في رياضِ الدَّفَاترِ في رياضِ الدَّفَاترِ في بها في ساميات المفاخرِ شمائل أشهى من طُيوب المعاصرِ بها تُضرَبُ الأمثالُ بين المعاشرِ تُزَخْرِف جيْدَ الجُودِ من كُلِّ فاخرِ مكارم أخسلاق وحُسْنَ سَرائرِ محاسنُ تبدؤ من وراءِ الستائرِ محاسنُ تبدؤ من وراءِ الستائرِ

وإِنْ فُضَّ في الأكون مسْكُ ختامها تَخَيَّرْتُها للهاشميِّ مُحمَّد هدانا الصراط المستقيم بهديه

تَعَطَّر منها كلُّ نَجْد وغائرِ حَميدِ المساعِي خيرِ باد وحاضِرِ وأورَى بنورِ الحـقِّ نورَ البصـائِرِ

المن أحتاج إلى نجاء أليف للقلب، وهَمْس لطيف للروح، ولَمْس مُوح للضمير. ليكون اللفظ في رقّته كنسيم السَّحروالفجر والجنان. ليكون أنداء مشعشعة بالعطر، وخَطَرات رفّافة شفافة ذَوّبها الشوق والجنين لرسول ربّ العالمين عَلَيْتُهُ.

الله الله الله الله الأسطرَ والصفحات بنبضِ قلوبنا ولهيبِ أولى أن نخطَّ هذه الأسطرَ والصفحات بنبضِ قلوبنا ولهيبِ أرواحنا، وواكفِ دموعنا، وكلِّ أدبِ العابدين الخاشعين الأوَّابين القانتين لتسدَّ عَجْزي وضَعفي وتجبُر كسرِي.

عن وتملؤني هيبة لجلال النبوَّة أن أكتب أعمق وأجمل اللمسات عن سيِّد السادات ﷺ. .

مكانُك مِن قلبي وعيني كلاهما وذِكْرُك في نفسي وإنْ شفَّها الظَّما الطَّما الطَما الط

مكانُ السُويدا من فؤادي وأقربُ اللهُ من الماء النزلالِ وأعلنبُ

دماءٌ مزجناها بحبٌّ محمد

وأكبادُنا من شوقها تتوقد

- قال رسول اللَّه ﷺ: «والذي نفسي بيده، لا يؤمنُ أحدُكم حتى أكونَ أحبَّ إليه من والده وولده»(١).
- وقال ﷺ: «لا يؤمن أحدُكم حتى أكون أحب ليه من ولده، ووالده والناس أجمعين»(٢) .
- وعن عمر بن الخطاب وطف أنه قال للنبي عَلَيْهُ: يا رسول الله، لأنت أحبُّ إليَّ من كلِّ شيء إلاَّ من نفسي، فقال النبي عَلَيْهُ: «لا والذي نفسي بيده، حتى أكونَ أحبَّ إليك من نفسك». فقال له عمرُ: فإنه الآنَ، واللَّه لأنت أحبُّ إليَّ من نفسي. فقال له النبي عَلَيْهُ: «الآن يا عمر»(٣).

اللَّهُ يعلمُ منَّا أنا نشتري رؤيتَه بأهلنا وأموالنا. . فاللَّهم ارزقنا شَرَفَ محبَّته .

- عن أبي ذر ولي قال: قال رسول اللّه ﷺ: «أشد أمتي لي حُبًّا قوم ومن بعدي، يود أحدُهم أنه فقد أهله وماله وأنه رآني (١٠).

<sup>(</sup>١) رواه أحمد، والبخاري، والنسائي عن أبي هريرة.

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي، وابن ماجه عن أنس.

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري في «صحيحه» ـ كتاب الأيمان والنذور ـ باب كيف كانت يمين النبي ﷺ. انظر «فتح الباري» (١١/ ٥٢٣) ح(٦٦٣٢).

<sup>(</sup>٤) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٤١٨)، و«صحيح الجامع» (١٠٠٣).

<sup>(</sup>٥) حسن: أخرجه الحاكم عن أبي هريرة، وحسنه الألباني في «السلسلة الصحيحة» رقم (١٦٧٦)، و«صحيح الجامع» رقم (٢٠٠٨).

\* صغائرً الحياة قد أحاطت بمجد الحياة، لِتُثبِتَ الصغائرُ أنها صغائر، وليُثبت المجدُ أنه المجد:

عين يتبجَّعُ الأقزامُ الأشقياءُ المناكيدُ من الصليبيِّين صغائرِ الحياة الداغاركيِّين ويُدنِّسون ويُسوِّدون وجه صُحُفِهم التعيسة برسوم الكاريكتير التي تُسيءُ وتستهزيُّ بالرسول ﷺ سيِّد البشر . .

شُلَّت أياديهم تَبُحت وجوهُهم تعسَّا لكفرهم .. قـومٌ مناكيدُ

الله الله عاصبي المجدون نُبُوَّته، ويكفرون بنوره ورسالته، وقد قال عَلَيْهِ: «إنه ليس شيءٌ بين السماء الأرض إلاَّ يعلمُ أني رسول اللَّه؛ إلاَّ عاصبي الجِنِّ والإنس»(١).

سلام مأقزامٌ تعيشُ أنفسُهم في التراب، ويتمرَّغون بأخلاقهم فيه، ينقلبون على الحياة من صُنع التراب ناساً دُودًا كطبع الدود، لا يقعُ في شيء إلاَّ أفسده أو قذَره، أو قومًا سُوساً كطبع السُّوس لا ينالُ شيئًا إلاَّ نَخره وعابه، أو قومًا كالحيَّاتِ والأفاعي تَنفُثُ سُمَّها في أرجاء الحياة، أو خنافس إذا دُفنت في الورد لم تتحرك، فإذا أُعيدت إلى الرَّوَث رَتَعتْ. أشدَّ بلادة من البقر والحمير حين جحدوا نُبوَّة الأمينِ الكريم سيِّد البشر عَلِيُّه، يُلقي أعداؤه - أعداء الحياة أعداء النور - على هذا التراب من ظلام أنفسهم، فلا يبقى تُرابًا، بل يرجعُ ظلامًا، فكأنهم إذ يمشون يطؤون المجهول بخوفه وروعته، ثم لا يستقرُ ظلامًا، بل يرجعُ آلامًا، فكأنهم يَنبُتون على المرض لا على الحياة، ثم لا يشت آلامًا، بل يتحوّلُ فَوْرةً وتوثُبًا تكونُ منه نزوات الحُمق والجنون في النفس.

<sup>(</sup>۱) حسن: رواه أحمد والدارمي والضياء عن جابر، وكذا رواه ابن حبان، وصحَّحه الألباني في «الصحيحة» (۱۷۱۸)، و «صحيح الجامع» (۲٤٠٩)، وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط في «المسند» (۳/ ۳۱۰): «صحيح لغيره».

﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ﴾ فلا تصل إليها حقيقةٌ من الهدى ولا صدى، ﴿ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ﴾ فلا نور يُوصوص لها ولا هدى . . نفوس صلدة مظلمة جامدة .

وَ سِيِّد السادات وَ الظَّلَام .. هم أصحاب الظلمات، فكيف يُدركون نور سيِّد السادات وَ الظَّلَم .. هم المنغمسون في الكفر والشَّرك والجهل، أحاطت بهم الظلمات من كلِّ وجه، فهم بمنزلة الأنعام بل هم أضل سبيلاً، فهم في ظلمات آرائهم يعمهون، وفي ضلالتهم يتهو كون، وفي ريبهم يترددون، مغترين بظاهر السَّراب، مُمحلين مُجدبين مما بعث اللَّه به رسولَه وَ مَن الحكمة وفَصْل الخطاب، إنْ عندهم إلاَّ نُخالة الأفكار وزُبالات الأذهان التي قد رَضُوا بها واطمأنوا إليها، ﴿إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلاَّ كَبْرٌ مَا هُم بِبَالِغِيهِ ﴾ [غافر: ٥٦]، أوجبه لهم اتباع الهوى ونخوة الشيطان، وهم لأجله يُجادلون في آيات اللَّه بغير سلطان.

والضالين من اليهود النصارئ، ﴿ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي والضالين من اليهود النصارئ، ﴿ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ﴾ [آل عمران: ١١٨]، قولُهم ظُلْمة، وعَمَلُهم ظُلمة، وعَملُهم ظُلمة، ومُصيرهم إلى الظُلْمة، قلوبهم مُظلمة، ومُحورَجُهم ظلمة، ومَصيرهم إلى الظُلْمة، قلوبهم مُظلمة، وجوهُهم مُظلمة، كلامهم مُظلم، وحالُهم مُظلم، وإذا قابلَتْ بصيرتُهم الخُقّاشيةُ ما بعث اللّه به محمدًا عَلَيْ من النور جَدّ في الهرب منه، وكاد نورُه يَخطفُ بصره، هَرَب إلى ظلماتِ الشّرك والجُحود والعنادِ والاستهزاء التي هي به أنسبُ وأولى، كما قيل:

خفافيشُ أعشاها النهارُ بضَوئه ووافقَها قطعٌ من الليل مُظلمُ

فإذا جاء زُبالةَ الأفكار، ونُحاتةَ الأذهان، جال وصال، وأبدى وأعاد، وقعقع وفرقع، فإذا طَلَع نورُ الوحي وشمسُ الرسالة، انحَجَر في حُجرة الحشرات.

ه ولاء الذين تنكَّبوا صراطَ اللَّه المستقيم، واستبدلوه بطريق بهيم لا الله المستقيم، واستبدلوه بطريق بهيم لا معالم فيه، واندفعوا بظُلمة شهواتِهم وشُبهاتهم، وغَيِّهم وضلالاتهم في التِّيه، وظلمة الحيرة والقلق والانقطاع عن الهدى، والوحشة من الجَنَّاب الآمن المأنوس، وظلمة اضطراب القيم وتخلخُل الأحكام والموازين والقيم، وظلمة الهواجس والوساوس. . لهم ومعهم وفيهم كلُّ نزغات الشياطين..

وكيف يُدرك في الدنيا حقيقتَه قومٌ ظلامٌ تسَلُّوا عنه بالظُّلَمُ الله عور الحياة هم وتلاميذُهم وأذنابُهم إلى مستنقع آسن، وارتكس الدجاجلةُ شانِؤو محمد عَلَيْكَةٌ ومعهم الغوغاء في الحمأة الوبيئة، وفي الدُّرْكِ الهابط، وفي الظلام البهيم، وأفسدوا الأرض، وأسنت الحياة بسببهم، وظَهَر الفسادُ في البرِّ والبحر بما كسبت أيدي الناس، وشكى ضوءُ النهار وظلمةُ الليل والمعقِّباتُ إلى ربِّهم، وكادت السماواتُ يتفطَّرْنَ من فوقهم، وتنفطرُ الأرضُ، وتَخرُّ الجبال هدًّا لتطاولِ اللنام الأقزام على رسول اللَّه عِيَلِيَّةً وعلى وحيه وعلى شريعته، وعلى تبجُّحهم، ومَلأ القولُ الفاجرُ كلَّ حاضرٍ وبادي، وعلا فحيحُ الأفاعي. .

ويَشربُ من كؤوسهم الثُّمــالةُ يُقَــبِّــل راحـــة الإفرنج دَوْمًا ويَلثـــمُ دونمـا خَجـل نعـالـهُ

يُرمــرمُ من فُتــات الغــرب قُوتًا

\* جَحَدُوه، وحَنَّ الجِذعُ إِليه، وسَلمَّ الصَّخْرُ عليه، وسجدت الحيواناتُ بين يديه:

جَحدوا نُبُوَّتَه، وكانت الأحجارُ تُسلِّمُ عليه، والجِذعُ يبكي لفِراقه ويحنُّ إليه، وسَجَدت الحيواناتُ بين يديه تعظيمًا له:

• عن جابر بن سَمُرة وَ قَالَ: قال رسول اللَّه وَ اللَّهِ الْهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْمُوفِ اللَّهُ عَلَي الْأَعْرِف حَجَرًا مِكَّةَ، كان يُسَلِّمُ على قبل أن أُبعث (١) .

□ وعن جابر بن عبداللَّه ولي قال: «كان المسجدُ مسقوفًا على جُذوع من نخْل، فكان النبيُّ عَلَيْكُ إذا خَطَب يقومُ إلى جذْع منها، فلما صُنع له المنبرُ فكان عليه، فسَمعْنا لذلك الجِذع صوتًا كصوت العِشار، حتى جاء النبيُّ فوضع يده عليه فسكت»(٢).

• وعن ابن عباس و أن النبي عَلَيْ كان يخطب إلى جذع قبل أن يَتَخذَ المنبر، فلما اتَّخَذ المنبر وتحوَّل إليه، حَنَّ الجذعُ، فاحتَضَنه فسكن، وقال: «لو لم أحتضنه لَحَنَّ إلى يوم القيامة»(٣).

﴿ وعن عائشة وَلَيْكُ قَالَت: «كان لآل رسول اللَّه عَلَيْكُ وَحْشٌ، فكان إذا خَرَج رسولُ اللَّه عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى ع

<sup>(</sup>١) رواه أحمد ومسلم والترمذي.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري.

<sup>(</sup>٣) صحيح: رواه أبو داود، والنسائي، وابن حبان والطبراني والبيهقي، والحاكم في «المستدرك»، وصححه ووافقه الذهبي. . وسنده حسن.

<sup>(</sup>٤) حديث حسن: أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٦/ ٢٠٩) وقال الشيخ مقبل الوادعي: =

• وعن أنس فطي قال: «كان أهلُ بيتِ من الأنصار لهم جَمَلٌ يَسْنُون عليه(١) ، وإن الجَمَلَ استصعب عليهم فمنعهم ظَهْرَه، وإن الأنصار جاؤوا إلى رسول اللَّه ﷺ، فقالوا: إنه كان لنا جَمَلٌ نُسني عليه، وإنه استصعب علينا، ومُنعَنا ظَهْرَه، وقد عَطش الزرعُ والنخل، فقال رسول اللَّه ﷺ لأصحابه: «قوموا». فقاموا، فدخل الحائط - والجَمَلُ في نَاحية -، فمشى النبي عَلَيْ الله نحوه. فقالت الأنصار: يا نبيُّ اللَّه، إنه قد صار مثلَ الكلب الكَلب، وإنا نخافُ عليك صَوْلَتَه! فقال: «ليس على منه بأسُ"، فلما نظر الجمل إلى رسول اللَّه ﷺ أقبل نحوه حتى خَرَّ ساجدًا بين يديه، فأخذ رسولُ اللَّه عَلَيْ اللَّهِ بناصيته أذلَّ ما كانت قط حتى أدخله في العمل، فقال له أصحابه: يا رسول اللَّه، هذه البهيمةُ لا تعقلُ تسجد لك، ونحن نعقل، فنحن أحقُّ أن نسجد لك، فقال: «لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر، ولو صَلَح لبشر أن يسجد لبشر الأمرتُ المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقِّه عليها، والذي نفسي بيده لو كان من قَدَمه إلى مَفْرق رأسه قَرحةٌ تنبجس بالقيح والصديد، ثم استقبلته فلحسته ما أدَّت حقَّه»(٢) .

□ وعن سَفينة َ وَاقَ مُولِى النبي وَ اللَّهِ قَالَ: «ركبتُ البحرَ، فانكسرت السَّفينة، فركبتُ لُوحًا، فطرحني اللَّوْحُ في أَجَمَةٍ فيها الأسدُ، فأقبل إليَّ يريدُني، فقلتُ: يا أبا الحارث(٣)، أنا مَوْلي رسولُ اللَّه وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللِّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُولِكُ الللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللللِّهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ الْعَلِي عَلَيْكُ الْعَلَالُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى الْعَلَالُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولِكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى الْعَلِيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى الْعَلِيْكُ عَلَى الْعَلِيْكُ عَلَى الْعَلِيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلَى الْعَلِيْكُ عَلَى الْعَلِيْكُ عَلَى الْعَلِي عَلَى الْعَلِي عَلَى الْعَلِي عَلَيْكُ عَلَى الْعَلِي عَلَى الْعَ

<sup>=</sup> هذا حديث حسن.

<sup>(</sup>١) أي: يَسْتَقون.

<sup>(</sup>٢) إسناده جيد: أخرجه أحمد في «المسند» (٣/ ١٥٨)، وقال الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» (٦/ ١٥٥): وهذا إسناد جيد.

<sup>(</sup>٣) كُنْيَة الأسد.

وأقبل إليَّ، فدفعني بَمنكبه حتى أخرَجني من الأجَمَة، ووضعني على الطريق وهَمْهَم، فظننت أنه يُودِّعني اللهِ .

\* وأعجبُ من هذا استباقُ النوق للموت بين يديه، وكأنَّ الموت بين يديْه حياة:

• عن عبداللّه بن قُرْط خلف أن رسول اللّه على قال: «أعظمُ الأيام عند اللّه يومُ النّحْر، ثم يومُ النّفْر»، وقُرِّب إلى رسول اللّه على خَمسُ بَدَنات، فظَفقْنَ يَزْدَلِفْنَ إليه (٢) أَيَّتُهُنَّ يبدأ بها، فلما وَجَبَت جنوبُها، قال كلمة خفيفة لم أفهمها، فسألت بعض مَن يليني: ما قال؟ . . قالوا: قال: «مَن شاء اقتطع» (٣).

ما بالُ النوق يُسْرِعْن للموت بين يديه . . وكأنَّ الموت بين يديه حياة!! ما بالُها وَعَت مَا لم يَعه غلاظُ الأكباد مَن البشر!! وما بالها سارعت فيما يُرضيه ، وقصَّر في محبَّته مَن شرَّفهم اللَّهُ بالانتساب إليه بعد أن كانوا على هامش الحياة لا شأنَ لهم في الأرض ولا ذكر لهم في السماء!! .

#### \* حتى الكلاب تُغضب لرسول اللَّه ﷺ:

إن كانت الكلابُ تغضبُ لمن ينتقصُ شخصَ الرسول الكريم.. فماذا يفعلُ المليارُ ورُبعُ مليار عمَّن أنقذهم اللَّه به من الظلمات، وأخرَجَهم إلى النور على يديه؟!.. وماذا سنقول لنبينا ﷺ حينما نلقاه على الحوض؟!..

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه ابن سعد، وأبو يعلى، والبزّار، والحاكم، وصححه، ووافقه الذهبي.

<sup>(</sup>٢) يقتربن منه ويُسْرعن إليه.

<sup>(</sup>٣) حسن: رواه أحمد (٢/ ٣٥٠) وأبو داود (٥/ ١٨٤)، وحسنه مقبل الوادعي في «الصحيح المسند من دلائل النبوة» (ص١٠٢).

لنُعد السؤال جوابًا من الآن. انظر إلى هذا الخبر وتدبره. تجد العجب العُجاب، يرويه حافظ الدنيا ابن حجر العسقلاني في كتابه «الدرر الكامنة»: «كان النصارئ ينشرون دعاتهم بين قبائل المغول طَمعًا في تنصيرهم، وقد مَهّد لهم الطاغية «هولاكو» سبيل الدعوة بسبب زوجته الصليبية «ظفرخاتون»، وذات مرة توجّه جماعة من كبار النصارئ لحضور حفل مغولي كبير عُقد بسبب تنصر أحد أمراء المغول، فأخذ واحد من دُعاة النصارئ في شتم النبي عَلَيْهُ، وكان هناك كلب صيد مربوط، فلما بدأ هذا الصليبي ألحاقد في سب النبي عَلَيْهُ زمجر الكلب وهاج، ثم وثب على الصليبي وخَمَشه بشدة، فخلصوه منه بعد جَهْد.

فقال بعض الحاضرين: هذا بكلامك في حقِّ محمد عَلَيْكُمْ .

فقال الصليبيُّ: كلاَّ، بل هذا الكلبُ عزيزُ النفس رآني أُشير بيدي، فظنَّ أني أُريدُ ضربه، ثم عاد لسَبِّ النبيِّ عَيَّكِيُّ وأقذع في السبِّ، عندها قطع الكلبُ رِباطَه ووثب على عُنق الصليبيِّ وقَلَع زَوره في الحال، فمات الصليبيُّ من فوره، فعندها أسلم نحو أربعين ألفًا من المغول»(۱).

والتطاولُ على أزكى الرسل وسيِّدهم ﷺ فاق كلَّ حدٍّ من المغضوب عليهم والضالين: اليهود والنصارى، ومن عُبَّاد البقر، والزنادقة، والملاحدة، وأهل النفاق. والتطاولُ على سُنَّتِه وإنكارُ المتواتر منها وما صحَّحه جهابذة الحديث وشيوخُ الحُفَّاظ: أصبح تجارة رائجة بين الدهماء والغوغاء وأهل الخبث ممن يعرفهم أهلُ اللَّه مِن لَحْن قولهم.

<sup>(</sup>١) «الدرر الكامنة» لابن حجر العسقلاني (٣/ ٢٠٢).

□ وقديًا قال ناصرُ السُّنة الإمام الشافعي ـ للَّه درُّه ـ: «مَن استُغضِب ولم يَغْضَب فهو حمار»(١) .

هذه السلسلة التي أسأل اللّه أن يجعَلها جُنّةً لي وردءً من النار. ورفعة هذه السلسلة التي أسأل اللّه أن يجعَلها جُنّةً لي وردءً من النار. ورفعة وقربة وجواراً لسيّد الأبرار عَلَيْكُ وطُهْرةً من الذنوب والآثام والأوزار. فاللّهم سدّد قلمي وزّكه، واجعل له القبول بين الصالحين، ونقّه عن أعراض الدنيا، واجعله شجّى في حلوق المارقين والمنافقين. واجعله وَقْفًا على نشر السُّنة والدفاع عنها، ونشر محاسن هذا الدين العظيم، ونهيًا عن المنكر، ووفّر لي الأجر يوم لقياك.

قال ﷺ: "إنَّ من أمتي قومًا يُعطَوْن مثل أُجُور أوَّلِهم، يُنكِرون اللَّهَمِ".
 المُنكَر "").

#### \* أرفع عمل ووسام أن ننافح (") عن رسولنا عَلَيْ :

• للّه درُّ من ينافحُ عن رسولِ اللَّه عَلَيْهُ، ويكونُ من أنصارِ اللَّه ورسوله، هذا موضعٌ كريم يرفعُنا إليه اللَّه، وهل أرفعُ من مكان يكونُ فيه العبدُ نصيرًا للرب وللرسول عَلَيْهُ؟! إن هذه الصفة تحملُ من التكريم ما هو أكبرُ من الجنة والنعيم. . فما أجدر أتباع محمد عَلَيْهُ أن ينتدبوا لهذا الأمرِ الدائم! .

• وطوبئ لمن يُنافحُ عن رسول اللَّه ﷺ . . فله نصيبٌ من قول

<sup>(</sup>١) "سير أعلام النبلاء" للذهبي (١٠/ ٤٣).

<sup>(</sup>٢) صحيح: رواه أحمد، وصحَّحه الألباني في «الصحيحة» (١٧٠٠)، وحسَّنه لغيره الشيخ شعيب الأرنؤوط في تحقيق «المسند» (٥/ ٣٧٥).

<sup>(</sup>٣) ننافح: ندافع.

رسول اللَّه ﷺ لحسان: «إن رُوحَ القُدُسِ('' لا يزال يؤيِّدك، ما نافحتَ عن اللَّه ورسوله»('').

- وقوله ﷺ: "إن اللَّهَ يؤيِّدُ حسَّانَ برُوح القدس ما نافَحَ عن رسول اللَّه»(٣).
  - وقوله ﷺ: «إن رُوحَ القدس معك ما هاجَيْتَهم (١٠) »(٥) .
  - وقوله ﷺ: «اهْجُ المشركين، فإن رُوحَ القُدس معك». . قاله لحسان (١٠) .
    - وقوله رَعَيْكِيْدُ: «اهْجُ قريشًا، فإنه أشدُّ عيهم من رَشْق النَّبْل (٧) »(٨) .
- وقوله ﷺ: «يا حسانُ، أجِبْ عن رسول الله، اللهم أيده بروح القدس»(١).
  - وقوله ﷺ: «هَجَاهم حسانُ فشفَى واشتفى (١٠٠) »(١١٠) .
    - (١) روح القدس: جبريل ﷺ.
      - (٢) رواه مسلم عن عائشة.
- (٣) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، والترمذي عن عائشة، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» برقم (١٨٦١).
  - (٤) هاجيتهم: ذممتهم وتركت معايبهم.
- (٥) صحيح: رواه الحاكم في «المستدرك» عن البراء، وصححه، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» برقم (٢٠٨٠).
  - (٦) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي عن البراء.
    - (٧) رَمْي السهام.
    - (٨) رواه البخاري ومسلم عن عائشة.
  - (٩) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي عن حسان وأبي هريرة.
    - (١٠) شفى: أذهب غيظ المؤمنين، واشتفى : مزّق الكافرين.
      - (١١) رواه مسلم عن عائشة.

□ وللَّه درُّ حسان وطَّ وهو يقول لأبي سفيان بنِ الحارثِ بنِ عبدالمطلب لما هجئ رسول اللَّه ﷺ وذلك قبل إسلامه ـ:

هَجَوْتَ محمدًا فأَجَبَثُ عنه هَجَوْتَ محمدًا فأَجَبَثُ عنه هَجَوْتَ محمد اللهِ الرَّا تقيًّا أَتَهُ جُوهُ ولست له بكُفْء فيانَ أبي ووالددَّهُ وعِرْضي

وعند ألله في ذَاكَ الجرزاءُ رسولَ الله شيمتُه الوفاءُ(۱) فشرُّكما لِخَيْدركُما الفِسداءُ لعرْضِ محمد منكم وقاءُ(۱)

نعم. . إن أعراضنا ودماءَنا وأنفُسَنا وأهلينا فداءٌ لرسول اللَّه عَيَاكِيُّهُ . .

عرضي فدا عرض الحبيب محمد ونداه مهجة خافقي وجناني وفدداه كُلُّ صغيرنا وكبيرنا وكبيرنا وفدداه ما نظرت له العينان

ننافحُ عنه وذاك عزُّ الدهر. وغدحه وهذا علوٌّ وسموّ. ونقول: عذرًا رسول اللَّه ﷺ . ننافح عن سيِّد السادات، وذاك بَهاءُ وعزُّ الدهر. . وغدحه وذاك علوُّ وسموُّ، وتَقصر كلماتنا مهما أوتينا من لَسَن وفصاحة أن نوفيه عُشْر معشار قَدْره ﷺ . .

بمديحه العَطِرِ المَنسيف تَعَسطَّرَتْ وتطهَّرَتْ وتنسوَّرْتَ أَوْزَانِي يُعطي القَريضَ غَضاضَةً ونضارةً وفَصاحةً تُرْبي على سُحْبَان (٣)

<sup>(</sup>۱) عند ابن عساكر (۱/۷۲): هجوت محمدًا برًّا حنيفًا رسولَ اللَّه شيمته الوفاء وفي «الاستيعاب» (ص٤٧٤): هجوت مُطَهَّرًا برًّا حنيفًا أمينَ اللَّه شيمته الوفاء

<sup>(</sup>٢) «ديوان حسان بن ثابت» (ص٧٦) ـ تحقيق دكتور سيد حنفي ـ دار المعارف.

 <sup>(</sup>٣) ديوان الصرصري: ورقة ١١٥.. انظر «المدائح النبوية حتى نهاية العصر المملوكي» ـ
 للدكتور محمود سالم محمد ـ دار الفكر ـ سورية .

🛭 أو كما قال الصرصري للَّه درُّه:

إذا قيل فيك الشِّعْرُ جاء مُهَلَذَّبًا جَليَّ المعاني ليس فيه عَويص وصل في الشِّعْرُ جاء مُهَلَدًّا وَصَالُهُ على الدُّرِّ في البحر الخِضمِّ يَغُوص (١) ووص فُك يُعْطِي الفَهْم نُورًا كَأَنَّهُ على الدُّرِّ في البحر الخِضمِّ يَغُوص (١)

\* وأخيرًا:

هذه سلسلة : «شراب التسنيم مع النبي الكريم عليه الله ، تأتي في مجلدات على النسق التالى :

\* الكتاب الأول: «وا محمداه.. وا رسولاه.. إن شائنك هو الأبتر»، أتتبّعُ فيه كلّ شانئي النبي الكريم عَلَيْ على مَدَار التاريخ ممّن وعَنْهم ذاكرتي بداية من فرعون هذه الأمة.. مروراً بزعماء الكفر من قريش أهل قليب بدر، وشانئيه من يهود، وعلى رأسهم شيطانُ اليهود كعبُ بن الأشرف، ومَن أساؤوا الأدب معه ككسرى لعنه اللّه، أو الذين ادَّعَوا النبوَّة كمسيلمة والعَنْسِي، ومن ادَّعوا النبوة بعد ذلك من الطوائف المارقة الخارجة عن الإسلام.

وأذكر شانئيه في عصرنا الحديث «البابية، والبهائية، والقاديانية»، وأعرِّجُ على أقوالِ الصليبيين من المستشرقين، والمفكرين قديًا وحديثًا. . وأذكر مقال بعض مفكِّري الغرب الذين شهدوا للنبي عَيَّا الله بالبطولة والعبقرية والأثر العظيم في قومه، وإن لم يُثبتوا له النبوة . . ولكنهم أحسن حالاً من الموتورين الكلاب من بني جلدتهم.

وأُعرِّجُ على نواقضِ الإيمان برسول اللَّه عِيَّا إِنَّهُ، وأُجَلِّي ذلك للمسلمين،

<sup>(</sup>١) «ديوان الصرصري» ورقة ٥٢.

وأزيل بذلك ـ بحول اللَّه وقوته وله المِنَّةُ والفضل ـ كثيرًا من الغِشاوة عن أعين السُّذَّج . . بعد أن نَجَمَ النِّفاقُ واستفحل أمره .

\* الكتاب الثاني: الكوكبُ الدُّرِّي في خصائص النبي عَلَيْكُ .

\* الكتاب الثالث: شرابُ التسنيم من أخلاق النبي الكريم عَلَيْكُم.

\* الكتاب الرابع: أنس المقرّبين من شمائل النبي الكريم عَيَيْكِيرٌ.

\* الكتاب الخامس: لآلئ البحار في دلائل نبوة سيِّد الأبرار ﷺ. . ومعه «الكواكب النيرات في صحيح المعجزات».

\* الكتاب السادس: الأقوالُ العاطرات في حقوق النبي سيِّد السادات على الغلاة في شأن النبي عَلَيْكُ ».

\* الكتاب السابع: المدائحُ النديَّة لسيد البشرية عَيْكُ .

ه ونُفرد بعد ذلك ثلاثة مجلدات في سيرة رسول اللَّه ﷺ وهـو «الطِّيبُ النَّدِيّ في سيرة النبي ﷺ».

ومن التَّيَمُّنِ: أن الأخ الذي قام بصف الكتاب سَمع في الرؤية رسولَ اللَّه عَلَيْهُ يَسأَلُ في المنام» رجلاً عن الكتاب، ويَطمئنُ عمَّاتمَّ فيه.. ولله الحمد والمنَّة.

فاللَّهم ثقِّل ميزاني، وأصلح نيَّتي وسريرتي، وارزقني شهادةً في سبيلك، وموتًا في بلد رسولك، وارزقني جوار النبي الكريم ﷺ في أعلى الفردوس، ومتَّعني بالنظر إلى وجهك الكريم.

وكتبه محبُّ رسول اللَّه ﷺ السيد بن حُسين العفاني

الإِثنين ٢٧ صفر ١٤٢٧هــ٧٧ مارس ٢٠٠٦م







### بِأَبِي أَنتَ وأُمِّي يَا رَسُول اللَّه

#### \* السَّراجُ المنير والإِنسانُ النَّجْميُّ عَلَيْكَةٍ:

عَمَّ كَمَا تَطلُعُ الشَّمَسُ بَأَنُوارِهَا فَتُفَجِّرُ يُنبُوعَ الضُوء ـ المُسَمَّى بالنهار ـ، يُولَدُ محمدٌ رسول اللَّه ﷺ فيُوجَدُ في الإنسانية يُنبوعُ النور ـ وهو الإسلام ـ. عَمَّ وليس النهارُ إلاَّ يَقَظَةَ الحياة تُحقِّقُ أعمالَها، وليس ما جاء به

محمدٌ رسولُ اللَّه رَيُنَا إلا يقطة الحيامِ تَحقق اعمالها، وليس ما جاء به محمدٌ رسولُ اللَّه رَيُنَا إلاَ يقطة النفس تُحقِّقُ أفضالها.

والشمسُ خَلقها اللَّهُ حاملةً طابعًا خاصًّا، في عَمَلها للمادة تُحَوِّل به وتُغَيِّر، والنبيُّ محمدٌ ﷺ أرسله اللَّهُ حاملاً طابعًا في عَمَله تترقَّىٰ فيه النفسُ وتسمو.

في وليس النبي محمد على إليه إنسانًا من العُظماء يُقرأ تاريخُه بالفكر معه المنطق، ومع المنطق الشكُ ، ولكنه إنسانٌ نَجمِي يُقرأُ بمثل «التلسكوب» في الدُّقَة معه العلم، ومع العلم الإيمان.

هُ وَمَحَمَدٌ رَسُولَ اللَّهَ ﷺ مِثْلُ النَّجَمَ سَرَاجٌ مَنير، وإشراقٌ على الإنسانية يُقوِّمها في فَلَكها الأخلاقي، ويجذبُها إلى الكَمَال في نظام هو بعينه صورةٌ لقانونِ الجاذبية في الكواكب.

ونفسُ رسولِ اللَّه ﷺ أبلغُ الأنفس قاطبةً، لا يمكنُ أن تَعرِفَ الأرضُ أكملَ منها، ولو اجتمعت فضائلُ الحكماء والمتألِّهين، وجُعلت في نصابٍ واحدٍ، ما بَلغت أن يجيء منها مِثلُ نفسه ﷺ.

العلوط على الدنيا من عَلَ لتصحيح الوضع المغلوط المشريَّة، وكأنَّ الحقيقة السامية في هذا النبي ﷺ تنادي: أن قابِلوا على هذا

الأصل، وصحِّحوا ما اعترىٰ أنفسكم من غَلَطِ الحياة وتحريف الإنسانية.

السماء . هو نَبعٌ في الأرض لمعاني النور بإزاء الشمس نَبْع النور في السماء . هو نَبعٌ أين تَدَبَّرْتَ هذه النفس العظيمة ، رأيتَها تَنبسط على الإنسانية كالشمس في الأفق الأعلى تنبسط وتضحى .

\* قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذيرًا ﴿ عَلَى وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنْيِرًا ﴾ [الاحزاب: ٤٥ - ٤٦]. وهو حاملُ النور إلى البشرية . . نور الوحي .

\* وقال تعالى: ﴿ قَدْ جَاءَكُم مِنَ اللَّه نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ اللَّهُ مَنِ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَعْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [المائدة: ١٥-١٦].

□ قال العلامة ابن جرير الطبري: «قد جاءكم يا أهلَ التوراة والإنجيل همّنَ اللّه نُورٌ ﴾ يعني بالنور محمدًا ﷺ الذي أنار اللّه به الحقّ، وأظهر به الإسلام، ومَحق به الشرك، فهو نورٌ لمن استَنَار به، يُبيّن الحقّ، ومن إنارته الحق تبيينُه لليهود كثيرًا مما كانوا يُخفون من الكتاب. . قد جاءكم من اللّه تعالى النورُ الذي أنار لكم به معالم الحق»(١) .

نورٌ تُشرقُ به كينونةُ الإنسان عند الإيمان به وبما جاء به، فتَشفُّ وتَخِفُّ وتَرِفُّ، ويُشرقُ به كلُّ شيء أمامه، فيَتَّضحُ ويتكشَّفُ ويستقيم.

ثُقلة الطين في كيانه، وظُلمةُ التراب، وكثافةُ اللحم والدم، وعَرامةُ الشّهوة والنزوة، كلُّ أولئك يُشرقُ ويُضيء ويتجلّى.. تَخِفُّ الثُّقْلة،

<sup>(</sup>١) «تفسير الطبري» (٨/ ٢٦٤) ـ طبع دار هجر.

وتُشرقُ الظلمة، وتَرقُّ الكثافة، وترقُّ العرامة. واللَّبْسُ والغَبَشُ في الرؤية، والتَّارجُحُ، والتردُّدُ في الخُطوة، والحَيرةُ والشرودُ في الاتجاه والطريقِ البهيم الذي لا معالم فيه: كل أولئك يُشرقُ ويُضيء ويتجلَّىٰ. . يتضحُ الهَدَف، ويستقيمُ الطريقُ إليه، وتستقيمُ النفسُ على الطريق.

وللَّه درُّ القائل في نبي اللَّه وَ اللَّهِ عَالِيَّةِ :

وأبيض يُستسقّى الغمامُ بو جهه ثُمالُ اليتامي عِصمةٌ للأراملِ

الله درُّ القائل: مالدُ سَنَّا اللهُ عَنِّا اللهُ

كأن الشُرِيَّا عُلِّقَتْ بجبينه وفي جيْده الشَّعْرَى وفي وجهه القَمَرُ عليه جَلالُ الجَدِ لوْ أَنَّ وَجْهَا لَهُ أَنْ وَجُهَالُهُ الْسَبَدُو وَالْحَضَرُ عليه جَلالُ المَجْدِ لوْ أَنَّ وَجْهَا فَ الْصَاعَ الْمَالِ هَلَّلَ السَبَدُو وَالْحَضَرُ

□ عن أنس بن مالك وطي قال: «لَمّا كَانَ اليومُ الذي دخل فيه رسول اللّه وَ الذي مات فيه أظلم منها كلُّ شيء، فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كلُّ شيء، وما نَفَضْنَا عن رسول اللّه وَ اللّهِ الأَيْدِي ـ وإِنّا لَفِي دفْنِه ـ حتى أنكَرْنَا قُلُوبَنا»(١).

🖎 وهو حامل النور ـ القرآن ـ إلى البشرية :

\* قال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلا الإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عَبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقْيَمٍ ﴾ [الشورى: ٥٢].

وأعظمُ مِنَّةٍ وتكريمٍ يَمُنُّ اللَّهُ به ويُورِدُه في كتابه الكريم هذا المثل:

<sup>(</sup>١) حديث صحيح: روه أحمد، والترمذي وقال حسن صحيح، وكذا رواه ابن ماجه، وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي».

﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتَ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمشْكَاةً فِيهَا مَصْبَاحٌ الْمَصْبَاحُ فِي وَجَاجَة الزُّجَاجَة الزُّجَاجَة الزُّجَاجَة الزُّجَاجَة الزُّجَاجَة الزُّجَاجَة عَرْبِيَّة مِن شَجَرَة مِن شَجَرَة مِن اللَّهُ النَّوْلَة اللَّهُ النُورِهِ مَن غَرْبِيَّة يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضُرِبُ اللَّهُ الأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [النور: ٣٥].

والضمير في «نوره» يعود على الله سبحانه.

◘ قال أُبِيُّ بنُ كعب وَ وَاللهُ : «مَثَلُ نورِه في قلب المسلم».

وقال ابن القيم: «والمعنى: مَثَل نورِ اللّه سبحانه وتعالى في قلب عبده. . وأعظمُ عباده نصيبًا من هذا النور رسولُه ﷺ».

والمؤمنُ قلبُه مُضِيءٌ يكادُ أن يُضيءَ بنفسه، يكادُ يعرفُ الحقَّ بفطرته وعَقْله، ولكن لا مادَّةَ له من نفسه، فجاءت مادةُ الوحْي فباشرت قلبه، وخالطت بشاشتَه، فازداد نورًا بالوحي على نوره الذي فَطَره اللَّه عليه، فاجتمع له نورُ الوحي إلى نورِ الفطرة، ﴿ نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ ﴾ . ها ظنك بنورِ رسول اللَّه عَلَيْهُ ؟! .

انظر إلى هذا التشبيه العجيب الذي تضمَّنته الآيةُ، فيه من الأسرار والمعاني وإظهار تمام نِعمته على عَبده المؤمن وأكملُ عباده رسولُه ﷺ بما أناله من نوره ما تَقَرُّ به عيونُ أهله، وتبتهجُ به قلوبُهم.

فتأمَّلْ صفة «المشكاة»، وهي كُوَّةٌ تَنفُذُ لتكونَ أجمعَ للضوء، قد وُضع فيها مصباحٌ، وذلك المصباحُ داخلَ زجاجة تُشبهُ الكوكبَ الدُّرِّيَّ في صَفائها وحُسنها، ومادتُه من أصفى الأدهانِ وأتمِّها وقودًا، فمن شدة إضاءة زيتها وصفائه يكادُ يُضيءُ من غير أن تمسَّه نار.

فالمشكاة صدر المؤمن، والزجاجة قلبه، وبصفائه تتجلّى فيه صور الحقائق والعلوم على ما هي عليه، وقد قال رسول الله ﷺ: «إن لله تعالى آنية من أهل الأرض، وآنية ربّكم قلوب عباده الصالحين، وأحبّها إليه ألينها وأرقّها»(۱).

والشجرةُ المباركة: هي شجرةُ الوحي، وهي مادةُ المصباح التي يتَّقد منها.

فماذا ظنُّك بحظِّ رسولِ اللَّه ﷺ مِن هذا الْمَثَل؟!.

• عن عبداللّه بن عمرو رضي قال: قال رسولُ اللّه رَبِي : "إنَّ اللّه خَلَق خَلَق خَلَق خَلَق في ظُلمة، ثم ألقى عليهم من نُوره، فمن أصابه من ذلك النورِ اهتدى، ومن أخطأه ضَلَّ، فلذلك أقول: جَفَّ القلمُ على علم اللَّه»(٢).

فيا لها من أنوار كانت لرسول اللَّه ﷺ! فإنَّ نورَ الإيمان يملأُ قلبَه، ومُدخلُه نور، ومُشيتُه في الناس نور، وكلامه نور، ومصيرُه إلى نور، وللمؤمن نصيبٌ من هذا.

<sup>(</sup>۱) إسناده قوي: أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» عن أبي عنبة، وقال الألباني: «رجاله كلهم ثقات أثبات غير «بقية»، وهو صدوق كثير التدليس عن الضعفاء، وهو هنا قد صرَّح بالتحديث». . وقواه الألباني في «الصحيحة» رقم (١٦٩١)، وحسَّنه في «صحيح الجامع» برقم (٣١٦٣).

<sup>(</sup>٢) صحيح: رواه أحمد في «المسند» مطولاً (١/ ١٢٧)، وصحح إسناده الشيخ أحمد شاكر. وقال الهيثمي في «المجمع» (٧/ ١٩٣٠ ـ ١٩٤): «رواه أحمد بإسنادين والبزار والطبراني، ورجال أحد إسنادي أحمد ثقات»، ورواه الترمذي في «سننه» (٥/ ٢٦) في الإيمان باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، وقال: حديث حسن، وأخرجه الحاكم مطولاً وصححه، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٣/ ٦٤) رقم (١٠٧٦).

وتتزايد مادة النور حتى تظهر على وجوه المؤمنين وجوارحهم وأبدانهم، بل وثيابهم، ودُورِهم، يُبصِرُه مَن هو من جنسهم، فإذا كان يوم القيامة برز ذلك النور يسعى بين أيديهم وبأيمانهم، منهم مَن نوره كالشمس، وآخر كالقمر، وآخر كالنجوم.

□ قال ابن القيم: "ولما كان "النورُ" من أسمائه الحُسنى وصفاته، كان دينُه نورًا ورسولُه نورًا، وكلامُه نورًا، ودارُه نورًا يتلألأ، والنورُ يتوقّدُ في قلوب عباده المؤمنين، ويجري على ألسنتهم، ويظهر في وجوههم".

□ قال ابن تيمية: «إن اللَّه ضَرَب مَثَلَ نوره في قلوب المؤمنين بالنور الذي في المصباح وهو في نفسه نورٌ، وهو مُنُورٌ لغيره، فإذا كان نورٌ في المصباح وهو «منورٌ»، فهو في نفسه أحقُّ بذلك، وقد عُلِم أن كلَّ ما هو نورٌ فهو منورٌ».

#### \* وقفة:

حين يَفيضُ النورُ الهادئُ الوضيءُ، فيَغمُرُ الكونَ كلَّه، ويَفيضُ على المشاعر والجوارح، وينسكبُ في الحنايا والجوانح، وحتىٰ يَسْبَحَ الكونُ كلَّه في فيضِ النور الباهر، وحتىٰ تُعانقَه وتَرشُفَه العيونُ والبصائر، حين تنزاحُ الحُجُب، وتَشفُّ القلوب، وترفُّ الأرواح، ويَسْبَحُ كلُّ شيءٍ في الفيض الغامر، ويتطهَّرُ كلُّ شيءٍ في بحرِ النور، ويتجرَّدُ كلُّ شيءٍ من كثافته وتُقله، فإذا هو انطلاقٌ ورَفرفة، ولقاءٌ ومعرفة، وامتزاجٌ وأُلفة، وفرَحٌ

<sup>(</sup>۱) «مجموع الفتاوي» (٦/ ٢٣٦).

وحُبور، وإذا الكونُ كلُّه بما فيه ومَن فيه نورٌ طَليقٌ من القيود والحدود، تتَّصلُ فيه السماواتُ بالأرضُ، والأحياءُ بالجماد، والبعيدُ بالقريب، وتلتقي فيه الشِّعابُ والدُّرُوب، والطوايا والظواهر والحواس والقلوب.

فَيضٌ غامر من النور . . وأُفُقٌ وضيءٌ يدركه القلبُ كلما شَفَّ ورَفَّ، ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ .

مَثَلٌ يُقرِّبُ للإدراك المحدود صورةَ غيرِ المحدود، مَثَلٌ يُقرِّبُ للإدراكِ طبيعةَ النورِ حين يَعجِزُ عن تتبُّع مَدَاه وآفاقِهِ المترامية وراءَ الإدراكِ البشريِّ الحسير.

وإنَّ مَن حُجِب عن معرفة ربِّه ونورِه يُحجَبُ عن معرفة رسوله الذي أرسله اللَّه سراجًا منيرًا.. وضرب مثلاً لنوره بالنور في قلب رسوله

وكيف يُبْلُغُ في دنياه غايتَه مَن تستوي عنده الظَّلْمَاءُ والنُّورُ!

- انظر إلىٰ دعاءِ مَن أرسله اللَّه سراجًا منيرًا ـ وقد استجاب اللَّه لدعائه ـ: «اللَّهم اجعَلْ في قلبي نورًا، وفي بصري نورًا، وفي سمعي نورًا، وعن يميني نورًا، وعن يساري نورًا، ومن فوقي نورًا، ومن تحتي نورًا، ومن أمامي نورًا، ومن خَلفي نورًا، واجعلْ لي في نفسي نورًا، وأعظمْ لي نورًا، ومن خُلفي نورًا، واجعلْ لي في نفسي نورًا، وأعظمْ لي نورًا،
- ◄ "اللَّهم اجعلْ في قلبي نورًا، وفي لساني نورًا، واجعلْ في سمعي نورًا، واجعلْ في بصري نورًا، واجعلْ مِن خَلْفي نورًا، ومِن أمامي نورًا،
   (١) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي عن ابن عباس.

واجعلْ من فوقي نورًا، ومن تحتي نورًا، اللَّهم أعطني نورًا $^{(1)}$ .

لا يفقهُ عظمَ هذا المَثَلِ وقَدْرَ هذا الدعاءِ النبويِّ الجميل إلاَّ مَن رَزَقه اللَّهُ نورًا وحياةً في قلبه، ﴿ أُو مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّتُلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ كَانَا اللّٰهِ اللّٰهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ كَانُوا اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهَ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّلْهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ

🛭 وللَّه درُّ القائل عن رسول اللَّه ﷺ:

قَمَ رُ تفر رَّ عَلَى الكمال كمالُه وحَوَى المحاسِنَ حُسْنُه وجمالُهُ وتناول الكرمَ العريضَ نَوالُه وَحَوَى المفاخرَ فخرُه المتقدِّمُ فربِّه صَلَّوا عليه وسلِّمُوا

واللَّه ما ذَراً الإله ولا بسراً بسراً ولا مَلَكًا كأحمد في الورى فعليه صلَّى اللَّهُ ما قلم جُرى وجَلاَ الدياجي نصوره المُتبَسِّمُ فعليه صلَّى اللَّهُ ما قلم ضَلواً عليه وسلَّمُ وا

□ والقائل:

قمر تشعشع مِن ذؤابة هاشم في الأرض نور هداية وصواب العاقب الماحي الضّلالة بالهدى ومُدَمِّر الأزلام والأنصاب العاقب القائل فيه:

فهو الذي تم معناهُ وصورتُ النَّفسُ مِن صِيغة كصيغة الدُّرة في محارتها،

<sup>(</sup>١) رواه مسلم وأبو داود واللفظ له عن ابن عباس.

أو تركيب كتركيب الماس في منْجَمِه، أوْ صفة كصفة الذهب في عرقه.

\* سبحان من رفع قَدْرَ رسولِ اللَّه ﷺ فقال: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ [الانبياء: ١٠٧]:

□ «هو رحمةٌ للإنسان، إذ عَلَّمه الرحمن، وسَكَب في قلبه نور الإيمان، ودَلَّه على طريق الجنان.

- هو رحمةٌ للشيخ الكبير، إذ سهَّل له العبادة، وأرشده لحُسنِ الخاتمة، وأيقظه لتدارُكِ العمرِ واغتنام بقية الأيام.

- هو رحمةٌ للشاب، إذ هداه إلى أجملِ أعمالِ الفُتُوَّة وأكملِ خِصالُ الصِّبا، فوجَّه طاقتَه لأنبلِ السجايا وأجلِّ الأخلاق.

- وهو رحمةٌ للطفل، إذ سقاه مع لَبَنِ أُمِّه دِينَ الفطرة، وأسمعه ساعة الكولِدِ أذانَ التوحيد، وألبَسه في عهد الطفولة حُلَّة الإيمان.

وهو رحمةٌ للمرأة، إذْ أنصفَها في عالَم الظُّلْم، وحَفظ حقَّها في دنيا الجَوْر، وصان جانبَها في مهرجان الحياة، وحَفظ لها عفافَها وشرَفها ومُستقبلها، فعاش أبًا للمرأة وزوجًا وأخًا ومُربَيًا.

- وهو رحمةٌ للوُلاة والحُكَّام، إذْ وضع لهم ميزانَ العدالة، وحَذَّرهم من مَتَالِف الجَور والتعسُّف، وحَدَّ لهم حدودَ التبجيل والاحترام والطاعة في طاعة اللَّه ورسوله.

- وهو رحمة للرعيَّة، إذْ وقف مدافعًا عن حقوقها، مُحرِّمًا الحيف، ناهيًا عن السَّلب والنَّهْب والسَّفك والابتزاز والاضطهاد والاستبداد»(١) . (١) «محمد على كأنك تراه» لعائض القرني (ص١٠٦-١٠٧) - طبع دار ابن حزم.

## \* وزَكَّى اللَّه خُلُقَه فقال تعالى: ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾:

الحياء، حَيُّ العاطفة، جميلُ السّبرة، طاهرُ السريرة، أُلبس إِهابَ الهَيبة، الحياء، حَيُّ العاطفة، جميلُ السّيرة، طاهرُ السريرة، أُلبس إِهابَ الهَيبة، وتُوِّج تاجَ السّيادة، وضُمِّخ بأذكىٰ خَلوقٍ أذكىٰ الأخلاق، وأُحِلَّ دارَ المُدَاراة، وأُعطيَ لقطع مفازة الدنيا جَوادَ الجُودِ، فهو هلالُ شهرِ الكمال، وأميرُ جيشَ الجود، ورُوحُ جُثمانِ الكون، وحشاشةُ نفسِ المملكة»(۱).

□ «أُجْلِس على صفحة الصَّفح، ولُقِمَ لُقَمَ لقمان الحكيم، ووُضِعت له أكوابُ التواضع، وأُديرت عليه كؤوسُ الكَيْس، مُتضمِّنةً حلاوةَ الحِلم، خِتامُها مِسْكُ النُّسك، نُووِلَ قلمَ العزِّ، فوقَّع على صحائف الكَدِّ، «كلُّ عمل ليس عليه أمرُنا فهو رد».

كان يعودُ المريض، ويُجيب دعوةَ المملوك، ويجلسُ على الأرض، ويَلَبسُ الخشن، ويأكلُ البشع، ويَبيتُ اللياليَ طاويًا، يتقلبُ في قفرِ الفقر، ولسانُ الحال يناديه: يا محمد، نحن نَضِنُ بك عن الدنيا، لا بها عنك "(١) . أشربت نفسُه علمَ اليقين وعَينَه وحقّه .

## \* ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾:

□ «إنك قِمَّةُ الفضائل، ومَنبعُ الجُود، ومَطْلَعُ الخير، وغايةُ الإحسان. يَظلِمونكَ فَتَصْبِر، يُؤذونك فَتَغفر، يَشتمونك فتحلُم، يَسُبُّونك فتعفو، يَجفونك فتصفح.

<sup>(</sup>١) «مقامات ابن الجوزي» لابن الجوزي (ص٤٨) ـ دار فوزي للطباعة.

<sup>(</sup>٢) «المدهش» لابن الجوزي (ص١١٧ ـ ١١٨) ـ دار مروان للطباعة.

يُحبُّك المَلكُ والمملوك، والصغيرُ والكبير، والرجلُ والمرأة، والغَنِيُّ والفقير، والقَريبُ والبعيد؛ لأنك مَلكْتَ القلوب بعطفك، وأسَرْتَ الأرواح بفضلك، وطَوَّقتَ الأعناقَ بكرمك.

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ . . هذَّبك الوحيُ، وعَلَّمك جبريل، وهداك ربُّك، وصاحَبَتْك العناية، ورافقتك الرعاية، وحالفك التوفيق.

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ . . البسمةُ على مُحَيَّاك، البِشْرُ على طَلْعتك، النورُ على جَبينك، الحبُّ في قلبك، الجُودُ في يَدلِك، البركةُ فيك، الفوزُ معك . .

مَن زار بابكَ لم تبرَحْ جوارحُهُ تروي أحاديثَ ما أَوْليتَ مِن مِنَنِ فَالعِينُ عَن قُرَة والكَفُّ عَن صِلَة والقلبُ عن جابر والسمعُ عن حسنِ

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقِ عَظِيمٍ ﴾ . . لا تكذبُ ولو أن السيفَ على رأسك، ولا تخونُ ولو حُزْتَ الدنيا، ولا تَغْدِر ولوْ أُعطِيتَ الْمُلْك؛ لأنك نبيُّ معصوم، وإمامٌ قُدْوة، وأُسوةٌ حسنة .

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ . . صادقٌ ولو قابَلَتْك المنايا، شُجاعٌ ولو قاتلتَ المِثْلُ الراقي والرمزُ قاتلتَ الأُسُود، وجَوَادٌ ولو سُئلت كلَّ ما تملك، فأنتَ المِثالُ الراقي والرمزُ السامي .

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقِ عَظِيمٍ ﴾ . . سَبَقْتَ العالَمَ ديانةً وأمانةً وصيانةً ورزانةً ، وتفوَّقْتَ على الكُلِّ عِلْمًا وجِلْمًا وكرمًا ونبلاً وشجاعةً وتضحيةً »(١) .

<sup>(</sup>١) المحمد كأنك تراه ال (ص ٦٥ ـ ٦٧).

الطُّهْرُ في أرقى مشاهِدِه، وذُكِر معك الفضيلةُ في أجمل صورها، وذُكِر معك الطُّهْرُ في أرقى مشاهِدِه، وذُكِر معك العدلُ في أسمى معانيه.

ه كُتِب اسمُك بحروف من نور في قلوب الموحِّدين. . فلو شَقَقْتَ كُلَّ قلب لِرَايتَك محفورًا في النِّياط، مكتوبًا في السُّويداء، مرسومًا في العُروق. .

واللَّه لو شُقَّ قلبي في الهَوَى قطعًا وأبصر اللَّحْظُ رسمًا في سُويْداهُ لكنتَ أنت الذي في لوحه كُتبَت ذكْرَاه أو رُسِمَت بالحُبِّ سِيماه لكنتَ أنت الذي في لوحه كُتبَت في العَبِّ سِيماه

المؤيّد صاحبُ الغُرَّة والتبجيل، المذكورُ في التوراةِ والإنجيل، المؤيّد بجبريل. بَشَّرَت بك الرُّسُل، وأخبَرَتْ بك الكُتُبُ، وحَفَلت باسمك التواريخُ، وتشرَّفت بك النوادي، وعَمَّ ذكرُك الحواضرَ والبوادي، وتضوَّعت بذكرك المجامع، وصَدَحتْ بذكراك المنائر، ولَجْلَجَتْ بحديثك المنابر.

عُصِمتَ من الضلالة والغواية، ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ﴾ [النجم: ٢]. وحُفِظت من الهوى ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهُوَى ﴾ [النجم: ٣].

هُ كَلامُكَ شريعة، ولفظُكُ دِين، وسُنَّتَك وَحْيٌ، ﴿ إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ لَا مُكَ شَرِيعة، ولفظُكُ دِين، وسُنَّتَك وَحْيٌ، ﴿ إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ لَا مُكَالِمُ اللهِ مَا يَا عَلَى اللهِ مَا يَا لَا مُوا إِلاَّ وَحَيْ

مَّ سجاياك طاهرة، وطَبيعتُك فاضلة، وخِلالُك جميلة، وخِصالُك نبيلة، ومواقفُك جليلة، ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ [النمل: ٧٩].

اللهِ لِنتَ الْجَانِب، سَهْلُ الخليقة، يسيرُ الطبع، ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لِانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

هُ ظَاهِرُ العِناية، مُلحوظٌ بعَينِ الرعاية، منصورُ الراية، مُوفَقَّ محظوظ، مُظفَّرٌ مفتوحٌ عليه ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبينًا ﴾ [الفتح: ١].

الله مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ [الفتح: ٢].

□ لا يُقال لغيرك هذا الشُّعر:

الشمسُ من حُسَّادِه والنصرُ من أين الشلاثةُ من ثلاث خلاله مضت الدُّهورُ وما أتَيْنَ بَمشله

قرنائه والحمدُ من أسمائه من حُسنه وإبائه ومضائه ولقد أتى فعجزُن عن نُظرائه

\* عظيمٌ كلُّ العظمة:

وهو السماء في الأرض، وهبّة السماء للأرض، كان عَلَيْكُ وهو في حدود نفسه وضيق مكانه ـ يتسعُ في الزمن من حيثُ لا يَرىٰ ذلك أحدٌ ولا يعلمه، وكأنما كانت شمسُ اليوم الذي سينتصرُ فيه ـ قبل أن يُشرق على الدنيا ـ مشرقةً في قلبه .

أراد الله تعالى أن يبدأ هذا الجليل العظيم من أسمى حلال الجلال والعظمة ، ليكون أول أمره شهادة بكماله ، فكانت الحسنة فيه بشهادة السيئة من قومه ، فحلمه بشهادة رُعونتهم ، وأناتُه وحِلْمه بدليل طيشهم ، وحِكمته ببرهانِ سفاهتهم .

الدنيئة في مقابلة إنسانها المتفرِّد، هذه القبضة من التراب قبضة سفيهة تحاول ردَّ الممالك الإسلامية أن تنشأ نشأتها وتعمل في التاريخ عملها.

العنقود الإسلامي العظيم الذي امتلا حَبًّا، كُلُّ حَبَّةٍ فيه مملكة.

زَمَانُكَ بُستانٌ وَعصْرُكَ أَخضَرُ دَخَلْتَ على تاريخنا ذاتَ لَيْلَة وَكُنْتَ فَكَانَتْ في الحقول سَنَابِلٌ لَمَسْتَ أَمَانينا فَصَارَتْ جَدَاوِلاً تُعَاوِدُني ذَكْراكَ في كُلِّ لَحْظَة (١) وتأبَى جراحي أَنْ تَضُمَّ شَفَاهًا وَتَأْبَى جراحي أَنْ تَضُمَّ شَفَاهًا أَنْتَ عُمْرُنا أَنْتَ عُمْرُنا

وذكراكَ عصفورٌ مِنَ القَلْبِ يَنْقُرُ فَرَاتِحَةُ التَّارِيخِ مَسْكٌ وَعَنْبَرُ وَكَانَ صُنُوبَرُ وَكَانَ صُنُوبَرُ وَكَانَ صُنُوبَرُ وَكَانَ صُنُوبَرُ وَكَانَ صُنُوبَرُ وَلَازِلْتَ تُمْطُرُ تَنا حُبِّ ولازِلْتَ تُمْطُرِ وَيُورِقُ فكْرِي حينَ فيك أُفكرُ كَانَ جراحَ الحُبِّ لا تَتَخَثَّرُ كَانَ جراحَ الحُبِّ لا تَتَخَثَرُ وَأَنْتَ المُطَهَّرُ (٢) وأنت لنا التاريخُ أَنْتَ المُطَهَّرُ (٢)

□ ونبضُ فؤادنا ووَجيبُ قلوبنا قاصِرٌ على حُبِّ رسول اللَّه ﷺ

بعد حب اللَّه عز وجل -:

قصرْتُ عَلَيْكَ العُمْرَ وهو قَصيرُ واللهُ وَالْشَائَتُ في صدري لحُسْنكَ دَوْلَةً فؤادي لها عَرْشٌ وَأنتَ مَليكُهُ فؤادي لها عَرْشٌ وَأنتَ مَليكُهُ وما انتقضت يومًا عليكَ جَوانحي حبيبُ (٣) إذا غَنَّى اليراعُ بَمَدَحه فَدينُكَ مَحْرُوسٌ ورَبُّك حَافظٌ فَدينُكَ مَحْرُوسٌ ورَبُّك حَافظٌ

وغَالَبتُ فيك الشَّوْقَ هو قَديرُ لها الحُبُّ جُنْدٌ والولاءُ سَفيرُ ودُونَك من تلك الضُّلُوع سُتُورُ وَلاَ حَلَّ في قلبي سواكَ أميرُ سَرَتْ بالمَعَالي هزَّةٌ وسُرورُ وأنت على مُلك القلوب أميرُ وأنت على مُلك القلوب أميرُ

<sup>\* \* \*</sup> 

<sup>(</sup>١) في الأصل: تعاودني ذكراك كل عشيَّة.

<sup>(</sup>٢) في الأصل: وأنت لنا الآمالُ أنت المُحَرِّرُ.

<sup>(</sup>٣) في الأصل: مَليكٌ.

### \* ﴿ وَالضُّحَىٰ ﴿ ﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿ ﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴾ :

لَمسةٌ من حَنان ، ونسمةٌ من رحمة ، وطائفٌ من وُدٍّ ، ويدٌ حانيةٌ تمسحُ على الآلام والمواجع ، وتَنسَّمُ بالرَّوْح والرضى والأمل ، وتسكبُ البَرْدَ والطمأنينة واليقين . . كلُّها خالصةٌ للنبي ﷺ ، كلُّها نجاءٌ له من ربَّه ، وتَسْرِيةٌ وتَسليةٌ وترويحٌ وتطمين ، كلُّها أنسامٌ من الرحمة ، وأنداءٌ من الودِّ ، وألطافٌ من القربى ، هَدْهَدةٌ للرُّوح والخاطِر والقلب .

يُقسِمُ اللَّهُ سبحانه وتعالى بهذين الآنيْنِ الرائقيْنِ الموحيَيْن. الضحى الرائق الصافي، والليل الساجي الذي يَرقُّ ويسكنُ ويصفو، وتغشاه سحابة وقيقة من الشجَى الشفيف، والتأمُّلِ الوديع. أَشَفُّ آنَيْنِ تسري فيهما التأملات، وتتصل الرُّوحُ بالوجود، وخالق الوجود، وتُحِسُّ بعبادة الكون كلَّه لمبدعه، وتوجِّهُه لبارئه بالتسبيح والفرح والصفاء، ويعيشُ القلبُ في أنس من هذا الوجود الجميل الحيِّ.

ما تَرككَ ربُّك مِن قبلُ أبدًا، وما قَلاك من قبلُ قطُّ، وما أخلاك مِن رحمته ورعايته وإيوائه. ما انقطع عنك بِرُّه وما ينقطع أبدًا. . ألا تجدُ مصداق هذا في حياتك؟ ألا تُحِسُّ مسَّ هذا في قلبك؟ ألا ترى أثر هذا في قلبك؟ .

رحمته عليك سابغة، ورضاه يغمُرك. . هو رَاعيكَ وكافلُك، ما غاضَ مَعينُ فضلهِ وفيضُ بِرِّه.

### \* ﴿ وَلَلآ خِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الأُولَىٰ ﴾:

إن لك عنده في الآخرة من الحُسْني خيرًا مما يُعطيك منها في الدنيا .

### \* ﴿ وَلَسُو ْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ﴾:

□ قال بعض العلماء: «يعطيه في الدنيا مِن إتمام الدين وإعلاء كلمة ِ الله، والنصر على الأعداء»(١).

□ «إنه ليدَّخرُ لك ما يُرضيك من التوفيق في دعوتك، وإزاحةِ العقبات من طريقك، وغلبة منهجك، وظهور حقك»(٢).

وليس بعد الرِّضي مطلب. لَمَّا بيَّن أن الآخرة خير له ﷺ من الأُولى، ولكنه لم يُبيِّن أن ذلك التفاوت إلى أيِّ حدٍّ يكون، فبيَّن بهذه الآية مقدار ذلك التفاوت، وهو أن ينتهي إلى غاية ما يتمناه الرسولُ ويرتضيه ﷺ.

والجمهورُ أنه في الآخرة، وقد فَصَّله في بعض المواضع، وأعظمها ما أشار إليه قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَن يَبْعَنْكُ رَبُّكَ مَقَامًا مُحْمُودًا ﴾ [الإسراء: ٢٩]، وهو المقامُ الذي يَغبطُه عليه الأوَّلون والآخرون كما في حديث الشفاعة العظمى، حين يتخلَّى كلُّ نبيٍّ ويقول: «نفسي نفسي»، حتى يَصلوا إلى النبي عَلَي فيقول: «أنا لها أنا لها»، ومنها الحوضُ المورود، والكوثر، ومنها الوسيلة، وهي منزلةٌ رفيعةٌ عاليةٌ لا تنبغي إلاَّ لعبد واحد، وإذا كانت لعبد واحد فمن يستقدمُ عليها، وإذا رجا ربَّه أن تكون له، طلب من الأمة طلبها له، فهو مما يؤكِّدُ أنها له، وإلاَّ لَمَا طلبها ولا ترجَّاها، ولا أمر بطلبها له، وهو بلا شك أحقُّ بها من جميع الخلق، إذ الخلقُ أفضلُهم الرسل، وهو عليهم مقدَّمٌ عليهم في الدنيا(٣).

<sup>(</sup>١) «تتمة أضواء البيان» للشيخ عطية محمد سالم (ص ٢٨٠) ـ مكتبة ابن تيمية .

<sup>(</sup>۲) «الظلال» (۲/ ۲۹۲۷).

<sup>(</sup>٣) انظر «تتمة أضواء البيان» (ص٢٨٠ ـ ٢٨١).

□ عن علي بن عبداللَّه بن عباس، عن أبيه رطح قال: «عُرِض على رسول اللَّه رَاكِيْ ما هو مفتوحٌ على أمته كَنزًا كَنزًا، فسُرَّ بذلك، فأنزل اللَّه: ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ﴾، فأعطاه في الجنة ألفَ ألف قصرٍ، في كلِّ قصرٍ ما ينبغي له من الأزواج والحدم».

□ قال الحافظُ ابن كثير في «تفسيره» (٤/ ٥٢٢): «رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من طريقه، وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس، ومثل هذا لا يُقال إلا عن توقيف»(١).

□ قال الفخر الرازي: «أمَّا لو حَمَلنا هذا الوعدَ على أحوالِ الدنيا، فهو إشارةٌ إلى ما أعطاه اللَّه تعالى من الظفر بأعدائه يوم بدر، ويومَ فتح مكة، ودخولِ الناس في الدين أفواجًا، والغَلَبةِ على قُريظة والنضير

<sup>(</sup>۱) قال الشيخ مقبل الوادعي في «الصحيح المسند من أسباب النزول» (ص١٧٤): «الحديث رواه ابن جرير ـ كما قال الحافظ ابن كثير ـ (٣٠/ ٢٣٢) من طريقين عن الأوزاعي في أحدهما «عمرو بن هاشم البيروتي» الراوي عن الأوزاعي، وهو ضعيف، وفي الأخرى «روّاد بن الجراح» مختلف فيه، وهو مختلط، فأظن من وَثَقه لصدقه وديانته، ومن جرحه فلأنه اختلط.

وأخرجه الحاكم وصححه (٢/ ٥٢٥) وتعقّبه الذهبي قائلاً: "تفرّد به عصام بن روّاد عن أبيه وقد ضُعُف"، وأخرجه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط»، قال الهيثمي: «ورواية «الأوسط» قال رسول اللَّه ﷺ: «عُرض عليَّ ما هو مفتوح لأمتي من بعدي، فسرنّي، فأنزل اللَّه ﴿وَلَلآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الأُولَىٰ ﴾»، فذكر نحوه، وفيه «معاوية بن أبي العباس» ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات وإسناد «الكبير» حسن»، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات وإسناد «الكبير» عسن، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» من حديث على بن عبداللَّه بن العباس لم يروه عنه إلا إسماعيل، ورواه سفيان الثوري عن الأوزاعي، عن إسماعيل مثله.

وإجلائهم، وبَثِّ عساكرِه وسراياه في بلاد العرب، وما فُتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المدائن، وهدَم بأيديهم من ممالكِ الجبابرة، وأنهبهم من كنوز الأكاسرة، وما قذف في أهل الشرق والغرب من الرعب وتهيَّب الإسلام وفشوِّ الدعوة.

واعلم أن الأولى حمل الآية على خيرات الدنيا والآخرة ١١٠ اهـ.

□ «فهذه آیة جامعة لوجود الکرامة، وأنواع السعادة وشتات الإنعام
 في الدارين والزيادة»(٢) .

## \* ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾:

مناجاةٌ حُلوة، وحديثٌ وَدود.

□ ألم نشرح صدرك لهذه الدعوة؟ ونيسر لك أمرها؟ ونجعلها حبيبة لقلبك، ونَشْرَعْ لك طريقَها؟ ونُنِرْ لك الطريق حتى ترى نهايته السعيدة؟!.

فَتِّش في صدرك ، ألا تجدُ فيه الرَّوْحَ والانشراح والإشراق والنور؟ واسْتَعِدْ في حَسِّك مَذاقَ هذا العطاء، ألا تجدُ معه المتاعَ مع كلِّ مشقةٍ، والراحة مع كلِّ تعب، واليُسْر مع كلِّ عسر، والرضى مع كلِّ حرمان؟.

أَمَا شرحنا لك صدرك فصار وسيعًا فسيحًا لا ضيقَ فيه، ولا حَرَجَ، ولا هَمَّ، ولا غمَّ، ولا حَزَن، بل ملأناه لكِ نورًا وسرورًا وحبورًا؟!.

أما شرحنا لك صَدْرك وملأناه حِكمةً ورحمةً وإيمانًا وبِرًّا وإحسانًا؟ .

◘ شرحنا لك صدرك، فوسعْتَ أخلاقَ الناس، وعَفْوتَ عن

<sup>(</sup>١) التفسير الكبير «مفاتيح الغيب» للفخر الرازي.

<sup>(</sup>٢) «الشفا في التعريف بحقوق المصطفئ» للقاضي عياض.

تقصيرهم، وصَفَحْتَ عن أخطائهم، وسَترتَ عيوبَهم، وحَلُمْتَ على سَفيههم، وأعرضتَ عن جاهلهم، ورَحِمْتَ ضعيفَهم.

الله المؤمّل. الله عدرك، فكنُتَ كالغيث جُودًا، وكالبحر كَرَمًا، وكالنسيم لُطفًا، تُعطي السائل، وتَمنحُ الراغب، وتُكْرِمُ القاصد، وتجودُ على المؤمّل.

□ شرحنا لك صدرك، فصار بردًا وسلامًا يُطفئ الكلمة الجافية،
 ويُبرِّدُ العبارة الجارحة، فإذا العفو والحلم والصَّفح والغفران.

الله الله صَدْرَك، فصبرتَ على جفاء الأعراب، ونَيْلِ السفهاء، وعَجْرفة الجبابرة، وتطاوُلِ التافهين، وإعراضِ المتكبِّرين، ومَقْتِ الحَسَدةِ، وسِهامِ الشامتين، وتجهُّم القرابة.

□ شرحنا لك صدرك، فكنت بسَّامًا في الأزمات، ضحَّاكًا في المُلمَّات، مسرورًا وأنت في عَين العاصفة، مطمئنًا وأنت في جَفنِ الرَّدَى، تُداهمُك المصَائبُ وأنت ساكن، وتلتفُّ بك الحوادثُ وأنت ثابت؛ لأنك مشروحُ الصدر، عامرُ الفؤاد، حيُّ النفس.

◘ شرحنا لك صدرك، فلم تكن فظًا قاسيًا غليظًا جافيًا، بل كنت رحمةً وسلامًا وبرًّا وحنانًا ولُطْفًا، فالحِلمُ يُطلبُ منك، والجُود يُتَعلَّمُ من سيرتك، والعفو يُؤخذ من ديوانك.

### \* ﴿ أَلُمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾:

□ في البخاري عن ابن عباس والشاع : «شرح اللَّه صدرَه للإسلام».

◘ وعن ابن كثير: «نوَّرْناه وجَعلناه فسيحًا رحيبًا واسعًا، كقوله:

﴿ فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهُدِيهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ ﴾ [الانعام: ١٢٥]».

والذي يشهدُ له القرآن أنَّ الشَّرْح هو الانشراحُ والارتياحُ، وهذه حالةُ نتيجة استقرارِ الإيمانِ والمعرفة والنورِ والحكمة، كما في قوله تعالى: ﴿ أَفَمَن شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ فَهُو عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَبِّهِ ﴾ [الزمر: ٢٢]، بيان لشرح الصدر للإسلام.

كما أنَّ ضِيقَ الصدر دليلٌ على الضلال، ﴿ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيَّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَعَّدُ في السَّمَاءِ ﴾ [الانعام: ١٢٥].

الله وفي حاشية الشيخ «زادة» على «البيضاوي» قال: «لم يُشرحُ صَدْرُ البيضاوي» قال: «لم يُشرحُ صَدْرُ أحدٍ من العالمين، كما شُرح صدره الله الله وسع علوم الأولين والآخرين، فقال: «أوتيتُ جوامعَ الكلم»..» اه.

ومرادُه بعلوم الأوَّلين والآخرين، ما جاء في القرآن من أخبارِ الأمم الماضية مع رُسلهم وأخبارِ المعاد، وما بينه وبين ذلك مَّا علَّمه اللَّه تعالىٰ.

محمد رسول اللَّه " عِلَيْنَةٍ " (١) .

## \* ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ :

□ «نَمْلأه إيمانًا وحِكمةً ورأفةً وعِلمًا ورحمةً، فانفسح جدًّا حتى وَسعَ مناجاةً الحقِّ ودعوةً الخلق، فكان مع الحق بعظمته وارتفاعه، ومع الخلق بفيضٍ أنوارِه وشعاعِه»(٢).

□ قال ابنُ القيم: «شَرَح اللَّه صَدْرَ رسولِهِ أَتَمَّ الشرح، ووضع عنه وزرَه كلَّ الوضع، ورَفَع ذِكرَه كلَّ الرفع».

### \* ﴿ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴾ (٣) :

□ قال أبو حيان: «هو كنايةٌ عن عصمته ﷺ من الذنوب وتطهيره من الأرجاس».

◘ وقال ابن جرير: «وغَفَرْنا لك ما سَلَف من ذنوبك، وحَطَطْنا عنك ثُقْل أيام الجاهلية التي كنتَ فيها».

وقال ابن كثير: «هو بمعنى: ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمُ مِن ذُنْبِكَ وَمَا
 تَأْخُرَ ﴾ [الفتح: ٢]».

◘ قال ابن القيم: «وأمَّا وَضعُ وِزرِهِ: فكيف لا يُوضَع عنه ومَن في

<sup>(</sup>۱) «تتمة أضواء البيان» (۹/ ۳۰۸ ـ ۳۱۰).

<sup>(</sup>٢) «نظم الدرر في تناسب الآيات والسور» للبقاعي (٢/ ١١٦) ـ دار الكتاب الإسلامي ـ القاهرة.

<sup>(</sup>٣) سنذكر مبحث «العصمة» بالتفصيل في كتابنا التالي «الكوكب الدُّرِّي في خصائص النبي

السماوات والأرض ودوابُّ البَرِّ والبحر يستغفرون له؟!!».

### \* ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذَكْرَكَ ﴾:

◘ للَّه درُّ حسانِ بنِ ثابت وهو يقول:

أَغَرِرُ عَلَيْه للنَّبُ وَ قَ خَاتَ مُ مِنَ اللَّه مَشْهودٌ يَلُوحُ ويُشْهَدُ وَضَمَّ الإلهُ اسْمَ النبيِّ إلى اسمه إذا قالَ في الخَمْسِ المُؤذِّنُ «أَشْهَدُ» وَشَدَّ لَهُ من اسمه لِيُجِلَّهُ فَذُوا العرشِ محمودٌ وهذا محمدُ (١)

رفعناه في الملأ الأعلى، ورفعناه في الأرض، ورفعناه في هذا الوجود جميعًا. . رفعناه فجعلنا اسمَه مقرونًا باسم اللَّه كُلَّمَا تحرَّكَتْ به الشِّفاه: «لا إله إلا اللَّه محمد رسول اللَّه ﷺ»، وليس بعد هذا رفع، وليس وراء هذا منزلة، وهو المقامُ الذي تفرَّد به ﷺ دون سائر العالمين.

□ ورفعنا لك ذكرك في اللوح المحفوظ، حين قَدَّر اللَّهُ أن تمرَّ القرون، وتَكرَّ الأجيال، وملايينُ الشِّفاهِ في كلِّ مكانٍ تهتفُ بهذا الاسمِ الكريم مع اللَّه والتسليم، والحبِّ العميق العظيم.

□ ورفعنا لك ذكرك، وقد ارتبط بهذا المنهج الإلهيِّ الرفيع، وكان مُجردُ الاختيارِ لهذا الأمر رفعةَ ذكرٍ لم يَنَلْها أحدٌ من قبلُ ولا من بعدُ في هذا الوجود.

□ ورفعنا لك ذكرك: هو حسِّي في الأذان والإقامة، وفي الخُطب
 على المنابر، وافتتاحيات الكلام في الأمور الهامة.

الأنبياء الذكرِ معنَّى ـ أَيْ من الرفعة ـ: ذِكرُه ﷺ في كتب الأنبياء (١٠) «ديوان حسان بن ثابت» (ص١٣٤).

قبله، حتى عُرِف للأمم الماضية قبل مجيئه.

□ وجعل اللَّهُ الوحيَ ذكرًا له ولقومه، قال تعالى: ﴿ فَاسْتَمْسِكُ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِلَّكُ مَلَى صَرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿ ثَنَ اللَّهُ لَذَكْرٌ لَكَ وَلَقَوْمِكَ ﴾ أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صَرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿ ثَنَ اللَّهُ لَذَكْرٌ لَهُ لَذَكْرٌ لَهُ . [الزخرف: ٤٢-٤٤]، ومعلومٌ أن ذِكرَ قومه ذِكرٌ له .

□ ومِن رفع ذِكرِه توجيهُ الخطاب إليه بالنبوة والرسالة: «يا أيها الرسول»، «يا أيها النبي» والتصريح به في مقام الرسالة «محمد رسول الله».

□ قال الشافعي عن مجاهد في تفسير: ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذَكْرَكَ ﴾: «لا أُذْكَر إلا أُذْكر إلا أُذْكر إلا أُذْكر الله على عن مجاهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا رسول الله».

قال الشافعي يعني: «ذِكرَه ﷺ عند الإيمان باللَّه تعالى والأذان، ويُحتمل ذِكرُه عند تلاوة القرآن، وعند العمل بالطاعة والوقوف عن المعصية.

فالفاعلُ للطاعة أو الكافُّ عن المعصية امتثالاً لأمر اللَّه تعالى به ذاكرٌ للنبي ﷺ بقلبه ؛ لأنه المُبلِّغُ لنا عن اللَّه تعالى، وهذا أعمُّ من الذِّكر باللسان، فإنه قاصرٌ على الإسلام والأذان والتشهُّد والخطبة ونحوها.

قال الشافعي: فلم تُمْسِ بنا نعمةٌ ظَهرت ولا بَطَنَتْ نِلْنا بها حظًا في دين أو دُنيا، أو دُفع عنا بها مكروهٌ فيهما، أو في واحدٍ منهما، إلا ومحمدٌ سببها».

#### \* ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذَكْرَكَ ﴾ :

\* ذُكِرْتَ في الكتب الْمُتقدِّمة، وجُعِل ذِكرُك في القرآن مقرونًا بذكره

وهذا منتهى قمة الثناء. قال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُ أَن يُرْضُوهُ ﴾ [النوبة: ٢٣]، ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهُ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهُ وَالسَّاهِ وَالسَّاهِ اللَّهُ وَالسَّاهِ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ

\* جَعَل اللَّه طاعتك طاعته، وبيعتك بيعته ﴿ مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النتح: ١٠]. اللَّهَ ﴾ [النتح: ١٠].

الله مُلِئ العالَمُ من أتباعك، كلُّهم يُثنون عليك، ويُصلُّون عليك، ويُصلُّون عليك، ويَصلُّون عليك، ويَحفظون سُنَّتك، بل ما من فريضة من فرائض الصلاة إلاَّ ومعها سُنَّة، فهم يَمتثِلون في الفريضة أمرَ اللَّه، وفي السُّنَّة أمرَك.

لا تأنف السلاطينُ من اتِّباعك، والقُرَّاءُ يَحفَظون ألفاظَ منشورك، والمُفسِّرون يُفسِّرون معاني فُرقانِك، والوُعَّاظُ يُبلِّغون وَعْظَك، بل العلماءُ والسلاطين يَشْرَفون بخدمتك.

يَذَكُرُك كُلُّ مُصَلِّ وكُلُّ مُسَبِّح وكلُّ حاجٍّ وكلُّ خطيب، فهل تطلبُ مجدًا أعلَىٰ مِن هذا؟ أنت مذكورٌ في التوراة والإنجيل، ومُنوَّهٌ باسمك في الصُّحُف الأُولىٰ، والدواوينِ السابقة، اسمُك يُشادُ به في النوادي، ويُذكر في الحواضِرِ والبوادي، ويُمدَح في المحافِل، ويُكرَّرُ في المجامع.

□ رفعنا لك ذكرك، فسار في الأرض مسيرَ الشمس، وعَبَر القَّارات عُبور الريح، وسافر في الدنيا سَفَرَ الضوء، فكلُّ مدينة تَدرِي بك، وكلُّ بلدٍ يَسمعُ بك، وكلُّ قرية تَسألُ عنك.

🛭 رفعنا لك ذِكرَك، فصِرْتَ حديثَ الرَّكْب، وقِصَّةَ السَّمَر، وخَبرَ

المجالس، وقضيةَ القضايا، والنبأ العظيمَ في الحياة.

ال رفعنا لك ذكرك، فما نُسي مع الأيام، وما مُحِي مع الأعوام، وما شُطب من قائمة الخُلود، وما نُسخ من ديوان التاريخ، وما أُغفِل من دفتر الوجود، نُسي الناسُ إلاَّ أنت، وسقطت الأسماء إلاَّ اسمك، وأُغفِل العظماء إلاَّ ذاتك، فمن ارتَفَع ذكرُه من العُبَّاد عندنا، فبسبب اتباعك، ومَن العظماء إلاَّ ذاتك، فمن الاقتداء بك. . ذهبت آثارُ الدول وبقيبَتْ آثارُك، ومُحِيت مآثرُ السلاطين وبقيت مآثرُك، وزالت أمجادُ الملوك وخُلِد مجدُك، فليس في البشر أشرحُ منك صَدْرًا، ولا أرفعُ منك ذكرًا، ولا أعظمُ منك قدرًا، ولا أحسنُ منك أثرًا، ولا أجملُ منك سيرًا.

إذا تشهَّد مُتشهِّدٌ ذَكَرك مع اللَّه، وإذا تهجَّد متهجِّدٌ سمَّاك مع اللَّه، وإذا خَطب خطيبٌ نوَّه بك مع اللَّه.

\* ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ ، رِفعةٌ تتلاشىٰ عندها رفعةُ غيرك من الخَلْق كلِّهم.

رفعنا لك ذِكرَك عند جميع العالَمين العقلاء بالصِّدق والأمانة والحِلم والرَّزانة ومكارم الأخلاق وطهارة الشَّيم وانتفاء شوائب النقص، حتى ما كانت شُهرتُك عند قومك قبلَ النبوَّة إلا «الأمين»، وكانوا يضربون المَثلَ بشمائِلك الطاهرة، وأوصافك الزاهرة الباهرة.

ولك الفضائلُ والمناقبُ والشمائلُ التي لا تُضبَطُ بالوصف، ولا يُحصيها وَصفٌ أو حَصر.

## \* ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴾:

• وعن عمر بن الخطاب ولي قال: قال رسول الله ولي : «لقد أُنزلت علي الليلة سُورة لهي أَحَبُ إلي مما طلعت عليه الشمس: ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبْينًا ﴾ "(٢) .

﴿ قَالَ أَنسَ رَاكُ : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴾: «الحديبية».

الله وعن البراء قال: «تَعُدُّون أنتم الفَتْحَ: فَتْحَ مَكَة ، وقد كان فَتْحُ مَكَة فَتْحَ مَكَة ، وقد كان فَتْحُ مَكَة فَتْحًا ، ونحن نَعُدُّ الفتح بَيْعة الرِّضوان يومَ الحُدَيْبية ، كُنَّا مع رسول اللَّه ﷺ خَمْسَ عشرة مِئَةً . . والحُديبيةُ بئزٌ "(٣) .

• وفي حديث سهل بن حُنيف: «فنزل القرآنُ على رسول اللّه عَلَيْهُ، فأرسل إلى عمرَ، فأقرأه إياه، فقال: يا رسول اللّه، أو فتح هو؟! قال: «نعم».. فطابت نفسه (١٠) .

<sup>(</sup>١) رواه مسلم.

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد، والبخاري، والترمذي.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد (٣٠/ ٥٣٢) (٦١٣) (١٨٥٦٣)، ١٨٥٦٤)، والبخاري (٣١٥)، وابن حبان (٤٨٠١) والبغوي في «شرح السنة» (٣٨٠١)، والبيهقي (٩/ ٢٢٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (٢٥/ ٣٤٩، ٣٤٩) (١٥٩٧٥)، والبخاري (٤٨٤٤)، ومسلم (١٧٨٥) والنسائي في «الكبرئ» (١١٥٠٤)، والبيهقي (٩/ ٢٢٢، ٢٢٣)، وابن أبي شيبة (٤٣٨/١٤، ٤٣٩)، (١٥/ ٣١٧)، والطبراني (٥٦٠٤) (٢/ ١٠٩).

□ قال الشعبيُّ: «نزلت ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مَّبِينًا ﴾ بالحديبية، وأصاب في تلك الغزوة ما لم يُصِبْ في غزوة؛ أصاب أن بُويع بيعة الرِّضوان، وغُفر له ما تقدَّم من ذنبه وما تأخَّر، وظَهَرت الرُّومُ على فارس، وبَلَغ الهَدْيُ مَحِلَّه، وأُطعِموا نخلَ خيبر، وفرح المؤمنون بتصديق النبي عَلَيْهُ وبظهورِ الروم على فارس»(۱).

□ وقال الزُّهريُّ عن صُلح الحديبية: «فما فُتح في الإسلام فتحٌ قبلَه كان أعظمَ منه، إنما كان القتالُ، حيث التقى الناسُ، فلما كانت الهُدنة، ووُضِعت الحرب، وأمِنَ الناسُ بعضُهم بعضًا، والتَقَوا، فتفاوضوا في الحديث والمنازعة، ولم يُكلَّمْ أحدٌ في الإسلام يَعقل شيئًا إلاَّ دخل فيه، ولقد دَخَل في تَيْنِكَ السَّنتين (٢) مِثلُ مَن كان في الإسلام قبل ذلك أو أكثر».

□ قال ابن هشام: «والدليلُ على قول الزهريِّ: أن رسول اللَّه ﷺ خَرَج إلى الحديبية في ألفٍ وأربعِمِئةٍ في قولِ جابر بن عبداللَّه، ثم خرج عام فتح مكة بعد ذلك بسنتينِ في عشرة آلاف».

فَرح قلبُ رسولِ اللَّه ﷺ الكبيرُ فرحًا كبيرًا بهذه السورة، فرح قلبُه بالفتح، الذي كان فتحًا في الأرض، وفتحًا في الدعوة، وفتحًا في النُّفوس والقلوب، تُصورُه بيعةُ الرضوان وشفافيةُ المُبايِعِين ووضاءتُهم وتكريمُ اللَّهِ لهم ورضاه عنهم.

<sup>(</sup>۱) «تفسير الطبري» (۲۱/۲۱)، و«تفسير عبدالرزاق» (۲/ ۲۲٥)، و«الدر المنثور» للسيوطي (٦/ ٦٨).

<sup>(</sup>۲) "بين صلح الحديبية وفتح مكة".

فَرح بالفتح المبين، وفَرح بالمغفرة الشاملة، وفَرح بالنعمة التامة، وفَرح بالنعمة التامة، وفَرح بالهداية إلى صراط الله المستقيم، وفَرح بالنصر العزيز الكريم، وفَرح برضى الله عن المؤمنين ووصفهم ذلك الوصف الجميل.

#### \* والفتوحاتُ على رسول اللَّه ﷺ كثيرة:

فُتحت لك القلوبُ فغَرَسْتَ فيها الإيمان، فُتحت لك الضمائرُ فبَنَيْتَ فيها الفضيلة، فُتحت لك الصُّدورُ فرفَعْتَ فيها الحقَّ، فُتحت لك البلدانُ فنشرت بها الهُدئ، وفتحنا لك كنزَ المعرفة، وديوانَ العلم، ومستودعَ التوفيق، وفتحنا بدعوتك القلوبَ الغُلْفَ، والعيونَ العُمْيَ، والآذانَ الصُمَّ.

فتحنا لك، فتدَّفقَ العلمُ النافعُ من لسانك، وفاض الهُدَىٰ المباركُ من قلبك، وسَحَّ الجُودُ من يمينك.

وفتحنا لك، فحُزْت الغنائم وقَسَمْتَها، وجَمَعْتَ الأرزاق ووزَّعْتَها، وحَصُلْتَ على الأموال وأنفقتَها.

وفتحنا لك بابَ العلم - وأنت الأُمِّيُّ الذي ما قرأ وكَتَب -، فصار العلماءُ يَنْهَلُون من بحار علمك . .

قَطَفَ الرجالُ القولَ قبل نباته وقطفت أنت القول لَمَّا نوَّراً وفتحنا عليك الخير، فوصَلْتَ القريب، وأعطيت البعيد، وأشبعت الجائع، وكَسَوْت العاري، وواسيْت المسكين، وأغنيْت الفقير برزق مولاك. فتتحت له القلاع واللهن والقرئ، فهيْمن دينه، وارتفعت رايته، وانتصرت دولته، فهو مفتوح عليه في كلِّ خيرٍ وبرٍّ وإحسانٍ ونصرٍ وتوفيق. فتتحت له فتوح العبارة، وأعطي جوامع الكلم، وفتوح الحلاوة في

الباطن، فهو الذي يَبيتُ عند ربّه يُطعمُه ويَسقيه. . وفُتحت له أقطارُ السماوات، فتجاوز طِباقَها طَبَقًا بعد طبق إلى سدْرة المنتهى، فُتحت له أبوابُ الجِنانِ فرأىٰ ما فيها ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴾ [النجم: ١٧].

#### \* أنواع العطايا في آيات الفتح:

\* قال تعالى: ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿ لَهُ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿ لَهُ وَيَنصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴾ [الفتح: ٢:٣].

□ قال ابن القيم ـ رحمه الله ـ: «ما جَمَع الله سبحانه لرسوله في آية الفتح من أنواع العطايا، وذلك خَمسة أشياء:

أحدها: الفتحُ المبين.

والثاني: مغفرةُ ما تقدُّم من ذنبه وما تأخُّر.

والثالث: هدايتُه الصراطَ المستقيم.

والرابع: إتمامُ نعمته عليه.

والخامس: إعطاءُ النصر العزيز. وجَمَع سبحانه له بين الهُدئ والنصر؛ لأن هذين الأصلين بهما كمالُ السعادة والفلاح، فإنَّ الهدئ هو العلمُ باللَّه ودينه، والعملُ بمرضاته وطاعته، فهو العلمُ النافع والعملُ الصالح، والنصرُ والقُدرةُ التامة على تنفيذ دينه.

فَالْحُجةُ والبيانُ والسيفُ والسِّنان، فهو النصرُ بالحجة واليد، وقَهَر قلوبَ المخالفين له بالحجة، وقَهَر أبدانهم باليد»(١).

<sup>(</sup>۱) «بدائع الفوائد» (۲/ ۱٦).

\* ﴿ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ﴾: «بإظهاره إياك على عدوِّك، ورَفْعِه ذِكرَك في الدنيا، وَغَفَرانه ذنوبك في الآخرة.

\* ﴿ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾: ويُرشدك طريقًا من الدِّين لا اعوِجاجَ فيه، يستقيمُ بك إلى رضا ربِّك.

\* ﴿ وَيَنصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴾: وينصرُك اللَّهُ على سائر أعدائك ومَن ناوَأَكَ، نصرًا لا يَغْلَبُه غالبٌ، ولا يَدْفَعْه دافعٌ؛ للبأس الذي يُؤيِّدك اللَّهُ به، وبالظَّفَر الذي يُمِدُّك به» (١٠) .

# \* ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هُوَىٰ ﴿ إِنَّ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴾:

الشياطين إذا سقطت في آثارها عند استراق السمع . وهذا قول الحسن، الشياطين إذا سقطت في آثارها عند استراق السمع . وهذا قول الحسن، وهو أظهرُ الأقوال، ويكون سبحانه قد أقسم بهذه الآية الظاهرة المشاهدة التي نصبها اللَّه سبحانه آيةً وحفظًا للوحي من استراق الشياطين له على أنَّ ما أتى به رسولُه حقٌ وصدقٌ، لا سبيلَ للشيطان ولا طريق له إليه، بل قد أحرس بالنجم إذا هَوَىٰ رَصَدًا بين يدي الوحي، وحَرَسًا له .

وبين المقسم به والمُقسم عليه من التناسب ما لا يَخفى؛ فإن النجوم التي تَرمي الشياطينَ آيةٌ مَن آيات اللَّه، يَحفظُ بها دينَه ووحيَه وآياته المنزَّلة على رسوله، بها ظَهَر دينُه وشَرعُه، وأسماؤه، وصفاته، وجُعلَت هذه النجومُ المشاهَدة خَدَمًا وحَرسًا لهذه النجوم الهاوية.

ونَفَىٰ سبحانه عن رسوله ﷺ الضلالَ المنافيَ للهدي، والغَيَّ المنافيَ

<sup>(</sup>١) «تفسير الطبري» (٢١/ ٢٤٤\_ ٢٤٥).

للرشاد، ففي ضمن هذا النفي الشهادة له بأنه على الهدى والرشاد، فالهدى في علمه، والرشاد في عمله، وهذان الأصلان هما غاية كمال العبد، وبهما سعادتُه وفلاحُه، وبهما وصف النبي على خلفاء، فقال: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي (())، فالراشد ضد الغاوي، والمهدي ضد الضال، وهو الذي زكت نفسه بالعلم النافع والعمل الصالح، وهو صاحب الهدى ودين الحق، ولا يَشتبه الراشد المهدي بالضال الغوي إلا على أجهل خلق الله، وأعماهم قلبًا وأبعدهم من حقيقة الإنسانية.

□ وللَّه درُّ القائل:

وما انتفاع أخي الدنيا بناظره إذا استوت عنده الأنوار والظُّلَم وتأمَّل كيف قال سبحانه: ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُم ﴾ ولم يقل: «ما ضلّ محمدٌ»، تأكيدًا لإقامة الحُجَّة عليهم بأنه صاحبهم، وهم أعلم الخلق به وبحاله وأقواله وأعماله، وأنهم لا يعرفونه بكذب ولا عيِّ ولا ضلال، ولا ينقمون عليه أمرًا واحدًا قط». اهم من كلام ابن القيم.

\* ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهُوَىٰ ﴿ إِنَّ هُو َ إِلاَّ وَحْيُّ يُوحَىٰ ﴾ [النجم: ٤]:

□ قال ابن القيم: «قال سبحانه يُنزِّهُ نُطقَ رسوله أن يَصدُرَ عن هوًى، وبهذا الكمال هداه وأرشده، وقال: ﴿ وَمَا يَنطقُ عَنِ الْهُوَىٰ ﴾ ولم يقل: «وما ينطق بالهوىٰ »؛ لأن نُطقَه عن الهوىٰ أبلغُ، فإنه يتضمَّنُ أن نُطقَه لا يصدرُ عن هوًىٰ، وإذا لم يَصدرُ عن هوًىٰ فكيف ينطقُ به؟! فتضمَّن نَفْيَ

<sup>(</sup>١) صحيح: رواه أحمد والأربعة إلا النسائي، ورواه ابن حبان، وصحَّحه الألباني وشعيب الأرنؤوط.

الأمرين: نفي الهوى عن مصدر النطق، ونفيه عن النطق نفسه، فنطقه بالحقّ، ومصدره الهدى والرشاد، لا الغيُّ والضلال.

ثم قال: ﴿إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ فأعاد الضمير على المصدر المفهوم من الفعل، أيْ: ما نُطْقُه إلاَّ وحيٌّ يُوحَىٰ، وهذا أحسنُ مِن قَوْل مَنْ جَعَل الضمير عائدًا إلى القرآن، فإنه يعمُّ نطقه بالقرآن والسُّنة، وأَنَّ كليهما وحيٌّ يُوحَىٰ ».

#### \* ﴿ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوكَ ﴾ [النجم: ٥]:

سبحان مَن زكَّى مُعلّم محمد عَلَيْهُ وجَليسه وهو جبريل الله بنكم أجمل الصفات عليه، فقال عنه: ﴿عَلّمهُ شَديدُ الْقُوىٰ ﴿ فَ فَو مِرَةً فَاسْتَوَىٰ ﴾ [النجم: ٥- ٢]، وقال عنه أيضًا: ﴿ إِنّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿ وَاللّهُ فَاسْتَوَىٰ ﴾ [النجم: ٥- ٢]، وقال عنه أيضًا: ﴿ إِنّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿ وَاللّهُ فَي السّماوات، فَي قُومَ فَه بأنه كريمٌ، قويٌ، مكينٌ عند الرب تعالى، مُطاعٌ في السماوات، أمين، فهذه خمس صفات تتضمّنُ تزكية سَنَد القرآن، وأنه سماعُ محمد من جبريل، وسماعُ جبريل من ربِّ العالمين، فناهيكَ بهذا السَّند علوًا وجلالةً: قول الله سبحانه بنفسه تزكيته.

\* الصفة الأولى: كونُ الرسول الذي جاء به إلى محمد عَلَيْ كريًا، ليس كما يقول أعداؤه: «إن الذي جاء به شيطان»، فإن الشيطان، خبيثٌ مُخبَّث، لئيمٌ، قبيحُ المنظر، عديمُ الخير، باطنُه أقبحُ من ظاهره، وظاهره أشنعُ من باطنه، وليس فيه ولا عنده خيرٌ، فهو أبعدُ شيءٍ عن الكرم، والرسولُ الذي ألقَى القرآنَ إلى محمد عَلَيْ كريم، جميلُ المنظر، بَهِيُ

الصورة، كثيرُ الخير، طيِّبٌ مطيَّب، معلِّمُ الطيِّبين، وكلُّ خير في الأرض مِن هدَّىٰ وعلم ومعرفة وإيمان وبرِّ، فهو مما أجراه ربُّه علىٰ يده، وهذا غايةُ الكريم الصوري والمعنوي.

\* وقال تعالى: ﴿ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتُوَىٰ ﴾ [النجم: ٦]، أي جميلُ المنظر، حسنُ الصورة، ذو جلالة، ليس شيطانًا أقبح خلقِ اللَّه وأشوههم صورةً؛ بل هو من أجمل الخلق وأقواهم وأعظمهم أمانةً ومكانةً عند اللَّه، وهذا تعديلٌ لسَنَدِ الوحي والنبوَّة وتزكيةٌ له.

فُوَصَفُه بالعلم والقوَّة، وجمالِ المنظر وجلالته، وهذه كانت أوصاف الرسول البشريِّ والمَلكيِّ، فكان رسولُ اللَّه ﷺ أشجع الناس، وأعلمهم، وأجلَّهم، وأجلَّهم. والشياطينُ وتلامذتُهم بضدٌ من ذلك، فهم أقبحُ الخلق صورة ومعنَّى، وأجهلُ الخلقِ وأضعفُهم هِمَمًا ونُفوسًا.

\* الوصف الثاني: أنه ذو قوة:

وفي ذلك تنبيهٌ على أمور :

أحدها: أنه بقوَّته يمنعُ الشياطينَ أن تدنوَ منه، وأن ينالوا منه شيئًا، وأن يُزيدوا فيه أو يَنقُصُوا منه، بل إذا رآه الشيطانُ هَرَب منه ولم يَقْرَبُه.

الثاني: أنه مُوال لهذا الرسول الذي كذَّبتموه؛ ومعاضدٌ له، وموادُّ له وناصرٌ، كما قال تعالى: ﴿ وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَجَبْرِيلُ وَناصرٌ، كما قال تعالى: ﴿ وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَجَبْرِيلُ وَناصرِم: ٤]. ومَن كان هذا القويُّ وليَّه، ومِن أنصاره، وأعوانه، ومعلِّمَه، فهو المَهدِيُّ المنصور، واللَّهُ هاديه وناصرُه.

الثالث: أن مَن عادى هذا الرسولَ فقد عادى صاحبَه ووليَّه جبريل، ومَن عادَىٰ ذا القوَّة والشدَّة، فهو عُرْضَةٌ للهلاك.

الرابع: أنه قادرٌ على تنفيذ ما أُمر به لقوَّته، فلا يَعجزُ عن ذلك، مؤدِّ له كما أُمر به لأمانته، فهو القويُّ الأمين، وأحدُّكم إذا انتدب غيرَه في أمر من الأمور لرسالة، أو ولاية، أو وكالة أو غيرها، فإنما ينتدبُ لها القويَّ عليها الأمين على فعلها.

وإن كان ذلك الأمرُ من أهم الأمور عنده انتدب له قويًا، أمينًا، معظّمًا، ذا مكانة عنده، مُطاعًا في الناس، كما وصَف اللّهُ عبدَه جبريل بهذه الصفات.

هذا يدلُّ على عظمة شأن المرسل، والرسول، والرِّسالة، المُرْسَل إليه، حيث انتدب له الكريم القويَّ، المكينَ عنده، المطاعَ في الملأ الأعلى، الأمين حقَّ الأمين، فإنَّ الملوك لا تُرسِلُ في مهمَّاتها إلا الأشراف ذَوِي الأقدارِ والرُّتُب العالية.

\* ﴿ عِندَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴾ [التكوير: ٢٠]:

أيْ: له مكانةٌ ووجاهةٌ عنده، وهو أقربُ الملائكة إليه، وفي قوله: ﴿عندَ فِي الْعَرْشِ ﴾ إشارةٌ إلى علوِّ منزلة جبريل، إذْ كان قريبًا من ذي العرش. ﴿ مُطَاعٍ ثُمَّ أَمِينٍ ﴾ [النكوير: ٢١]: إشارةٌ إلى أنَّ جنوده وأعوانه يطيعونه إذا نَدَبهم لنصر صاحبه وخليله محمد عَلَيْكِيَّ، وفيه إشارةٌ أيضًا إلى أنَّ هذا الذي تُكذّبونه وتُعادُونه سيصيرُ مُطاعًا في الأرض، كما أن جبريلَ مطاعٌ في السماء، وأنَّ كُلاً مِن الرسولين مطاعٌ في مَحلّه وقومه، وفيه تعظيمٌ له بأنه السماء، وأنَّ كُلاً مِن الرسولين مطاعٌ في مَحلّه وقومه، وفيه تعظيمٌ له بأنه عنزلة الملوك المُطاعين في قومهم، فلم يُنتدب لهذا الأمر العظيم إلاَّ مثلُ هذا

المَلَكُ الْمُطاع .

□ وفي وصفه بالأمانة إشارةٌ إلى حفظه ما حَمَله، وأدائِه له على وجهه» اهـ.

\* ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴾ [النجم: ١١]:

فقد أخبر تعالى عن تصديق فؤاد النبي ﷺ ما رأته عيناه، وأن القلبَ صَدَّق العين، وليس كمن رأى شيئًا على خلاف ما هو به، فكذَّب فؤادُه بَصرَه، بل ما رآه ببصرِه صَدَّقة الفؤادُ وعَلِم أنه كذلك».

□ «قرأ ابن عامر في رواية ابن ذكوان: (ما كَذَب) خفيفة، وفي هشام
 ابن عمار: (ما كَذَّب) مُشدَّدة، وقرأ الباقون: (ما كَذَب) مخفَّفة الذال»(١) .

و «ما» إمَّا أن تكون مصدريَّة، فيكون المعنى: ما كَذَّب فؤادُه رؤيتَه، وإمَّا أن تكون موصولة، فيكون المعنى: ما كَذَّب الفؤادُ الذي رآه بعينه. وعلى التقديرين فهو إخبار عن تطابق رؤية القلب لرؤية البصر، وتوافقهما، وتصديق كلِّ منهما لصاحبه.

وهذا ظاهرٌ جدًّا في قراءة التشديد.

وعلى القراءتيْن فالمعنى: ما أَوْهَمَه الفؤادُ أنه رأى ولم يَرَ، ولا اتَّهَم صَرَه.

\* ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَيٰ ﴾ [النجم: ١٧]:

☑ قال ابن عباس ظفين: «ما زاغ البصرُ يمينًا ولا شِمالاً، ولا جاوز ما
 (۱) انظر كتاب «السبعة في القرآءات» لابن مجاهد (ص٦١٤).

أُمر به».

وعلى هذا المفسرون، فنَفَىٰ عن نبيه ما يَعرِضُ للرائي الذي لا أدب له بين يَدَي الملوك والعظماء، من التفاته يمينًا وشمالاً، ومجاوزة بصره لما بين يديه، وأخبر عنه بكمال الأدب في ذلك المقام، وفي تلك الحَضْرة، إذْ لم يلتفت جانبًا، ولم يَمُدَّ بَصَرَه إلىٰ غير ما رأىٰ مِن الآيات، وما هنالك من العجائب، بل قام مَقامَ العبد الذي أوجب أدبه إطراقة وإقباله على ما أري، دون التفاته إلىٰ غيره، ودون تطلُّعه إلىٰ ما لَم يَره، مع ما في ذلك من ثبات الجأش، وسكون القلب، وطمأنينته. وهذا غايةُ الكمال.

وزَيغُ البصرِ: التفاتُه جانبًا. . وطغيانُه: مَدُّه أمامَه إلى حيث ينتهي . فنزَّه في هذه السورة علمَه عن الغيِّ، وقَصْدَه وعَملَه عن الغيِّ، ونُطقَه عن الهوى، وفؤاده عن تكذيب بصره، وبَصَرَه عن الطغيان، وهكذا يكون المدحُ . .

تلك المكارمُ لا قُعبانُ من لبن شيبًا بماء فعادا بعد ُ أبوالا

\* \* \*

## \* سيّد البَشَرِ عَلِي اللهُ أكملُ الأنبياء أدبًا:

\* قال تعالى في وصف أدبه عليه : ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ [النجم: ١٧]، أُفُقٌ وضيءٌ طليقٌ مرفرِف، عاش فيه قلبُ رسولنا عليه وبصره. . خطاتٌ خُصَّ بها القلبُ المصفَّى، وأدبٌ مِن بَصَر رسولِ اللَّه عَلَيْهِ، لم يتجاوزْ رُتبَته وكُلُّه شَوْق، فأعطاه اللَّه ما لم يُعطِ أحدًا غيره.

◘ قال ابن القيم: «إن هذا وصْفٌ لأدبه ﷺ في ذلك المَقام؛ إذْ لم

يَلتَفَتْ جَانبًا، ولا تَجَاوَزَ ما رآه، وهذا كمالُ الأدب. والإخلالُ به أن يلتفت الناظرُ عن يمينه وعن شماله، أو يتطلَّع أمام المنظور، فالالتفات زيَّغ، والتطلُّعُ إلى ما أمام المنظور طغيانٌ ومجاوزة؛ فكمالُ إقبالِ الناظرِ على المنظور: أن لا يَصْرِفَ بَصَرَه عنه يَمنةً ولا يَسْرةً، ولا يتجاوزه.

وهذا معنى ما حصَّلْتُه عن شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قدَّس اللَّه روحه ـ.

وفي هذه الآية أسرار عجيبة، وهي من غوامض الآداب اللائقة بأكمل البَشر عَلَيْكُ و تصادقاً فيما شاهدَه البَشر عَلَيْكُ و توافقاً وتصادقاً فيما شاهدة بصره، فالبصيرة مواطئة له، وما شاهدته بصيرته فهو أيضًا حق مشهود بالبصر، فتواطأ في حقّه مشهد البصر والبصيرة.

\* ولهذا قال سبحانه وتعالى: ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴿ آَلَ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا رَأَىٰ ﴿ آَلَ اللَّهُ مَا يَرَىٰ ﴾ [النجم: ١١ - ١٢]، أي: ما كَذَب الفؤادُ ما رآه ببصره.

ولهذا قرأها أبو جعفر: «ما كَذَّب الفؤادُ ما رأىٰ» ـ بتشديد الذال ـ، أي: لم يُكذِّب الفؤادُ البصر، بل صَدَّقَه وواطأه؛ لصحَّةِ الفؤادِ والبصر، أو لاستقامة البصيرة والبصيرة حقًا.

وقرأ الجمهور ﴿ مَا كَذَب الفؤاد ﴾ - بالتخفيف - ، وهو مُتَعَدُّ ، و «ما رأى » مفعوله ؛ أي : ما كَذَّب قلبه ما رأته عيناه ؛ بل واطأه ووافقه ، فلمواطأة قلبه لقالبه ، وظاهر و لباطنه ، وبصره لبصيرته ؛ لم يُكذِّب الفؤادُ البصر ، ولم يتجاوز البصر حدَّه فيطغى ، ولم يَمِلْ عن المَرْئيِّ فيزيغ ؛ بل اعتدل البصر نحو المرئي ، ما جاوزه و لا مال عنه ، كما اعتدل القلبُ في الإقبالِ على الله نحو المرئي ، ما جاوزه و لا مال عنه ، كما اعتدل القلبُ في الإقبالِ على الله

والأعراضِ عَمَّا سواه؛ فإنه أقبل على اللَّه بِكُلِّيَّهِ.

وللقلب زَيْغ وطغيان، كما للبصر زَيْغ وطغيان، وكلاهما مُنتف عن قلبه وبصره، فلم يَزغ قلبُه النفاتًا عن اللّه إلى غيره، ولم يَطغ بجاوزته، وهذا غاية الكمال والأدب مع اللّه، الذي لا يَلحقُه فيه سواه، فإن عادة النفوس إذا أقيمت في مقام عال رفيع: أن تتطلّع إلى ما هو أعلى منه وفوقه؛ ألا ترى أن موسى عَلَيْ لَمَّا أقيم في مقام التكليم والمناجاة طلبت نفسه الرؤية؟! ونبينا عَلَيْ لَمَّا أقيم في ذلك المقام، وفاه حقّه، فلم يلتفت بصره ولا قلبه إلى غير ما أقيم فيه ألبتة؟! ولأجل هذا ما عاقه عائق، ولا ووقف به مراد، ولم تقف به دون كمال العبودية همّة، ولهذا كان مركوبه في مسراه يسبق خطوه الطرف، فيضع قدمه عند منتهى طرفه، مُشاكلاً لحال راكبه وبعد شأوه، الذي سبق العالم أجمع في سيره، فكان قدم البراق لا يختلف عن موضع نظره، كما كان قدم على قدم عن منتهى محل معرفته.

فلم يزلْ عَلَيْ في خفارة كمال أدبه مع اللّه سبحانه، وتكميل مراتب عبوديته له، حتى خَرق حُجُبَ السموات، وجاوزَ السبْع الطّباق، وجاوزَ السبْع الطّباق، وجاوزَ سبدرة المنتهى، ووصل إلى محلٍ من القُرْب سبق به الأولين والآخرين، فانصبّت إليه هناك أقسام القُرْب انصبابًا، وانقشعت عنه سحائب الحجب طاهرًا وباطنًا عجابًا حجابًا، وأقيم مقامًا غَبَطه به الأنبياء والمرسلون؛ فإذا كان في المعاد، أقيم مقامًا من القرْب ثانيًا، يَغبِطه به الأولون والآخرون. واستقام هناك على صراط مستقيم من كمال أدبه مع اللّه، ما زاغ البصر عنه وما طغى، فأقامه في هذا العالم على أقوم صراط من الحقّ والهدى، وأقسم بكلامه على ذلك في الذّكر الحكيم، فقال تعالى: ﴿ يس ﴿ شَهَ وَالْهُرُانِ وَالْقُرْآنِ وَالْقُرْآنِ

الْحَكِيمِ ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [يس: ١-٤]، فإذا كان يومُ المعاد، أقامه على الصراط يَسالُه السلامة لأتباعه وأهل سُنَّته، حتى يَجُوزَه إلى جنَّاتِ النعيم، وذلك فَضْلُ اللَّه يؤتيه مَنْ يشاء، واللَّه ذو الفضل العظيم» (١).

وكلُّ الآداب تُتَلَقَّىٰ من رسولِ اللَّه ﷺ؛ فإنه الطَّيَالِا مَجْمعُ الآدابِ طَاهرًا وباطنًا.

### \* صاحبُ الإسراء والمعراج - بأبي هو وأمى -:

\* قال تعالى: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى \* قَالَ تَعالَىٰ : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلُهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾

\* وقال تعالى: ﴿ فَأُوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدهِ مَا أُوْحَىٰ ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿ وَلَكَ عَندَ وَأَىٰ ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿ وَلَهُ عَندَ سَدْرَةِ الْمُنتَهَىٰ ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ لِذَلْ لَهُ السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ سِدْرَةِ الْمُنتَهَىٰ ﴿ وَلَا يَغْشَىٰ السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ سِدْرَةِ الْمُنتَهَىٰ ﴿ وَمَا طَغَىٰ ﴿ وَهَا لَمُنْوَى اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّلْمُ الللللللَّ الللَّهُ الللَّا الللَّهُ الللللّ

[النجم: ١٠].

أنوارٌ تَشعُ من المجال العُلويِّ الذي تقعُ فيه الأحداثُ النُّورانيَّةُ والمَشَاهدُ الربَّانية. . نَعيشُ لحظات من ذلك الأفق الوضيء المرفرف الذي عاش فيه قلبُ رسولنا العظيم عَلَيْكُ ، ونَرِفُ بأجنحة النور المنطلقة إلى ذلك الملأ الأعلى . . نَعيشُ لحظات مع قلب نبينا محمد عَلَيْكُ مكشوفة عنه الملأ الأعلى . . نَعيشُ لحظات مع قلب نبينا محمد عَلَيْكُ مكشوفة عنه (۱) «مدارج السالكين» (۲/ ۲۸۲ ـ ۳۸۲).

الحجب، مُزاحة عنه الأستار، يتلقَّىٰ من الملأ الأعلىٰ، يَسمعُ ويرىٰ، ويَحفظُ ما وَعَىٰ، وهي لحظاتٌ خُصَّ بها ذلك القلبُ المصفَّىٰ.

هي عيانٌ مشهود، ورؤيةٌ محقّقه، ويَقينٌ جازم، واتّصالٌ مباشر، وقُربٌ من عَرشِ الرحمن فوقَ طاقتنا أن نُدرِكَ كيفيتَه، ومعرفةٌ مؤكدة عُلُويَّة، وصحبةٌ محسوسة، ورِحْلةٌ واقعيةٌ بالرُّوح والجَسَد.

قصة الإسراء والمعراج هي من خصائص نبيّنا محمد عَلَيْهُ، هذا النّجمُ الإنسانيُّ العظيمُ، والنورُ لهداية العالَم في حَيْرَة ظُلماته النفسيَّة.

وقد حار المفسِّرون في حكمة ذكر «الليل» في آية «الإسراء» من قوله تعالى: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً ﴾ الآية، فإن السُّرَىٰ في لغة العرب لا يكون إلاَّ ليلاً!.

والحكمةُ هي الإشارةُ إلى أنَّ القصةَ قصَّةُ «النَّجمِ» الإنسانيِّ العظيمِ الذي جَمَع بين إنسانيته ورَفرفة قلبه النُّورانية في هذه المعجزة، ويُتمِّمُ هذه العجيبة أن آيات «المعراج» لم تجيء إلاَّ في سورة «النجم»!.

وعلى تأويل أنَّ ذكرَ «الليل» إشارةٌ إلى قصة النجم، تكونُ الآيةُ برهانَ نفسها، وتكونُ في نَسَقِها قد جاءت معجزةً من المعجزات البيانيَّة.

وانظر إلى قوله تعالى: ﴿ لِنُرِيهُ مِنْ آيَاتِنَا ﴾، فإنها بهذه العبارة نصُّ على إشراف النبي عَلَيْ فوقَ الزمان والمكان يرى بغير حجاب الحواسِّ مما مَرْجِعُه إلى قُدرة اللَّه لا قُدرة نفسه، بخلاف ما لو كانت العبارةُ «ليرى من آياتنا»؛ فإن هذا يجعلُه لنفسه في حدود قوَّتها وحواسها وزمانها ومكانها، فيضطربُ الكلام، ويتطرَّقُ إليه الاعتراضُ، ولا تكون ثَمَّ معجزةٌ.

وتحويلُ فعلِ «الرؤية» من صيغة إلى صيغة، معجزةٌ أخرى.

وانظر إلى قوله تعالى: ﴿ أَسْرَىٰ بِعَبْده ﴾ دون «بَعَث بعبده» و «أرسل به»، فقوله تعالى يُفيد مصاحبته له في مسراه ؟ فإن «الباء» هنا للمصاحبة .

فجاز السماء السّبْع في بعض ليلة ولكن بعد السّبْع أين يَصيرُ؟ فلاح له من رفرف النور لائح من النور للهادي البشير بشيرُ ومنزورُ ومنزورُ ومنزورُ ومنزورُ عجيبة وما ثَمَّ إلاَّ زائسرٌ ومنزورُ حبيب تملّى بالحبيب فخصّه وشرَّفه بالقرب وهو جديسرُ

والقصة بعد ذلك تُثبت أن هذا الوجود يرق وينكشف ويستضيء كلما سما الإنسان برُوحه، وهي من ناحية النبي عَلَيْه قصة تصفه بخصائصه في عظمته كما رأى ذاته في ملكوت الله. ومن ناحية كل مسلم من أتباعه هي كالدرس في أن يكون لقلب المؤمن معراج سماوي فوق هذه الدنيا، ليشهد ببصيرته أنوار الحق وجمال الخير، فيكون بتدبره القصة كأنما يصعد إلى السماء وينزل.

# \* ﴿ نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿ مَا أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونَ ﴾ :

أقسم سبحانه بالكتاب وآلته، وهو القلم الذي هو أحدىٰ آياته وأولُ مخلوقاته الذي جرىٰ به قَدَرُه وشَرْعُه وكُتِبَ به الوحي، وقُيِّد به الدِّين، وأُثبتت به الشريعة، وحُفظت به العلوم. وأقام في الناس أبلغ خطيب وأفصَحه، وأنفعه لهم وأنصحه، وواعظًا تشفي مواعظُه القلوب من السَّقَم، وطبيبًا يُبرئ بإذنه من أنواع الألم، يكسر العساكر العظيمة على أنه الضعيفُ الوحيد، ويَخاف سطوتَه وبأسه ذو البأس الشديد. وبالقلم تُدبَّرُ

الأقاليم وتُساسُ الممالكُ.. والقلمُ لسانُ الضمير، يُناجيه بما استتر عن الأسماع، فينسُبحُ حُللَ المعاني على القرطاس، فتعودُ أحسنَ مِنَ الوَشْي المرقوم، ويُودعُها حكمةً فتصير بوادر الفهوم. والأقلامُ نظيرٌ للأفهام، وكما أن اللسانَ بريدُ القلب، فالقلمُ بريد اللسان، وتولُّدُ الحروفِ المسموعة عن اللسان كتولُّد الحروفِ المكتوبة عن القلم، والقلمُ بريدُ القلب ورسولُه وترجمانُه ولسانُه الصامت.

والمقسم عليه بالقلم والكتابة في هذه السورة تنزيه نبية ورسوله على عماً يقولُ فيه أعداؤه، وهو قوله تعالى: ﴿ مَا أَنتَ بِنعْمَة رَبّكَ بِمَجْنُونَ ﴾ عماً يقولُ فيه أعداؤه، وهو قوله تعالى: ﴿ مَا أَنتَ بِنعْمَة رَبّكَ بِمَجْنُونَ ﴾ [القلم: ٢]، وأنت إذا طابقْتَ بين هذا القَسَم والمقسم به وجدته دَالاً عليه أظهر دلالة وأبينها، فإنَّ ما سَطَّر الكاتب بالقلم من أنواع العلوم التي يتلقّاها البشر بعضهم عن بعض لا تصدر عن مجنون، ولا تصدر إلاَّ من عقل وافر، فكيف يصدر ما جاء به الرسول على من هذا الكتاب - الذي هو في أعلى درجات العلوم -؟ بل العلوم التي تَضمّنها ليس في قوى البشر الإتيان بها، ولا سيَّما من أمِّيً لا يقرأ كتابًا ولا يخطه بيمينه، مع كونه في أعلى الفصاحة، سليمًا من الاختلاف، بَريًا من التناقض، يستحيل من العقلاء الفصاحة، سليمًا من الاختلاف، بَريًا من التناقض، يستحيل من العقلاء كلهم لو اجتمعوا في صعيد واحد أن يأتوا بمثله، ولو كانوا في عقل رَجُل واحد منهم، فكيف يتأتَّى ذلك من مجنون لا عقل له يُميِّزُ به ما عسى كثيرٌ من الحيوان أن يُميِّزه، وهل هذا إلاً من أقبح البُهتان وأظهر الإفك؟!

فتأمَّلُ شهادةً هذا المقسَم به للمقسَم عليه ودلالته عليه أتمَّ دلالة، ولو أنَّ رجلاً أنشأ رسالةً واحدةً بديعةً منتظمة الأول والآخر، متساوية الأجزاء يُصدِّقُ بعضُها بعضًا، أو قال قصيدةً كذلك، أوْ صَنَّف كتابًا كذلك، لشهد

له العقلاءُ بالعقل، ولما استجاز أحدُّ رَمْيَه بالجنون مع إمكانٍ ـ بل وقوع ـ معارضتها ومشاكلتها والإتيانِ بمثلها أو أحسنِ منها، فكيف يُرمَى بالجنون مَن أَتَىٰ بما عَجَزت العقلاءُ كلُّهم قاطبةً عن معارضته ومماثلته، وعرَّفهم من الحق ما لا تهتدي عقولُهم إليه، بحيث أذعنت له عقولُ العقلاء، وخَضَعت له ألبابُ الأولياء، وتلاشت في جَنبِ ما جاء به بحيث لم يَسَعُها إلاَّ التسليمُ له والانقيادُ والإِذعان، طائعةً مختارةً، وهي ترىٰ عقولَها أشدَّ فقرًا وحاجةً إلى ما جاء به، ولا كمال لها إلا عبا جاء به؟ فهو الذي كمَّل عقولَها كما يَكُمُلُ الطفلُ برَضاع الثدي، ولهذا فإنَّ أتباعَه أعقلُ الخلق على الإطلاق، وهذه مؤلَّفاتُهم وكُتبُهم في الفنون، إذا وازَنْتَ بينها وبين مؤلفاتِ مخالفيه ظهر لك التفاوتُ بينها، ويكفي في عقولهم أنهم عُمَّروا الدنيا بالعلم والعدل، والقلوبَ بالإيمان والتقوى، فكيف يكونُ مَتْبوعُهم مجنونًا وهذا حالُ كتابِه وهَديه وسيرته وحالُ أتباعه؟!! وهذا إنما حصل له ولأتباعه بنعمة اللَّه عليه وعليهم، فنفى عنه الجنونَ بنعمته عليه.

إن هذه الصفة المفتراة لا تجتمعُ مع نعمة اللَّه على عبد نسبه اللَّهُ إليه وقرَّبه واصطفاه.

إن العَجَبَ ليأخذُ كلَّ دارس لسيرة الرسول ﷺ في قومه من مَقولتهم هذه عنه، وهم الذين عَلِموا منه رَجاحة العقل حتى حَكَّموه بينهم في رَفع الحَجَرِ الأسود قبل النبوَّة بأعوام كثيرة، وهم الذين لقَّبوه بالأمين.

إن الإنسانَ ليأخذُه العَجَبُ أن يَبلُغَ الغيظُ بالناس إلى الحدِّ الذي يَدفعُ مُشركي قريش إلى أن يقولوا هذه القَوْلةَ وغيرَها عن هذا النبي الرفيع الكريم مُشركي قريش إلى أن يقولوا هذه القولة وغيرَها عن هذا النبي الرفيع الكريم ويُظافِينُ ، المشهورِ بينهم برجاحة العقل وبالخُلُق القويم، ولكنَّ الحقد يُعمي

ويُصِمُّ، والغرضُ يَقذف بالفرْية دون تحرُّج! وقائلُها يعرفُ قبل كلِّ أحد أنه كذَّابِ أثيم! .

﴿ مَا أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونِ ﴾ . . هكذا في عطفٍ وفي إيناسٍ وفي تكريم، رَدًّا على ذَلك الحقد الكافر، وهذا الافتراء الذميم .

\* ﴿ مَا أَنتَ بِنعْمَةَ رَبِّكَ بِمَجْنُونَ ﴾ ، لست مجنونًا كما قال أعداؤك ، لكن عندك دَواء الجَنون ، فالمجنون الطائش والسفيه التافه مَن خالَفَك وعصاك وحاربك وجفاك .

\* ﴿ مَا أَنتَ بِنِعْمَة رَبِّكَ بِمَجْنُونَ ﴾ ، وكيف يكونُ ذلك وأنت أكمَلُهم عقلاً ، وأعَثُهم رأسَّداً وأسدُّهم رأيًا ، وأعظمُهم حكمةً ، وأجلُّهم بصيرةً! .

كيف تكون مجنونًا وأنتَ أتيْتَ بوحي يكشف الزَّيْغَ، ويُزيل الضلال، ويَنسفُ الباطل، ويمحو الجهلَ، ويَهدي العقل، ويُنير الطريق!

لست مجنونًا لأنك على هُدًى من اللّه، وعلى نورٍ من ربّك، وعلى ثقة من منهجك، وعلى بيّنة من دينك، وعلَى رُشدٍ منْ دعوتك، صانك اللّه من الجنون، بل عندك كلّ العقل، وأكملُ الرّشد، وأتم الرأي، وأحسن البصيرة، فأنت الذي يَهتدي بك العقلاء، ويَستضيءُ بحكمتك الحكماء، ويَقتدي بك الراشدُون المهديّون.

كَذَب وافترىٰ مَن وَصَفك بالجنون، وقد ملأت الأرضَ حكمة، والدنيا رَشَدًا، والعالَمَ عَدْلاً، فأين يُوجد الرَّشَدُ إلاَّ عندك؟ وأين تكونُ الحكمة إلاَّ لديْك؟ وأين تحِلُّ البَركة إلا معك؟ أنت أعقلُ العقلاء، وأفضلُ النُّبلاء، وأجلُّ الحكماء.

كيف يكونُ محمدٌ مجنونًا، وقد قدَّم للبشرية أحسنَ تراثٍ على وجه

الأرض، وأهدَىٰ للعالَم أجلَّ تَرِكةٍ عَرَفها الناس، وأعطى الكونَ أبركَ رسالةٍ عرفها العقلاء؟!..

أخوك عيسى دَعا مَيْتًا فقام له وأنت أحييت أجيالاً مِن الرِّمَمِ (١)

\* ﴿ وَإِنَّ لَكَ لِأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونَ ﴾ [القلم: ٣]:

إن لك لأجرًا دائمًا موصولاً، لا ينقطع ولا ينتهي، أجرًا عند ربك الذي أنعم عليك بالنبوة ومقامها الكريم.

هذا الأجر العظيم لا ينقطع ما تردَّد نَفَسٌ في جَنْبِ مسلمٍ يعيشُ في دار الدنيا، والداعي إلى الخير له مثلُ أَجْرِ مَنِ اتَّبعه، فكيف ينقطعُ أجرُ رسول اللَّه عَيَّا وله مثلُ أجورِ ثُلُثَيْ أهلِ الجنة؟! فـ «أهلُ الجنّة مئةُ وعشرون صفًا، أمتي منهم ثمانون صفًا» ، كما قال عَيَّا .

فَأَيُّ إِينَاسٍ وتُسريةٍ وتعويضٍ فَائضٍ غَامرٍ عَن كلِّ حرمانِ وعَن كلِّ جَمَانٍ وعَن كلِّ جَفُوةٍ وعَن كلِّ جَفُوةٍ وعَن كلِّ بُهْتَانٍ يَرميه به المشركون!! وماذا فَقَد مَن يقول له ربَّه: ﴿ وَإِنَّ لَكَ لاَّجْرًا غَيْرَ مَمْنُونَ ﴾؟ في عطفٍ وفي مَودَّةٍ وفي تكريم.

\* ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم: ٤]:

□ قال ابن عباس ومجاهد: «لَعلَىٰ دين عظيم، لا دين أحبُّ إليَّ ولا أرضىٰ عندي منه، وهو دين الإسلام».

□ وقال الحسن: «هو آدابُ القرآن».

◘ وقال قتادة: «هو ما كان يأمرُ به من أمر اللَّه، وينهيئ عنه مِن

<sup>(</sup>۱) «محمد ﷺ كأنك تراه» (ص ٦٨ ـ ٦٩).

 <sup>(</sup>٢) صحيح: رواه أحمد والحاكم والطبراني وأبو يعلى والبزار. . وصححه الألباني وشعيب الأرنؤوط.

نَهِي اللَّه، والمعنى: إنك لعلى الخُلُق الذي آثرك اللَّهُ به في القرآن»(١).

• وفي «الصحيحين» أن هشام بن حكيم سأل عائشة وطي عن خُلُق رسول الله وَ الصحيحين الله عليه الله وَ الله وَالله وَا الله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَ

وهذه من أعظم آيات نبوَّته ورسالته، لمن مَنَحه اللَّهُ فهمًا، فقد كانت أخلاقُ النبي ﷺ و مُقتبَسةً من مشكاة القرآن.

فترجمت أمُّ المؤمنين عائشة وظيها ـ لكمال معرفتها بالقرآن وبالرسول عَلَيْهِ، وحُسنِ تعبيرها ـ عن هذا كلِّه بقولها: «كان خلقُه القرآن»، وفَهِم هذا السائلُ لها عن هذا المعنى، فاكتفى به واشتفى.

فإذا كانت أخلاقُ العباد، وعلومُهم، وإراداتُهم، وأعمالُهم مستفادةً من القلم وما يَسطُرون، وكان في خَلْق القلم والكتابة إنعامٌ عليهم وإحسانٌ إليهم، إذْ وصَلوا به إلى ذلك، فكيف يُنكرون إنعامه وإحسانه على عبده ورسوله عَلَيْ الذي أعطاه أعلى الأخلاق، وأفضلَ العلوم والأعمالِ والإراداتِ التي لا تهتدي العقولُ إلى تفاصيلها من غير قلم ولا كتابة؟! فهل هذا إلا من أعظم آيات نُبُوته وشواهد صدق رسالته؟!.

## \* ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم: ٤]:

تجيءُ الشهادةُ الكبرىٰ والتكريمُ العظيم، وتتجاوبُ أرجاءُ الوجود بهذا

<sup>(</sup>١) «التبيان في أقسام القرآن» لابن قيم الجوزية (٢٠٦ ـ ٢٠٩).

<sup>(</sup>٢) رواه مسلم (٢/ ٣٩٦) في صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل والوتر.. وكذا أبو داود (١/ ٢٤٩) في الصلاة، باب: في صلاة الليل.

الثناء الفريد على النبي الكريم ﷺ، ويَثْبُتُ هذا الثناءُ العُلويُّ في صميم الوجود! ويَعجزُ كلُّ تصور عن وصف قيمة هذه الكلمة العظيمة من ربِّ الوجود، وهي شهادة من اللَّه، في ميزان اللَّه، لعبد اللَّه، يقولُ له فيها: ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُق عَظِيمٍ ﴾، ومدلولُ هذا الخُلق العظيم هو ما عند اللَّه مما لا يبلغُ إلى إدراك مَداه أحدُّ من العالمين!.

ودلالةُ هذه الكلمةِ العظيمةِ على عظمةِ النبيِّ محمد ﷺ تَبْرُزُ مِن نواح شتَى:

□ تَبرزُ من كونها كلمةً من اللّه الكبير المتعال، يُسجِّلُها في ضميرِ الكون، وتَثبُتُ في كِيانه، وتتردَّد في الملأ الأعلى ما شاء اللّه.

□ وتبرزُ من جانب آخرَ في إطاقة محمد ﷺ لتلقيها، وهو يعلمُ من ربُّه هذا، قائلُ هذه الكلمة، ما هو؟ ما عظمتُه؟ ما دلالةُ كلماته؟ ما مداها؟ ما صداها؟ ويعلمُ مَنْ هو إلى جانبِ هذه العظمة المطلقة التي يُدرِكُ هو منها ما لا يُدرِكُه أحدٌ من العالمين.

إنَّ إطاقةَ محمد عَلَيْكُ لِتَلَقِّي هذه الكلمةِ من ربِّه العظيم، وهو ثابتٌ لا ينسحقُ تحت ضغطِها الهائل ـ ولو أنها ثناءٌ ـ، ولا تتأرجحُ شخصيته تحت وقعها وتضطرب. . تَلقِّيه لها في طُمأنينة، وفي تماسُك، وفي توازن. . هو ذاتُه دليلٌ على عظمةِ شخصيته فوق كلِّ دليل.

ولقد رُويت عن عَظَمة خُلُقه في السيرة، وعلى لسان أصحابه رواياتٌ مُنوَّعةٌ كثيرة، وكان واقعُ سيرته أعظمَ شهادةٍ مِن كُلِّ ما رُوي عنه، ولكنَّ هذه الكلمة أعظمُ بدلالتها من كلِّ شيءٍ آخر، أعظمُ بصدورها عن العليِّ الكبير، وأعظمُ بتلقِّي محمدٍ لها وهو يَعلمُ مَنْ هو العليُّ الكبير، وبقائه

بعدها ثابتًا راسخًا مطمئنًا، لا يتكبَّر على العباد، ولا ينتفخُ، ولا يتعاظم، وهو الذي سَمع ما سَمع من العليِّ الكبير!.

واللَّهُ أعلم حيث يجعلُ رسالته، وما كان إلاَّ محمدٌ عَلَيْهِ - بعظمةِ نفسهِ هذه - مَن يَحملُ هذه الرسالةَ الأخيرةَ بكلِّ عظمتها الكونيةِ الكبرى، فيكون كُفئًا لها، كما يكونُ صورةً حيَّةً منها.

إنَّ هذه الرسالة من الكمال والجمال، والعظمة والشمول، والصدق والحقِّ، بحيث لا يَحملُها إلاَّ الرجلُ الذي يُثني عليه اللَّهُ هذا الثناء، فتُطيقُ شخصيتُه كذلك تلقِّي هذا الثناء، في تماسُك وفي توازن، وفي طمأنينة؛ طمأنينة القلب الكبير الذي يَسَعُ حقيقة تلك الرسالة وحقيقة هذا الثناء العظيم.

إنَّ حقيقة هذه النفسِ من حقيقة هذه الرسالة، وإنَّ عَظَمة هذه النَّفُس من عظمة هذه النَّفس من عظمة هذه الرسالة، وإن قَدْر رسول اللَّه ﷺ كقَدْر الإسلام لأبعدُ من مَدَىٰ أيِّ مجهر يملكُه بَشَر، وقُصارىٰ ما يَملكُه راصدٌ لعظمة هذه النفسِ أن يراها ولا يُحدِّد مداها، وأن يشير إلى مسارها دون أن يستطيع أن يحدد هذا المسار!.

ومرةً أخرى يَجدُ المرءُ نفسه مشدودًا للوقوف إلى جوار الدلالة الضخمة لتلقي رسول اللّه عَلَيْ لهذه الكلمة من ربّه، وهو ثابت راسخ متوازن مطمئن الكيان. لقد كان عَلَيْهُ وهو بَشَر يُثني على أحد أصحابه، فيهتز كيان صاحبه هذا وأصحابه من وقع هذا الثناء العظيم. وهو بَشر وصاحبه يَعلَمُ أنه بشر، وأصحابه يُدركون أنه بَشر، إنه نبي نعم، ولكن في الدائرة المعلومة الحدود، دائرة البشرية ذات الحدود. فأمّا هو فيتلقّى هذه

الكلمة من اللّه، هو بخاصة يعلمُ من هو اللّه! هو يعلمُ منه ما لا يعلمُه سواه، ثم يصطبر ويتماسكُ ويتلقّى ويسير . إنه أمرٌ فوق كلِّ تصورُ وفوق كلِّ تقدير!!! إنه محمد على وحده ـ هو الذي يرقّى إلى هذا الأفق من العظمة . إنه محمد بي الله على الله على الله على الله على الله المسلم الإنساني، إنه سيدُ البشر محمد على الله وحده ـ هو الذي يكافئ هذه الرسالة الكونية العالمية الإنسانية، حتى لتتمثّل في شخصية حيّة تمشي على الأرض في إهاب إنسان . إنه محمد على وحده ـ الذي علم اللّه منه أنه أهلٌ لهذا المقام، واللّه أعلم حيث يجعلُ رسالته، وأعلن في هذه أنه على خلق عظيم، وأعلن في الأخرى أنه ـ جلّ شأنه وتقدّست ذاته وصفاته ـ يُصلّي عليه هو وملائكتُه، ﴿إنَّ اللَّه وَمَلائكتَهُ يُصلُونَ عَلَى النّبِي ﴾ [الاحزاب: ٢٥]، عليه هو وملائكتُه، ﴿إنَّ اللَّه وَمَلائكتَهُ يُصلُونَ عَلَى النّبِي ﴾ [الاحزاب: ٢٥]، وهو ـ جل شأنه ـ وحده القادرُ على أن يَهبَ عبدًا من عباده ذلك الفضل العظيم.

\* ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ ﴾ [التكوير: ٢٤]: قرأ ابن كثير وأبو عمرو الكسائي: (بِظَنين) بالظاء.. وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحمزة (بضنين) بالضاد.

والمقصود هنا رسول اللَّه ﷺ.

لقد نَزَّه اللَّهُ رَسُولَيْه: المَلكي جبريل، والبشري رسول اللَّه ﷺ عَمَّا يُضَادُّ مقصودَ الرسالة من الكتمان الذي هو الضِّنَّة والبُخل، والتبديل، والتغييرُ الذي يُوجبُ التهمة، فقال: ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾، فإنَّ والتغييرُ الذي يُوجبُ التهمة، فقال: ﴿ وَمَا هُو عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾، فإنَّ الرسالة لا يتمُّ مقصودُها إلاَّ بأَمْرين: أدائها من غير كتمان، وأدائها على

وجهها من غير زيادةٍ ولا نقصان.

والقراءتان كالآيتين، فتضمَّنت إحداهما وهي قراءة الضاد - تنزيهَه عن البخل، فإن «الضَّنين» هو البخيل، يُقال: «ضَنِنتُ به، أضنُّ»، بوزن «بخلت به أبخل» ومعناه.

قال ابن عباس رئيس : «ليس بخيلاً بما أنزل الله» .

□ وقال مجاهد: «لا يضنُّ عليهم بما يعلم».

وأجمع المُفَسِّرون على أنَّ «الغيب» ههنا: القرآن والوحي.

□ وقال الفَرَّاء: «يقول تعالى: يأتيه غيبُ السماء وهو منفوسٌ فيه، فلا يَضِنُّ به عليكم. وهذا معنَّىٰ حسنٌ جدًّا، فإن عادةَ النفوسِ الشُّحُّ بالشيءِ النفيس، ولا سيَّما عمَّن لا يَعرفُ قَدْره، ويذمُّه ويذمُّ مَن هو عنده، ومع هذا فالرسولُ لا يبخلُ عليكم بالوحي الذي هو أنفسُ شيءٍ وأَجَلُّه».

□ وقال أبو على الفارسي: «المعنى: يأتيه الغيبُ فيُبيّنه ويُخبرُ به ويُظهِرُه، ولا يَكتمُهُ كما يكتمُ الكاهنُ ما عنده، ويُخفيه حتىٰ يأخذَ عليه حُلوانًا.

□ وفيه معنى آخر، وهو: أنه على ثقة من الغيب الذي يُخبِرُ به، فلا يخافُ أن يَنتقضَ، ويظهرَ الأمر بخلافِ ما أخبر به، كما يقعُ للكُهّان وغيرهم ممّن يُخبر بالغيب، فإنَّ كَذبَهم أضعاف صدقهم، وإذا أخبر أحدُهم بخبر لم يكن على ثقة منه، بل هو خائفٌ من ظهور كذبه، فإقدامُ هذا الرسول على الإخبار بهذا الغيب العظيم واثقًا به، مُقيمًا عليه، مُبديًا له في كلِّ مَجْمع، ومُعيدًا مُناديًا به على صدْقه، مُجلبًا به على أعدائه: من

أعظم الأدلة عكى صدّقه.

□ وأمَّا قراءةُ من قرأ (بظنين) بالظاء، فمعناه: الْمَتَّهَم، يُقال: «ظننت زيدًا» بمعنى: اتَّهَمْتُه، وليس من الظنِّ الذي هو الشعورُ والإدراك، فإن ذاك يتعَدَّىٰ إلى مَفْعُولَيْن.

والمعنى: وما هذا الرسولُ على القرآن بُتَهم، بل هو أمينٌ لا يَزيدُ فيه ولا يَنقُص؛ وهذا يدلُّ على أن الضمير يرجعُ إلى محمد عَلَيْهُ ؛ لأنه قد تقدم وصفُ الرسولِ المَلكيِّ بالأمانة، ثم قال: ﴿ وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ ﴾، ثم قال: ﴿ وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ ﴾، ثم قال: ﴿ وَمَا صَاحِبُكُم بُتَهم، ولا بخيل. قال: ﴿ وَمَا صَاحِبُكُم بُتَهم، ولا بخيل. واختار أبو عبيدة قراءة الظاء لمعنين :

أحدهما: أن الكُفَّار لم يُبَخِّلُوه، وإنما اتَّهموه، فنفيُ التُّهمةِ أَوْلَىٰ مِن نَفْي البُخل.

الثاني: أنه قال: ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾، ولو كان المرادُ البخلُ لقال: «بالغيب»؛ لأنه يُقال: فلان ضنين «بكذًا»، وقلَّما يُقال: «على كذا».

☑ قلتُ: ويُرجِّحه أنه وَصَفه بما وَصَف به رسولَه المَلكيِّ من الأمانة،
 فنَفَىٰ عنه التُّهْمة كما وَصَف جبريلَ بأنه أمين.

ويُرجِّحه أيضًا أنه سبحانه نفئ أقسام الكذب كلَّها عمَّا جاء به من الغيب، فإن ذلك لو كان كذبًا، فإمَّا أن يكونَ منه، أوْ مَّن عَلَّمه، وإن كان منه، فإمَّا أن يكون تعمَّده أو لمْ يتعمَّده، فإن كان من مُعَلِّمه، فليس هو بشيطان رَجيم، وإن كان منه مع التَّعَمُّد فهو المُتَّهم ضدُّ الأمين، وإن كان عن غير تعمُّد فهو المَتَّهم غن رسوله عَلَيْهِ ذلك كلَّه، وزكَّى غير تعمُّد فهو المجنون. . فنفي سبحانه عن رسوله عَلَيْهِ ذلك كلَّه، وزكَّى

سَنَد القرآن أعظم تزكية، فلهذا قال سبحانه: ﴿ وَمَا هُو بِقَوْلِ شَيْطَانٍ وَرَّجِيمٍ ﴾ [التكوير: ٢٥] ليس تعليم الشيطان، ولا يَقدرُ عليه، ولا يحسُنُ منه، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا تَنزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿ آَنَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ [الشعراء: ٢١٠ - ٢١١]، فنفى فِعْلَه وابتغاءَه منهم، وقدرتهم عليه.

وكلُّ مَن له أَدْنى خبرة بأحوال الشياطين والمجانين والمُتَّهَمِين، وأحوال الرُّسل يَعلمُ عِلْمًا لا يُمارِي فيه ولا يشك ـ بل عِلْمًا ضَرُورِيًّا كسائر الضرورِيَّات ـ منافاة أحدهما للآخر، ومضادَّته له، كمنافاة أحد الضدَّيْن لصاحبه، بل ظهور المنافاة بَيْن الأمْرين للعقل، أَبْيَنُ من ظهور المنافاة بين النور والظلمة للبصر، ولهذا وبَّخ سبحانه مَن كَفَر بعد ظهور هذا الفَرْق المبين بين دعوة الرُّسل ودعوة الشياطين، فقال: ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴾ [التكوير: ٢٦]، قال أبو إسحاق: فأيَّ طريق تسلكون أَبْيَنَ من هذه الطريق التي بَيَّنت لكم؟، وقال تعالى: ﴿ فَأَيْتِ حَديث بَعْدَهُ يُوْمِنُونَ ﴾ [المسلات: ٥٠]، وقال: ﴿ فَأَيْ حَديث بَعْدَ اللّه وآياته يُؤْمِنُونَ ﴾ [المالات: ٥٠]، وقال:

فَالأَمْرِ مُنحصرٌ في الحق والباطل، والهدى والضلال(١) . . ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلالُ فَأَنَّىٰ تُصْرَفُونَ ﴾ [يونس: ٣٢].

\* \* \*

<sup>(</sup>١) انظر «التبيان في أقسام القرآن» لابن القيم (١١٤ ـ ١٣٠).

## \* محمد رسول الله ﷺ الْمَبَارَك:

🖎 بأبي هو وأمي . . هو الْمُبَارَك أينما كان . .

إذا نحنُ أَدْلَجُنا وأنت إمامُنا وإن نحن أَخدُ وإنْ نحن أضَلَلْنا الطريقَ ولم نَجدُ وإني لأستغشي وما بي غَشوةٌ

كفى المطايسا طيبُ ذكرِك حاديا ضيساءً كفَاناً نورُ وجهك هاديا لَعَلَّ خَيَسالاً منك يَلْقَى خياليسا

🖎 كانت البركةُ فيه ومعه وعنده ﷺ:

□ فكلامُه مبارك، يقول الكلمةَ المُوجَزَة، فتحملُ في طيَّاتها من العَبَرِ والعَظاتِ ما يَدْهَشُ لروعتها العقلُ حُسْنًا وبلاغةً، فلا أَبْدَعَ، ولا أَرْوعَ، ولا أَوْجَزَ، ولا أَعْجزَ من هذا الكلام الباهي الزاهي. .

كَأَنَّهُ الروضُ حَيَّتُ الصَّبا سَحَرًا وزاره الغيثُ فازدانت خَمائلُهُ

□ ويُلقِي الحُطبة، فيجعلَ اللّه فيها من النفع والتأثير والبركة ما يَبقىٰ
 صداهُ في الأجيال جِيلاً بعد جيل.

□ والبركةُ في عمره ﷺ، فقد عاش ثلاثًا وعشرين سنةً في إبلاغ رسالته ليس إلاً، فكان في هذه الفترة الوجيزة من الفتح والنصر والنفع والعلم والإيمان والإصلاح ما لا يقومُ به غيرُه في قرون ودهور، ففي ثلاث وعشرين سنةً فحسب، بلَّغ الرسالة، وأدَّىٰ الأمانة، وعلَّم القرآن، ونَشَر السُّنة، وقضى على الكفر، وأسس دولة العدل، وأقام أعظم حضارة راشدة عرفتها الإنسانية. فسبحان من بارك في لحظات عُمره ودقائق حياته.

مرَّت سنينٌ بالسُّعود وبالهنا فكأنها من حُسنِها أيـــامُ

• وبُورك له ﷺ في آثاره، فقد مرَّ بصاحبِ قَبْرَينِ يُعذَّبان، أحدُهما

كان لا يتنزُّهُ من البول، والآخرُ كان يَمشي بالنميمة بين الناس، فشَقَّ عَلَيْكُ عُصاً خضراء كانت معه وغَرَسها على القبرين، وقال: «أرجو أن يُخفَّف عنهما من العذاب حتى تَيْبَسا»(١) ، وهذا خاصٌ به، ولا يكونُ إلاّ له عَلَيْكُ المَا جَعَل اللّهُ فيه من البركة.

الله ومَرِض علي بنُ أبي طالب وظف بالرمد يومَ خيبر، حتى أصبح لا يرى شيئًا، فَنَفَتُ عليه ﷺ، فأبصر - بإذنِ اللّه - في الحالِ لبركةِ دعائِه ونَفْثِه عَلَيْهُ:

مَرِضَ الحبيبُ فزرتُده فمرضتُ مِن خوفي عليهِ وأتى الحبيبُ يَزورني فشُفيتُ مِن نظري إليهِ

□ وكان الجيشُ في الخندق ألف رجل، قد بَلَغ بهم الجوعُ مبلغًا عظيمًا، فدعا جابرُ بنُ عبداللَّه الرسولَ عَلَيْ وثلاثةً معه على عَناقٍ من ولَد الماعز ذَبَحها وشيءٍ من طعام الشعير، فدعا عَلَيْ الجيشَ جميعًا وسبقهم، ودعا على الطعام ونَفَث، ثم أدخلهم عَشرَةً عَشرة، فأكلوا جميعًا وشبعوا جميعًا، وبقي الطعام بحاله، ووزِّع على أهل المدينة، فما بقي بيتُ إلاَّ دَخَله من ذلك الطعام. . فلا إله إلاَّ اللَّه! يا لها من معجزة باهرة وآية ظاهرة على صدقه وبركته ونبوَّته:

علوُّ في الحياة وفي الممات بحقِّ فيك كلَّ المعجزاتِ عليك تحيةُ الرحمن تَسرِي بَنْسرِيك غواد رائحاتِ لي عليك تحيةُ الرحمن تَسرِي وسافر معه جيشٌ قوامه ألفٌ وأربَعُمئةً رجل، فانتهى ماؤهم

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٢١٦، ٢١٨)، ومسلم (٢٩٢) عن ابن عباس ناها.

وأشرفوا على الهلاك، وانقطعوا في البيداء، فدعا عَلَيْ بقرْبة صغيرة فيها قليلٌ من ماء، فصبّه على يده الشريفة الطاهرة المباركة، فثارت من بين أصابعه أنهار الماء، فملأ الناسُ أوعيتَهم وعَبَّوُوا قربَهم، وسَقُوا رواحلَهم، وشَربوا وتوضَّؤُوا، واغتسلوا جميعًا، ﴿ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنتُمْ لا تُبْصِرُونَ ﴾ [الطور: ١٥].

وأبيض يُستسقى الغمامُ بوجهه ثُمالُ اليتامى عصمةُ للأراملِ فحيًّا اللَّهُ ذاك الكفَّ الطاهرَ المبارَك الذي ما خان، ولا غشَّ، ولا غَدَر، ولا نَهَب، ولا سَلَب، ولا سَرَق ولا سَفَك.

يدٌ بيضاء لو مُددَّت بليل عظيم الهول أشرقَت الليلالي الي وقاص وظيم الهول أشرقَت الليلالي الي وقاص وظي وهو مريضٌ ملتهب الجسم، فوضع يَدَه المباركة على صَدرِ سعد، فوجَد بَرْدَها كالثلج، فشُفي بإذن الله.

□ يقول سعدٌ وظي بعد سنوات طويلة: «والله لكأني أجد بَرْدَها الآنَ على صدري».

الله ورَشَّ عَلَيْهِ بقية وضوئه على جابر بن عبدالله والله وهو مريض، فشفي بإذن الله، وحكق رأسه على بإذن الله، وحكق رأسه على بإذن الله، وحكق رأسه على بإذن الله وحكق رأسه على الحيش كمئة فارس جائزة له، والنصف الآخر وُزِّع على الناس، فكادوا يقتتلون عليه، فمنهم من حصل على شعرة، ومنهم من تقاسم هو وصاحبه شعرة واحدة، ومنهم من كان يضع هذه الشعرة في الماء إذا أراد أن يشرب...

جَعلتُ لعراً في اليمامةِ حُكْمَه وعَراَّف نجد إنْ هما شفياني

فواللَّهِ مِا من رُقية يُعلِّمانها ولا شربة إلاَّ بها سَقياني فواللَّهِ مِا من رُقية يُعلِّمانها بشربة حتل مِن هدًى وبيانِ فجئتُ إلى المعصومِ حتى أعلَّني

الله ومَسَح ﷺ وأسَ أبي مَحذورة وهو صغير، فأقسم أبو محذورة لا يُحلَقُ هذا الشعر الذي مسَّه كف الرسول ﷺ، فبقي طيلة حياته حتى طال ودُفن معه.

وكان الصّبيانُ يأتونه ﷺ بآنيتِهم، فيضع كفّه المباركَ في إناءِ الماءِ واللبن، فيجدون فيه البركة والشفاء بإذن اللّه.

وقَصَصُ بركته لا تنتهي، وأحاديثُ معجزاته لا تنقضي، فهو المباركُ أينما حلَّ وأينما ارتحل، وهو الموفَّق أينما سار وأقام.

## \* ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثْثَرَ ﴾:

هذه السورة خالصة لرسول الله عَلَيْ . كسورة الضَحى، وسورة الشرح، يُسَرِّي عنه ربُّه فيها، ويَعدُه بالخير، ويُوعدُ أعداء بالبَّر. وفيها من تثبيت الله وتطمينه وجميل وعده لنبيِّه عَلَيْ ما فيها، ومرهوبُ وعيده لشانئه.

كذلك تَمْثُلُ حقيقةُ الهدىٰ والخير الإيمان، وحقيقةُ الضلال والشرِّ والبتار، والكُفران. الأولى كثرةٌ وفَيضٌ وامتداد، والثانيةُ قِلَّةٌ وانحسارٌ وانبتار، وإنَّ ظَنَّ الغافلون غيرَ هذا وذاك.

نَزَلت هذه السورةُ تَمسحُ على قلبه ﷺ بالرَّوْح والنَّدى، وتقرِّر حقيقةَ الخير الباقي الممتدِّ الذي اختاره له ربُّه، وحقيقةَ الانقطاع والبتر المُقدَّر لأعدائه. . وقد فسَّر رسولُ اللَّه ﷺ «الكوثر» بنهره في الجنة وذَكر صِفَته.

- عن أنس وَظِيَّ مرفوعًا: «نزلت علي آنفًا سورة »، فقرأ: ﴿إِنَّا عُطَيْنَاكَ الْكُوثُرَ.. ﴾ السورة ، قال: «هل تدرون ما الكوثر؟ ». قلنا: اللَّهُ ورسوله أعلم ، قال: «فإنه نهر وعدنيه ربِّي في الجنة ، عليه حَوض ترد عليه أمَّتي يوم القيامة ، آنيتُه عدد نجوم السماء ، فيختلج العبد منهم فأقول: ربِّي إنه من أمتي!! فيُقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك »(۱) .
- وعنه مرفوعًا: «بينما أنا أسيرُ في الجنة إذا أنا بنهر حافّتاه قبابُ الدُّرِ المجوّف، قلتُ: ما هذا يا جبريلُ؟ قال: هذا الكوثرُ الذي أعطاك ربّك، فإذا طيبُه ـ أو طينُه ـ مسك أذفر »(٢).
- وعن ابن عمر والله مرفوعًا: «هو نَهَرٌ في الجنة حافّتاه من ذهب يَجري على الدُّرِّ والياقوت، تربتُه أطيبُ من ربح المسك، وطعمه أحلى من العسل، وماؤه أشدُّ بياضًا من الثلج»(٣).

◘ ومن حديث عائشة رطي موقوفًا: «الكوثر نهرٌ بفناء الجنة، شاطئاه

<sup>(</sup>۱) أخرجه مسلم (٤٠٠)، (٤/١/١) بدون الشاهد، وأبو داود (٤٧٤٧)، والنسائي في «السنن» (٩٠٤) وفي «التفسير» (٧٢٢)، وأبو عوانة (١٢١/٢، ١٢٢)، وأحمد (٣/٢٣)، والحاكم (٣/٣٧)، وابن أبي شيبة (٣٤٠٩٧)، وهناد في «الزهد» (١٣٣)، وابن أبي عاصم (٧٦٤) ـ بدون الشاهد ـ، وأبو أحمد الحاكم في «شعار أصحاب الحديث» (٣٦)، والبيهقي في «البعث والنشور» (١٢٢، ١٢٣).

<sup>(</sup>٣) حديث صحيح: أخرجه الترمذي (٣٣٦١) ، وأحمد وابن ماجه، والدارمي =

درٌّ مجوَّف، وفيه من الأباريقِ والآنيةِ عددَ النجوم ١٠٠٠ .

اللَّهُ إِياه»(٢) . الخيرُ الكثير الذي أعطاه اللَّهُ إِياه (٢) .

□ قال الإمام ابنُ جرير الطبري بعد سَرْده للأقوال التي قيلت في «الكوثر»: «وأولى هذه الأقوال بالصواب عندي، قولُ من قال: هو اسمُ النهر الذي أُعْطِيَه رسولُ اللَّه ﷺ في الجنة، وصَفه اللَّهُ بالكثرة لعظم قَدْره.

وإنما قلنا: ذلك أَوْلَى الأقوال في ذلك، لتتابُع الأخبار عن رسول اللَّه عِلَيْ بأن ذلك كذلك».

وهذا الكوثرُ ـ نهرُ الجنة ـ هو من بينِ الخير الكثير الذي أُوتيَه الرسولُ وَهذا الكوثرُ من الكوثر . . خيرٌ كثير مُطلَقٌ فائضٌ غَزير . . غيرُ ممنوع ولا مَبتور . . فإذا أراد أحدٌ أن يتتبعَ هذا الكوثرَ الذي أعطاه اللَّهُ لنبيِّه فهو واجدُه

<sup>= (</sup>٢/ ٣٢٧)، وابن أبي شيبة (٩٨ ، ٣٤)، والطبري (١٥/ ٣٢٠ ، ٣٢٤) وهناد في «الزهد» (٢٢٠ ، ١٣٢)، والبيهقي في «البعث» (١٤٢)، والبيهقي في «البعث» (١٤٢)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٤٦١٥) بلفظ «الكوثر نهر في الجنة، حافتاه من ذهب، ومجراه على الدُّرِّ والياقوت، تُربتُه أطيب ريحًا من المسك، وماؤه أحلى من العسل، وأشد بياضًا من الثلج».

<sup>(</sup>۱) موقوف وله حكم الرفع: أخرجه البخاري (٤٩٦٥)، والنسائي في «التفسير» (٧٢٥)، والنسائي في «التفسير» (٧٢٥)، والطبري في «تفسيره» (١٥/ ٣٢٠)، وهنّاد في «الزهد» (١٣٩).

<sup>(</sup>۲) أخرجه البخاري (۲۹۱، ۲۹۱۱)، والنسائي في «التفسير» (۷۲۶)، والحاكم (۲)، والحاكم (۲۳۷)، والطبري في «تفسيره» (۱۲۰/۳۲، ۳۲۱)، وهنّاد في «الزهد» (۱٤۰)، والبيهقي في «البعث» (۱۲۹، ۱۲۱) ومرفوعًا بنحو حديث أنس برقم (۱٤۰).

#### حيثما نظر أو تصوَّر:

الله ﷺ، وهو أفضلُ الرسل الله ﷺ، وهو أفضلُ الرسل مكانةً عند ربِّه، وماذا فَقَد مَن وَجَد اللَّهَ؟.

☑ وهو واجدُه في هذا القرآن الذي نَزَل عليه، وسورةٌ واحدةٌ منه كوثرٌ
 لا نهاية لكثرته، وينبوعٌ ثَرُّ لا نهاية لفيضه وغَزارته.

□ وهو واجدُه في الملا الأعلىٰ الذي يُصلِّي عليه، ويُصلِّي علىٰ مَن يُصلِّي عليه في الأرض، حيث يقترنُ اسمُه باسم اللَّه في الأرض والسماء.

□ وهو واجدُه في سُنته الممتدَّة على مَدَار القرون، في أرجاء الأرض، وفي الملايين بعد الملايين السائرة على أثره، وملايين الملايين من الألسنة والشَّفاه الهاتفة باسمه، وملايين الملايين من القلوب المُحبَّة لسيرته وذكراه إلى يوم القيامة.

□ وهو واجدُه في الخير الكثيرِ الذي فاض على البشريَّة في جميعٍ أجيالها بسببه وعن طريقه، سواءٌ مَن عَرَفوا هذا الخيرَ فآمنوا به، ومَن لم يَعرِفوه، ولكنه فاض عليهم فيما فاض.

□ وهو واجدُه في مظاهرَ شتَّى، ومحاولةُ إحصائها ضربٌ من تقليلها وتصغيرها! إنه الكوثر، الذي لا نهاية لفيضه، ولا إحصاء لعوارفه، ولا حدَّ لمدلوله، ومِن ثَمَّ تَركه النصُّ بلا تحديد، ليشمل كلَّ ما يَكثُرُ من الخير ويزيد.

#### \* وقفة:

بدأت سورةُ الكوثر بأجودِ الجُود والعطاءِ لأشرف الخلائق، والمنحةُ

بكلِّ خيرٍ يمكنُ أن يكونَ. ﴿ إِنا ﴾ محمولٌ على التعظيم، ففيه تنبيهٌ على عظمة العطيَّة؛ لأن الواهبَ هو مَلكُ الملوك عز وجل. . فقد أشعرت الآية بعظم الواهب، والموهوب له، والموهوب، فيا لها من نعمة ما أعظمها وما أجلَّها، ويا له من تشريف ما أعلاه!!

\* قال تعالى: ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ ﴾ ، ولم يقل «آتيناك» ؛ لأن «الإيتاء» أصلُه الإحضار وإن اشتُهر في معنى الإعطاء ، والإيتاء يَحتملُ أن يكون واجبًا ، وأن يكون تفضيًّل ، وأمَّا الإعطاء ، فإنه بالتفضيُّل أشبه ، وإذا كان الكوثرُ في نفسه في غاية الكثرة ، لكنه بصدوره من ملك الملوك يَزداد عظمة وكمالاً . ولَمَّا كان كثيرُ الرئيس أكثرَ من كثيرِ غيره ، فكيف بالملك ، فكيف بملك الملوك ، فكيف إذا أخرجه في صيغة مبالغة!! فكيف إذا كان في مظهر بملك المعظمة!! فكيف إذا بنيت الصيغة على «الواو» الذي له العلوُّ والغلبة!! فكيف إذا أتت أثرُ «الفتحة» التي لها مثلُ ذلك - بَل أعظم ـ!! فكيف إذا صحرف التأكيد الجاري مجرئ القسم!! .

أفاض عليه من كلِّ شيءٍ من الأعيان والمعاني من العلم والعمل وغيرهما من معادِنِ الدارين، والخيرِ الذي لا غاية له مما لا يدخلُ تحت الوصف، فاجتَمَع له أشرفُ العطاءِ من أكرم المُعطِين وأعظمِهم.

فقد اضمَحلَّ في جانب نعمة الكوثر الذي أُوتي كلُّ ما ذكره اللَّه تعالى في الكتاب من نعيم أهلِ الدنيا وتمكُّنِ مَن تمكَّن منهم، ولم يَقَعْ بعد هذه السورة ذكرُ شيءٍ من نعيم الدنيا.

وانظر إلى قوله تعالى: ﴿ أَعْطَيْنَاكَ ﴾ . . لم يقل «سنعطيك» . . . فأتى بصيغة الماضي ليدلَّ على أن رسول اللَّه عَلَيْهُ كان مُويَّدًا عزيزًا مَرْعِيَّ الجانب

مَقْضِيَّ الحاجة، وحُكمُ اللَّهِ له بالعطاء كان حاصلاً في الأزل، وأنَّ الغنيَّ الحميد قد هيَّا أسباب سعادة النبي عَلَيْ قبل دخوله في الوجود، فكيف يُهمِلُ أمرَه بعد وجوده واشتغاله على أكمل وجه بالعبودية وآدابها، زِدْ على ذلك أن الكريمَ إذا شَرَع في العطيَّة على سبيل التفضُّل لا يُبطِلُها، بل كلَّ يومٍ يزيدُ فيها بمنه وإحسانه وكرمه، فتفضُّله غيرُ متناه، وكرمه غير متناه، وإعطاؤه لنبية وعبده محمد عَلَيْ دائمٌ يزيدُ أبدًا.

\* التشريفات العظيمة السُّنيَّة لخير البريَّة وسيَّد البشريَّة:

سُورٍ كلُّها تشريفاتٌ سنيَّة من رَّبُ البرية لسيِّد البشريَّة:

\* فسورةُ «الضحى» كاملةٌ كلُّها لرسول اللَّه عَلَيْكُم :

أولها: ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴾ [الضحي: ٣].

وثانيها: ﴿ وَلَلآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الأُولَىٰ ﴾ [الضحى: ٤].

وثالثها: ﴿ وَلَسُو ْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَر ْضَىٰ ﴾ [الضحى: ٥].

ثم خَتَمها بذكر ثلاثة أحوال من أحواله ﷺ فيما يتعلَّقُ بالدنيا، وهي قوله تعالىٰ: ﴿ أَلَمْ يَجِدْكُ يَتِيمًا فَأُوَىٰ ﴿ إِنَ ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالاً فَهَدَىٰ ﴿ آَلُهُ وَوَجَدَكَ ضَالاً فَهَدَىٰ ﴿ آَلُهُ وَوَجَدَكَ عَائِلاً فَلَا غَنْى ﴾ [الضحى: ٦-٨].

\* وفي سورة «ألم نشرح» شرَّفه عَلَيْكُ بثلاثة أشياء:

أولها: ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ [الضحى: ١].

وثانيها: ﴿ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴾ [الشرح: ٢].

وثالثها: ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ [الشرح: ٤].

الله نبيَّه عَلَيْهُ في سورة «التين» بثلاثة أنواع من التشريف: أولها: أنه تعالى أقسَم ببلده عَلَيْهُ . . وهو قوله: ﴿ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴾ [التين: ٣].

وثانيها: أنه تعالى أخبر عن خَلاصِ أُمَّتِه من النار . . وهو قوله : ﴿ إِلاَّ اللَّهِ مَنُ النَّارِ . . وهو قوله : ﴿ إِلاَّ اللَّهِ مَنُوا ﴾ [التين: ٦] .

وثالثها: وصولُ أمته إلى الثواب. . وهو قوله تعالى: ﴿ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونِ ﴾ [النين: ٦] .

□ ثم مَن الله الودودُ الكريمُ على نبيه العظيم بثلاثة أنواعٍ من التشريفات:

أولها: ﴿ اقْرِأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ [العلق: ١]، أي: اقرأ القرآن على الخَلق مستعينًا باسم ربك.

وثانيها: أنه تعالى قهر خَصْمَه بقوله: ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿ الْمَالَ عُ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴾ [العلق: ١٧ - ١٨].

وثالثها: أنه خَصَّه عَلَيْهُ بِالقُّرِبِي التامةِ، وهو قوله: ﴿ وَاسْجُدْ وَالْعَبِهِ التَّامِةِ، وهو قوله: ﴿ وَاسْجُدْ وَالْعَبِهِ النَّامِةِ العلق: ١٩].

□ وشرفه ﷺ في سورة «القدر» بليلة القَدْر التي لها ثلاثة أنواع من الفضيلة:

أولها: كونها خيرًا من ألف شهر .

ثانيها: نزول الملائكة والرُّوحُ فيها.

وثالثها: كونُها سلامًا حتى مَطْلَع الفجر.

□ وشرَّفه ﷺ في سورة «لم يكن» بأنْ شَرَّف أمته بثلاثة تشريفات:

أولها: أنه خيرُ البرية.

وثانيها: أن جزاءَهم عند ربِّهم جنات.

وثالثها: رضي اللَّه عنهم.

□ وشرفه ﷺ في سورة «إذا زلزلت» بثلاثة تشريفات:

أولها: قوله تعالى: ﴿ يَوْمَئِذَ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾ [الزلزلة: ٤]، وذلك يقتضي أن الأرض تشهدُ يوم القيامة لأمته ﷺ بالطاعة والعبودية.

والثاني: قوله تعالى: ﴿ يَوْمَئِذَ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ﴾ [الزلزلة: ٦]، وذلك يدلُّ على أنه تُعرضُ عليهم طاعتُهم، فيحصلُ لهم الفرحُ والسرور.

وثالثها: قوله تعالى: ﴿ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّة خَيْرًا يَرَهُ ﴾ [الزلزلة: ٧]، ومعرفةُ اللّه لا شكَّ أنها أعظمُ من كلِّ عظيمٍ، فلا بدُّ وأن يَصِلوا إلى ثوابها.

□ ثم شرَّفه ﷺ في سورة «العاديات» بأن أقسم بخيلِ الغُزاة من أمته ﷺ، فوصفت تلك الخيل بصفات ثلاث: ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴿ وَالْعَادِيَاتِ فَنَبْحًا ﴿ وَالْعَادِيَاتِ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

□ ثم شرَّف أمته عَيَّا في سورة «القارعة» بأمور ثلاثة:

أولها: ﴿ فَأَمَّا مَن تَقُلَت مُوازِينُه ﴾ [القارعة: ٦].

وثانيها: أنهم في عِيشة راضية.

وثالثها: أنَّهم يَرُون أعداءهم في نارٍ حامية.

□ ثم شرَّفه ﷺ في سورة «ألهاكم» بأن بَيَّن أن المُعرِضين عن دينهِ وشرعه يصيرون معذَّبين من ثلاثة أوجه:

أولها: أنهم يرون الجحيم.

وثانيها: أنهم يرونها عين اليقين.

وثالثها: أنهم يُسألون عن النعيم.

□ ثم شرَّف أمته ﷺ في سورة «العصر» بأمور ثلاثة:

أولها: الإيمان ﴿ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

وثانيها: ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

وثالثها: إرشاد الخلق إلى الأعمال الصالحة، وهو التواصي بالحق والتواصي بالحق والتواصي بالصبر.

ثم شرَّفه في سورة «الهمزة» بأنْ ذكر أن من هَمَزَه ولَمَزَه فله ثلاثة أنواع من العذاب:

أولها: أنه لا ينتفع بدنيا ألبتة . . وهو قوله تعالى : ﴿ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ الله عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَّا عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلِمُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَم

وثانيها: أنه يُنبَذُ في «الحُطمة»، ﴿ لَيُنبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ﴾

وثالثها: أنه يُغلِقُ عليه تلك الأبوابَ حتى لا يَبقى له رجاءُ الخروج، وهو قوله تعالى: ﴿ إِنَّهَا عَلَيْهِم مُؤْصَدَةً ﴾ [الهمزة: ٨].

□ ثم شرَّفه ﷺ في سورة «الفيل» بأن ردَّ كيد أعدائِه إلى نَحرهم من ثلاثة أوجه:

أولها: جعل ﴿ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ﴾ [الفيل: ٢].

وثانيها: ﴿ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴾ [الفيل: ٣].

وثالثها: ﴿ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفِ مَّأْكُولِ ﴾ [الفيل: ٥].

□ ثم شرَّفه ﷺ في سورة «قريش» بأنه تعالى راعى مصلحة أسلافه
 ﷺ من ثلاثة أوجه:

أولها: جعلهم مؤتلِفين متوافِقِين ﴿ لإِيلاف قُرَيْشٍ ﴾ [قريش: ١].

وثانيها: ﴿ أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ ﴾ [قريش: ٤].

وثالثها: ﴿ وَآمَنَهُم مِّنْ خَوْفٍ ﴾ [قريش: ٤].

□ وشرَّفه ﷺ في سورة «الماعون» بأن وصَف المكذِّبين بدينه بثلاثة أنواع من الصفات المذمومة:

أولها: الدناءة واللؤم، وهو قوله تعالى: ﴿ يَدُعُ الْيَتِيمَ ﴿ إِنَّ وَلاَ يَحُضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ﴾ [الماعون: ٢-٣].

وثانيها: تَرْكُهم تعظيمَ الخالق، وهو قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَن صَلاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴾ [الماعون: ٥-٦].

وثالثها: تركهم نفع الخلق، وهو قوله تعالى: ﴿ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾ [الماعون: ٧].

فهذه مناقب متكاثرة، كلُّ واحدة منها أعظم من مُلْكِ الدنيا بحذافيرها.

# المَقامةُ النبويَّة لعائضِ القَرْني \_ للَّه دَرُّه \_

□ قال الشيخ عائض القرني بأسلوبه الرقراق الذي يسيلُ منه دَمعُ كلِّ مُشتاق إلى سيد الرسل عظيم الأخلاق ﷺ:

صَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ يَا عَلَمَ الهُدَى

واسْتَبْشَرَت بقُدُومكَ الأَيَّامُ

هَتَفَتْ لَكَ الأَرْواحُ منْ أَشْواقها

وَازَّيُّنَتْ بِحَديثكَ الأَقْسلامُ

ما أحسنَ الاسمَ والمسمَّى! وهو النبيُّ العظيم في سورة «عمَّ»، إذا ذَكَرتُه هَلَّت الدموعُ السواكب، وإذا تذكرتُه أقبلت الذكرياتُ من كلِّ جانب.

وَكُنْتُ إِذَا ما اشْتَدَّ بِي الشُّوقُ وَالْجَوى

وكَادَت عُرَى الصَّبْر الجَميل تَفْصم

أُعَلِّلُ نَفْسِي بِالتَّلاقِي وَقُرْبِسِهِ

وأُوهِ مُهُ هَا لَكُنَّهَا تَتَوَهَّ مُ

المتعبّدُ في غارِ حراء، صاحبُ الشريعة الغرّاء، والمِلّةِ السَّمْحاء، والحنيفية البيضاء، وصاحبُ الشفاعة والإسراء، له المقامُ المحمود، واللواءُ المعقود، والحوضُ المورود، هو المذكورُ في التوراة والإنجيل، وصاحبُ الغُرّة والتَّحجيل، والمؤيَّدُ بجبريل، خاتمُ الأنبياء، وصاحبُ صفوة الأولياء، الغُرَّة والتَّحجيل، وقدوةُ المفلحين، ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ الانبياء: ١٠٧].

السَّمَاوَاتُ شَيِّقَاتٌ ظمَاءُ

وَالْفَضَا والنُّجُـومُ والأَضْـواءُ

كُلُّهَا لَهُ فَدُّ إِلَى العَلَمِ الْهَا

دِي وَشَـوْقٌ لذاتـه واحْتفَـاءُ

تُنظَم في مَدحه الأشعار، وتُدبَّجُ فيه المقاماتُ الكبار، وتُنقل في الثناء عليه السيِّرُ والأخبار، ثم يَبقىٰ كنزًا محفوظًا لا يُوفِّيه حقَّه الكلام، وعَلَمًا شامخًا لا تُنصفُه الأقلام، إذا تحدَّثنا عن غيره عَصَرْنا الذكريات، وبَحَثْنا عن الكلمات، وإذا تَحدَّثنا عنه تَدفَّقَ الخاطرُ، بكل حديث عاطر، وجاش الكلمات، وإذا تَحدَّثنا عنه تَدفَّقَ الخاطرُ، بكل حديث عاطر، وجاش الفؤادُ بالحبِّ والوداد، ونسيت النفسُ همومَها، وأغفلَت الروحُ غمومَها، والمؤلُ بالحبِّ والوداد، ونسيت النفسُ همومَها، وأغفلَت الروحُ غمومَها، وسبَّح العقلُ في ملكوت الحُبِّ، وطاف القلبُ بكعبة القرب، هو الرمزُ لكل فضيلة، وهو ذُروةُ سنام المجدِ لكلِّ خصالٌ جميلة، وهو ذُروةُ سنام المجدِ لكلِّ خلالٍ جليلة.

مرحبًا بالحبيب والأريب والنجيب، الذي إذا تحدَّثتُ عنه تزاحمت الذكريات، وتسابقت المشاهدُ والمقالات.

صلى اللَّه على ذاك القدوة ما أحلاه! وسَلَّمَ اللَّهُ ذاك الوجه ما أبهاه! وبارك اللَّهُ على ذاك الأُسوة ما أكملَه وأعلاه! عَلَّمَ الأُمةَ الصِّدقَ وكانت في صحراءِ الكذبِ هائمة، وأرشدَها إلى الحقِّ وكانت في ظُلماتِ الباطل عائمة، وقادها إلى النور وكانت في دياجير الزور قائمة..

وَشَبَّ طِفْلُ الْهُدَى الْمَحْبُوبُ مُتَّشحًا

بِالْخَيْسِرِ مُتَّزِرًا بِالنُّورِ وَالنَّسارِ

# فِي كَفِّهِ شُـعْلَةٌ تَهْدِي وَفِي دَمِــــهِ

## عَقيلَ لَهُ تَتَحَدَّى كُلَّ جَبَّ ال

كانت الأمةُ قبلَه في سُباتٍ عميق، وفي حضيضٍ من الجهل سحيق، فبَعَثه اللَّهُ على فترة من المرسلين، وانقطاع من النبيين، فأقام اللَّهُ به الميزان، وأنزل عليه القرآن، وفرَّق به الكفر والبهتان، وحُطِّمت به الأوثان والصلبان، للأمم رموز يُخطؤون ويُصيبون، ويُسدَّدون ويَغلطون، لكنَّ رسولَنا عَلَيْ معصومٌ من الزلل، محفوظٌ من الخلل، سليمٌ من العلل، عُصم قلبُه من الزيغ والهوى، فما ضلَّ أبدًا وما غوى، إنْ هو إلاَّ وحي يوحى.

للشعوب قاداتٌ لكنهم ليسوا بمعصومين، ولهم ساداتٌ لكنهم ليسوا بالنبوة موسومين، أمَّا قائدُنا وسيِّدُنا فمعصومٌ من الانحراف، محفوفٌ بالعناية والألطاف.

قُصارىٰ ما يَطلبُه ساداتُ الدنيا قصورٌ مشيَّدة، وعساكرُ تَرفعُ الولاءَ مؤيَّدة، وخُيولٌ مُسَوَّمة في مُلكِهم مُقيَّدة، وقناطيرُ مقنطَرةٌ في خزائنهم مخلَّدة، وخَدَمٌ في راحتهم مُعَبَّدةً.

أما محمَّدٌ عَلَيْكَةٍ فغايةٌ مطلوبه، ونهايةٌ مرغوبه، أن يُعبَدَ اللَّهُ فلا يُشركُ معه أحد؛ لأنه فَردٌ صمد، لم يَلِدْ ولم يُولد، ولم يكن له كفوًا أحد.

يسكنُ بيتًا من الطين، وأتباعُه يجتاحون قصورَ كسرىٰ وقيصر فاتحين، يَلبسُ القميصَ المرقوع، ويَربِطُ على بطنِه حَجَرين من الجوع، والمدائنُ تُفتح بدعوته، والخزائنُ تُقسم لأمته.

إِنَّ الْبَرِيَّةَ يَسِوْم مَبْعَث أَحْمَدَ لَالْهَ لَهَا فَبَدِّلَ حَالَهَا فَرَسِدًّلَ حَالَهَا

بَلْ كُرَّمَ الإنسَانَ حِينَ اخْتَارَ مِنْ

خَيْرِ الْبَرِيَّةِ نَجْمَهَا وَهِلالَهَا

لَبِسَ المُرَقَّسِعَ وَهُو قَائِدُ أُمَّسَةٍ

جَبّت الكُنُوزُ فَكَسَّرَت أَعْلامَهَا

لَمَا رَآهَا اللَّهُ تَمْسَى نَحْوَه

لا تَبْتَخِي إِلاَّ رِضَاهُ سَعَى لَهَا

ماذا أقولُ في النبيِّ الرسول؟ هل أقولُ للبَدْر: حُيِّتَ يا قمرَ السماء؟ أم أقولُ للسحاب: سَلِمْتَ يا حامل الماء؟!..

يَا مَنْ تَضَوَّعَ بِالرِّضْوانِ أَعْظُمُهُ

فَطَابَ مِنْ طِيبِهِ تِلْكَ الْقَاعُ وَالْأَكُمُ

نَفْسِي الْفِــــدَاءُ لِقَبْرٍ أَنْتَ سَاكِنُــهُ

فِيه العَفَـافُ وَفِيهِ الْجُـودُ وَالْكَرَمُ

اسلُكُ معه حيثُما سلَك، فإنَّ سُنَّته سفينةُ نوح، مَن رَكِب فيها نجا، ومَن تَخلَف عنها هَلك، نَزَل بَزُّ رسالته في غارِ حراء، وبيع في المدينة، وفُصلِ في بدر، فلبِسه كلُّ مؤمن، فيا سعادة مَن لَبِس، ويا خسارة من خلَعه فقد تَعس وانتكس، إذا لم يكن الماء من نهر رسالته فلا تشرب، وإذا لم يكن الفرسُ مُسوَّمًا على علامته فلا تركب، بلالُ بنُ رباح صار باتبًاعِهِ سيِّدًا بلا نسب، وماجدًا بلا حسب، وغنيًّا بلا فضة ولا ذَهب، أبو لهب عمَّه لما عصاه خسر وتب، سيصلى نارًا ذات لهب.

الْفُرْسُ وَالرُّومُ وَالْيُونَــانُ إِنْ ذُكِرُوا

فَعنْدَ ذَكْرِكَ أَسْمَالٌ عَلَى قَرَم

هُمْ نَمَّقُ وا لَوْحَةً بِالرِّقِ هَأَيْمَ لَهُ

وَأَنْتَ لَوْحُلكَ مَحْفُوظٌ مِنَ التُّهَم

وإنك لَتهدي إلى صراط مستقيم، وإنك لعلى خلق عظيم، وإنك لعلى خلق عظيم، وإنك لعلى نهج قويم، ما ضَلَّ، وما زلَّ، وما ذلَّ، وما غَلَّ، وما كَلَّ.

فما ضَلَّ؛ لأن اللَّهَ هادِيه، وجبريلَ يُكلِّمُه ويناديه.

وما زَلَّ؛ لأن العصمة ترعاه، واللَّهُ أيَّده وهداه.

وما ذَلَّ؛ لأن النصرَ حليفُه، والفوز رديفه.

وما غَلَّ؛ لأنه صاحبُ أمانة، وصيانة، وديانة:

ومَا مَلَّ؛ لأنه أُعطي الصبر، وشُرح له الصدر.

وما كُلَّ؛ لأن له عزيمةً، وهِمةً كريمة، ونفسًا طاهرةً مستقيمة. .

كأُنَّكَ في الكتَّابِ وَجَـدت لاءً

مُحَرَّمَةً عَلَيْكَ فَلا تَحِلُ

إذا حَضَرَ الشِّ تَاءُ فَأَنْتَ شَمْسٌ

وَإِنْ حَلَّ المصيفُ فَأَنْتَ ظِلَّ

صلى الله عليه وسلم، ما كان أشرح صدرَه! وأرفَع ذكره! وأعظم قَدْره! وأنفَذَ أمرَه! وأعلى شرَفه! وأربح صدقة من آمن به وعرفه! ومع سعة الفناء، وعظم الآناء، وكرم الآباء، فهو محمد المجدّ، كريم المحتد، سخي اليد، كأنَّ الألسنة والقلوب ريضت على حُبِّه، وأنست بقربه، فما تنعقد إلاَّ

تنعقدُ إلاَّ على وُدِّه، ولا تَنطقُ إلاَّ بحمده، ولا تَسبحُ إلاَّ في بحرِ مجده. .

نُسورُ الْعَسرارَةِ نُسورُه ونَسِيمُهُ نَشْرُ الْخُزامَى في اخْضِرارِ الآسِي

وَعَلَيْهِ تَـاجُ مَحَبَّـة منْ ربِّــه

مَا صيغَ منْ ذَهَب وَلا منْ مَاسي

إِنَّ للفِطَرِ السليمة، والقلوبِ المستقيمة حُبًّا لمنهاجه، ورغبةً عارمةً لسلوك فِجاجه، فهو القدوةُ الإمام، الذي يُهدئ به مَنِ اتبع رضوانَه سُبُلَ السلام.

صلى الله عليه وسلم، علم اللسان الذّكر، والقلب الشكر، والجسد الصبر، والنفس الطُّهْر، وعلم القادة الإنصاف، والرعية العفاف، وحبَّب للناس عَيش الكفاف، صبَر على الفقر؛ لأنه عاش فقيرًا، وصبَر على جُموع الغنى لأنه ملك مُلكًا كبيرًا، بُعِث بالرسالة، وحكم بالعدالة، وعلم من الجهالة، وهدَى من الضلالة، ارتقى في درجات الكمال حتى بلغ الوسيلة، وصَعد في سُلمَّم الفضل حتى حاز كلَّ فضيلة.

أتَاكَ رَسُولُ الْمَكْرُمَات مُسْلِمًا

يُرِيكُ دُرسُولَ اللَّهِ أَعْظُمَ مُتَّقِي

فَأَقْبَلَ يَسْعَى فِي البِساطِ فَمَا دَرَى

إِلَى البَحْرِ يَسْعَى أَمْ إِلَى الشَّمْسِ يَرْتَقِي

هذا هو النورُ المباركُ يا من أبصر، هذا هو الحُجَّةُ القائمةُ يا من أدبر، هذا الذي أنذَر وأعذَر، وبَشَّر وحَذَّر، وسَهَّل ويَسَّر، كانت الشهادةُ صعبةً

فسهّلَها من أتباعه مُصعَب، فصار كلُّ بطل بعدَه إلى حياضه يرغب، ومن موْرده يشرب، وكان الكذبُ قبلَه في كلِّ طريق، فأباده بالصديق، من طُلاَّبه أبو بكر الصديق، وكان الظُّلمُ قبلَ أن يُبعث متراكمًا كالسحاب، فزحزحه بالعدل من تلاميذه عمر بن الخطاب، وهو الذي ربَّىٰ عثمان ذا النورين، وصاحب البيعتين، والمتصدِّق بكلِّ ماله مرَّتين، وهو إمامُ عليِّ حَيْدَرة، فكم من كافر عَقرَه، وكم من مُحارِب نَحره، وكم من لواء للباطل كَسَره، كأن المشركين أمامَه حُمرٌ مستنفرة، فرَّت من قسورة!!..

إِذَا كَانَ هَذَا الجِيلُ أَنْبَاعَ نَهْ جِهِ وَقَدْ حَكَمُوا السَّادَاتِ فِي البَدْوِ وَالحَضَرْ فَقُلُ كَيْفَ كَانَ الْمُصْطَفَى وَهْوَ رَمْزُهُمْ فَقُلُ كَيْفَ كَانَ الْمُصْطَفَى وَهْوَ رَمْزُهُمُ مُ مَعَ نُوره لا تُذْكَرُ الشَّمْسُ والْقَمَر!

كانت الدنيا في بلابل الفتنة نائمة، في خَسارة لا تعرفُ الربحَ وفي اللهوِ هائمة، فأذَّن بلال بن رباح، به حيَّ على الفلاحُ»، فاهتزَّت القلوب، بتوحيد علاَّم الغيوب، فطارت المُهَجُ تطلبُ الشهادة، وسَبَّحَت الأرواحُ في محراب العبادة، وشَهدَت المعمورةُ لهم بالسيادة.

كُلُّ المشاربِ غَيْسِرُ النِّيسِلِ آسِنَةٌ وَكُلُّ أَرْضِ سَوَى الزَّهْسِرَاءِ قِيعَانُ لا تُنْحَسِرُ النَّفْسُ إِلاَّ عِنْسِدَ خَيْمَتِهِ لا تُنْحَسِرُ النَّفْسُ إِلاَّ عِنْسِدَ خَيْمَتِهِ فَالْمَسُونَ فَوْقَ بَلاطِ الحُبِّ رِضْوانُ فَالْمَسُونَ فَالْمَسُونَ فَالْمَسُونَ فَالْطِ الحُبِّ رِضْوانُ

أرسله اللَّهُ على الظُّلماء كشمسِ النهار، وعلى الظمأ كالغَيث المِدرار،

فهز بسيوفه رؤوس المشركين هَزا؛ لأن في الرؤوس مسامير اللات والعزى، عَظُمت بدعوته المننن، فإرساله إلينا أعظم منّة، وأحيا اللّه برسالته السّنن، فأعظم طريق للنجاة اتباع تلك السنة. تعلّم اليهود العلم فعطّلوه عن العمل، ووقعوا في الزيغ والزلل، وعَمل النصارئ بضلال، فعملهم عليهم وبال، وبُعث عليه الصلاة والسلام بالعلم المفيد، والعمل الصالح الرشيد.

أَخُولَ عِيسَى دَعَا مَيْتًا فَقَامَ لَهُ

وأَنْتَ أَحْيَيْتَ أَجْيَالاً من الرَّمَم

أَنْصِتْ لِمِيمِيَّةٍ مِنْ أُمَـمٍ

مِدَادُها مِنْ مَعَانِي «نُون وَالقُلَم»

\* \* \*

سَالَتُ قَرِيحِةٌ صَبٍّ في مَحَبَّتُكُم

فَيْضًا تَدَفَّقَ مِثْلَ الهَاطِلِ العَمَهِ

كَالسَّيْلِ كَاللَّيْلِ كَالْفَجْرِ اللَّحُـوحِ غَدا

يَطْوِي الرَّوَابِي وَلا يَلْــوِي عَلَى الأَكَــم

أَجَشَّ عَلَيَّ كَالرَّعْدِ فِي لَيَالِي السَّعُود وَلاَ

يُشَابِهُ الرَّعْدَ فِي بَطْشِ وَفِي غَشَمِ

كَدَمْعِ عَيْنِي إِذَا مَا عِشْتُ ذِكْرَكُمْ

أَوْ خَفَقَ قَلْبٌ بِنَارِ الشُّوقِ مُضْطَرَم

يَزْدِي بِنَابِغَةِ النُّعْمَانِ رَوْنَقُهَا

وَمِنْ زُهْيَـــر وَمَاذَا قَالَ فِي هَـــرِمٍ؟

دَعْ سَيْفَ ذِي يَزِن صَفْحًا وَمَادِحَـهُ وَ سَيْفَ ذِي يَزِن صَفْحًا وَمَادِحَـهُ وَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَ

وَلا تَعْرُجْ عَلَى كِسْرَى وَدَوْلَتِهِ وَكُلِّ أَصْيِهَ اوْ ذي هَالَة وَكَمي

وانْسَخْ مَدائدحَ أَرْبَابِ المديح كَما

كَانَتْ شريعتُ فنسخًا لِدينِهم

رَصِّعْ بِهَا هَامَّهِ التَّارِيخِ رَائِعَةً

كَالتَّاجِ فِي مَفْرِقِ بِالمَجْدِ مُرْتَسِمِ فَالهَّادِ مُرْتَسِمِ فَالهَادِي مَا حَمَلَت فَالهَادِي مَا حَمَلَت

وَحُبُّ مَجْنُــون لَيْلَى ضَلَّةٌ لَعَمي

دَع المَغَ الني وأَطْ اللَّ الحَبِيبِ وَلا

تَلْمَحُ بِعَيْنَيْكَ بَرْقًا لاحَ فِي أَضِهِ

وأُنْسُ الحَمَائِلِ وَالأَفْنَانُ مَائِلةٌ

وَخَيْمَ لَهُ وَشُونَهُ اتٌ بِلْدِي سَلَمٍ

هُنَا ضِيَاءٌ هُنَا رِيٌّ هُنَا أَمَالُ

هُنَا رَوَاءٌ هُنَا الرِّضْواَنُ فَاسْتَلِمِ

لَوْ زُيِّنَتْ لامريِّ القَيْسِ انْزَوى خَجَلاً

وَلَوْ رَآهَا لَبِيدُ الشِّعْرِ لَمْ يَقُصِمِ

مِيهِ مِيَّةٌ لَوْ فَتَى بُوصِيرَ أَبْصَرَهَا

لَعَوَّذُوه بِرَبِّ الحِلِّ وَالْحَسرَمِ

سَلْ شِعْرَ شَـوْقي أَيَرْوِي مِثْلَ قافِيَتي

أَوْ أَحْمَدَ بنِ حُسَيْنٍ فِي بَنِي حَكَمٍ مَا زَارَ سُـوقَ عُكَاظ مثـلُ طُلْعَتها

سَوَى عَمَاطَ مِسَلَ طَعَتُهَا مَنْ أَهْدَيْتُهُ كُلمى هَا مَنْ أَهْدَيْتُهُ كُلمى

أُثْنِي عَلَى مَنْ؟ أَتَـــدْرِي مَنْ أُبَجِّــــــُـــُهُ؟

أَمَا عَلِمْتَ بِمَنِ اهْتَدَيْتُهُ كُلمي

فِي أَشْجَعِ النَّاسِ قَلْبًا غَيْسِرِ مُنْتَقِسِمٍ

وَأُصِدُقَ الْخُلُقِ طُرًّا غَيْسِرِ مُتَّهِمِ

أَبْهَى مِنَ الْبَدْرِ فِي قَلْبِ التَّمَامِ وَقُلْ

أَسْخَى مِنَ البَحْرِ بَلْ أَرْسَى مِنَ العلم

أصْفَى مِنَ الشَّمْسِ فِي نُطْقِ وَمَوْعظة

أَمْضًى مِنَ السَّيْفِ فِي حُكْمٍ وفِي حِكَمٍ

أَغَرُّ تُشْرِقُ مِنْ عَيْنَيْهِ مَلْحَمَةٌ

مِنَ الضِّيَّاءِ لِتَجْلُو الظُّلْمَ والظُّلَمِ

فِي هِمَّةً عَصَفَتْ كَالدَّهُرِ واتَّقَدَت

كُمْ مَزَّقَتْ مِنْ أَبِي جَهْـلٍ وَمِنْ صَنَـــمِ

أَتَى اليَتِيمُ أَبُو الأَيْتِ المِ فِي قَدَرٍ

أَنْهَى لأمَّتِهِ مَا كَانَ مِنْ يُتْمِ

مُحَـرِّرُ العَقْل بَانِي المَجْد بَاعِثُنَا

مِنْ رَقْدَةً فِي دِئَارِ الشِّرْكِ وَاللَّمَمِ

نِنُــورِ هَدْيِـكَ كَحَّلْنَـا مَحَـاجِرَنا لَمَّا كَتَبْنَـا حُرُوفًا صُغْتُـهَـا بِـدَمِ

مَنْ نَحْنُ قَبْلَكَ إِلاَّ نُقُطَـةٌ غَـرِقَتْ

فِي اليِّمِّ بَلْ دَمْعَةٌ خَرْسَاءٌ فِي القِدَمِ

أَكَادُ أَقْتَلَعُ الآهَاتِ مِنْ حُرْقِي

َ إِذًا ذَكَرْتُكَ أَوْ أَرْتَاعُ مِنْ نَدَمِي

لَمَّا مَدَحْتُكَ خلت النَّجْمَ يَحْملني

وَخَاطِرِي بِالسَّنَا كَالْجَيْشِ مَحْتَــدِمِ

شَجَّعْتُ قَلْبِي أَنْ يَشْدُو بِقَافِيَةٍ

فِيكَ الْقَرِيضُ كُوجُهِ الصُّبْحِ مُبْتَسِمٍ

صَه شكسبير من التهريسج أسْعَدَنا

عَنْ كُلِّ إِلْيَــاذَةٍ مَا جَــاءَ فِي الحِكَمِ الفَرْسُ وَالرُّومُ وَالْيُونَــانُ إِنْ ذُكرُوا

فَعِنْدَ ذِكْرَاهُ أَسْمَالٌ عَلَى قَصَرَم

هُمْ نَمَّقُ وا لَوْحَةً للرِّقِّ هَائِمَةً

وَأَنْتَ لَوْحُكَ مَحْفُــوظٌ مِنَ التُّهَمِ

أَهْدَيْتَنَا مِنْبَـرَ الدُّنْيَـا وغَـارَ حِـراً

وَلَيْلَةَ الْقَدرِ والإِسْرَاءَ لِلْقِمَمِ

وَالْحَوْضَ وَالْكُوْثُورَ الرَّقْرَاقَ جِئْتَ بِهِ

أَنْتَ الْمُزَّمِّلُ فِي ثُوْبِ الْهُدَى فَقُمِ

الْكُوْنُ يَسْأَلُ وَالأَفْكِلاكُ ذاهلَةٌ

وَالْجِنُّ وَالإِنْسُ بَيْنَ الــــلاء والنَّعـَـــمِ وَالدَّهْـــرُ مُخْتَلَقٌ وَالجَـــوُّ مُبْتَهجٌ

وَالْبَـــدْرُ َ يَنْشَقُّ وَالْأَيَّـــامُ فِي حُلُمٍ سرْبُ الشَّيَاطين لَمَّــا جِئْتَنَا احْتَرَقَتْ

وَنَسارُ فَارِسَ تَخْبُو مِنسُكَ فِي نَدَمٍ وَصُفِّدَ الظَّلْمُ وَالأَوْثَانُ قَدْ سَقَطَتْ

وَمَاءُ سَاوَةَ لَمَّا جِئتَ كَالْحِمَمِ قَحْطَانُ عَدْنَانُ حَازُوا منْكَ عزَّتَهِم

بِكَ التَّشَرُّفُ للتَّارِيخِ لا بِهمِ عَقُسودُ نَصْسركَ في بَدْر وَفي أُحُسد

وَعَدْلاً فِيكَ لا فِي هَيْئـــةِ الأُمَـــمِ شــَـادُوا بعلمـك حَمْــرَاءَ وَقُــرْطُبُـةً

لنَهْرِكَ الْعَذْبِ هَبَّ الجِيلُ وَهُــوَ ظَمِي وَمنْ عمَامَتـكَ البَيْضَـــاء قَـــدْ لَبسَت

دمشْقُ تَاجَ سَاهَا غَيْدر مُنْشَلِم مِنْ مُنْشَلِم رِدَاء بَعَداد مِنْ بُرْدَيْك تَسْجُه مُ

أَيْدِي رَشِيد وَمَا أُمُنتَهَى أَوْلَتُكَ بَهْجَتَهَا

عَلَى بِسَاطٍ مِنَ التَّبْجِيلِ مُحْتَرَمِ

دَارَسْتَ جبريلَ آيات الكتاب فَلَمْ يَنْسَ الْمُعَلِّمُ أَوْ يَسْهُو وَلَمْ يَهم اقْرَأُ وَدَفْتَ رُكَ الأيَّامُ خُطَّ به وَثَيْقَةُ الْعَهْدَ يَا مَنْ بَرِّ فِي الْقَسَم للعَالَم العُلُوي أَنْفُسناً نُصرْتَ بالرُّعْبِ شَهْرًا قَبْلَ مَوْقعَة كَأَنَّ خَصْمَكَ قَبْلَ الْحَرْبِ في صَمَم إِذَا رَأُوا طَفْ لِلَّ فِي الْجَوِّ أَذْهَلَهُمْ ظَنُّوكَ بَيْنَ بُنُود الْجَيْش وَالْحَشَم بكَ اسْتَفَقْنَا عَلَى صُبْح يُؤرِّقُهُ بلالٌ بالنَّغَمَة الحَرَّا عَلَى الأُطُم إِنْ كَانَ أَحْبَبْتُ بَعْدَ اللَّهُ مِثْلَكَ في بَدُو وَحَضَر وَمَنْ عُرْب وَمَنْ عَجَم فَلا اشتَفَى نَاظري منْ مَنْظُر حَسَنَ وَلا تَفَوَّه بَالْقَوْل السَّديد فَمي (١)

\* \* \*

<sup>(</sup>١) «مقامات عائض القرني - المقامة النبوية» (ص٣٨ - ٥٣) - مكتبة الصحابة - الإمارات.

◘ للَّه درُّ أمهات المؤمنين حين يَصفْنَ علوَّ همَّة نبينا ﷺ للصحابة!! تقول إحداهن: «وأيُّكم يُطيق ما كان يُطيق؟».

□ وتقول الأخرى: «ما لكم وصلاته ﷺ؟!».

فأيُّ همَّةٍ كانت همَّةَ سيِّد البشر؟! هذا الْمُترَعُ عَظمةً وعلوَّ همةٍ وسُمُواً!!.

ألا إن الذين بَهَرتهم عظمتُه لَمعذورون . . .

بأبي وأمي رسولُ اللَّه إلى الناسِ في قَيْظ الحياة. .

أيُّ سرِّ توفَّر له فجعَل منه إنسانًا يُشرِّف بني الإنسان. . ؟ .

وبأيَّة يدِ طُولَيْ، بَسَطها شطرَ السماء، فإذا كلُّ أبواب رحمتِها، ونعمتها وهُداها، مفتوحةٌ على الرحاب؟.

أيُّ إيمان، وأيُّ عزْم؟ وأيُّ مَضاء؟!

أيُّ صدق، وأيُّ طُهْر، وأيُّ نقاء. . ؟!

أيُّ تواضع . . أيُّ حُبٍّ ، أيُّ وفاء؟! . .

أيُّ احترام للحياة وللأحياء؟!.

ومهما تتبارَىٰ القرائحُ والإِلهامُ والأقلامُ متحدثةً عنه، عازفةً أناشيدَ عَظَمَته؛ فستظلُّ جميعًا كأنْ لم تُبْرَحْ مكانها، ولم تحرِّك بالقوْل لسانها. .

ولهُ كمالُ الدين أعلى همَّ ــة يعلُو ويسمُو أن يُقاسَ بشاني لَّا أضاء على البريَّــة زانَها فوجدتُ كلَّ الصيْد في جَوْف الفرا

وعلا بها فإذا هو الثَّقَلان ولقيتُ كلَّ الناس في إنسانِ

ومهما سُطِّرتِ المجلداتُ في علوِّ همته، فليست غيرَ «بَنان» تومئ على استحياء إلى بعض ما فيه.

أُسائِلُ عنكم كلَّ غاد ورائح وأومي إلى أوطانكم وأُسلِّمُ السَّولِ عَلَيْ وَمَن ربَّاهم الرسول عَلَيْ وَمَن ربَّاهم الرسول عَلَيْ مَن قومه على عينه!! يقول:

لو كانَ في الناسِ سَبَّاقونَ بعدَهُم مُ فكلُّ سبْق لأدنى سَبْقِهِمْ تَبَعِ

□ يقول ابن القيم في «مدارج السالكين» (٣/ ١٤٧ - ١٤٨): «انظر الني همَّة رسول اللَّه ﷺ، حين عُرضت عليه مفاتيحُ كنوز الأرض فأباها، ومعلومٌ أنه لو أخَذها لأنفقها في طاعة ربِّه تعالى، فأبت له تلك الهمَّةُ العاليةُ أن يتعلَّق منها بشيء مما سوى اللَّه ومَحابِّه، وعُرِض عليه أن يتصرَّف باللُلكِ فأباه. واختار التصرُّف بالعبودية المحْضَة. فلا إلهَ إلاَّ اللَّهُ خالقُ هذه الهمَّة، وخالقُ نفسٍ تَحمِلها، وخالقُ همم لا تعدو همم أخس الحيوانات!!».

### \* أعلى الهمم:

همَّةُ اتصلت بالحق سبحانه وتعالى طلبًا وقصدًا، وأوصلت الخلْقَ الله دعوة ونُصحًا، وأعلى الهمة: همَّةُ مَن دعا الثقَليْن من الإنسِ والجنِّ إلى اللَّه.. وأوْقَفَ كلَّ نَفَسٍ من أنفاسِه على هذه الغاية.

وإن كان موسى الليه في مَظهر الجلال، وشريعته شريعة جلال وقهر، وكان من أعظم خلق الله هيبة ووقارا، وأشدهم بأسا وغضبا لله، وبطشا بأعداء الله، وكان لا يُستطاع النظر إليه. وعيسى الليه كان في مظهر الجمال، وكانت شريعته شريعة فضل وإحسان، وكان لا يقاتل ولا يحارب، وليس في شريعته قتال البتة. فإن نبينا عليه كان في مظهر الكمال، الجامع لتلك القوة والعدل والشدة في الله، ولهذا اللين والرافة والرحمة، وشريعته أكمل الشرائع، فهو نبي الكمال، وشريعته شريعة الكمال، وأمنته أكمل الأحوال والمقامات، وجعلهم خير أمة أخرجت للناس، وكمل لهم من المحاسن ما فرقه في الأمم قبلهم، كما كمل نبيهم عليه من المحاسن عا فرقه في الأنبياء فرقه في الأنبياء قبله، وكمل كتابه بالمحاسن التي فرقها في الكتب قبله، وكذلك في شريعته.

وتفصيلُ تفضيلِ النبي ﷺ وأمته وخصائصه يستدعي سفْرًا، بل أسفارًا؛ فهم ضنائنُ اللَّهِ، وهم المجتبَوْن الأخيار، وذلك فضل اللَّه يُؤتيه مَن يشاء، واللَّه ذو الفضل العظيم.

#### \* رأى الناسُ رأْيَ العين علوَّ همَّته التي لا تدانيها همَّة:

رأوا طُهْرَه وعفّته وأمانته واستقامته وشجاعته. رأوا سُموّه وحنانه. رأوا عقلَه وبيانه. رأوا الشمس تتألّق تألّق صدْقه وعظمة نفسه. سمعوا نُمُوّ الحياة يسري في أوصال الحياة، عندما بدأ رسولُ اللّه يَفيضُ عليها من وحي يومِه وأمسِه. رأوا الكمال البشريّ وعلو الهمة ملْء كلّ عيْن وأذن وقلب.

يروحُ بأرواح المحامِدِ حُسْنُها فيرقى بها في سامياتِ المفاخرِ وإن فُضَّ في الأكوانِ مِسْكُ خِتامِها تَعطَّر منها كلُّ نجدٍ وغائر

لقد كان رسولُ اللَّه ﷺ سيدَ الأوَّابين العابدين المتبتِّلين، لم تتخلَّف نفسهُ عن أغراضِ حياتِه العظمى قيْدَ شعْرة، ولم يُخْلِفْ موعدَه مع اللَّه في عبادة ولا في جهاد.

لقد كانت السنون الأولى لرسالته سنوات قلّما نجد لها في تاريخ الثبات والصدق والعظمة نظيرًا، وتلك سنوات كشفَت أكثر من سواها عن كلّ مزايا معلّم البشرية وهاديها!! وتلك سنوات كانت فاتحة الكتاب الحيّ؛ كتاب حياته وبطولاته، بل كانت ـ قبلَ سواها وأكثر من سواها ـ مَهْد معجزاته.

لقد جهر رسولُ اللَّه ﷺ وهو الوحيد الأعْزَل بدعوة الحق، وقام بدينِ اللَّه والدعوة إليه ما لم يُؤْذَ أحد اللَّه والدعوة إليه ما لم يقُمْ به أحد، وأُوذي في اللَّه ما لم يُؤْذَ أحد قبله، مخلِصًا أمينًا، وهذا لا يقدر عليه إلاَّ أولو العزْم من الأبرار والمرسلين.

بلَّغ وبَلَّغ في غيرِ مداراة وفي غير هروب. واجَه الشرك ورؤوسه من اللحظة الأولى بجوْهر الرسالة ولُباب القضية ، من اللحظة الأولى واجههم بكلمات التوحيد المُبِينة المُسْفرة ، وواجَه قومَه بدعوة تتصدَّع مِن هَوْل وقْعها الجبال . وتخرجُ الكلمات من فؤاده وفمه صادعةً رائعة ، كأنما احتشدت فيها كلُّ قوى المستقبل وتصميمه . . كأنها قَدَرٌ يُذيع بيانَه .

ولقَّن رسول اللَّه ﷺ قُوىٰ الشرك أولَ دروسِه في أستاذيَّةٍ خارقة،

وتفان عجيب، وكانت صورةُ المشهد تملأ الزمان والمكان، بل والتاريخ، وذوو الضمائر الحيَّة في مكةَ يَطْرَبون ويَعْجَبون من علوٍّ همَّته. . رأوا رجلاً شاهقًا عليًّا. لا يدرون: هل استطال رأسه إلى السماء فلامسها. . أم اقتربت السماءُ من رأسه فتوَّجته؟! .

رأوا تفانيًا وصمودًا وعظمةً، ويقينًا ناهضًا فوق منصَّة الأستاذيَّة، يُلقى على البشرية كلِّها أبلغَ الدروس، ويُلقِّنها أمضى مبادئها.

سَلُوا رجالَ مكة. . وسَلُوا الطائفَ عن سيِّد الرجال. . لقد كانت كلماتُه رجالاً.

> أي ولاء هذا الذي يحملُه الرسولُ عَلَيْكُ لدعوته!! فردٌ أعزل . . تواجهُه المكائدُ أينما وَلَّني وسار!!

ليس كهناك من أسباب الحياة الدنيا ما يشدُّ أزره، ثم هو يَحملُ كلَّ هذا الإصرار، وكلَّ هذا الصمود والولاء!!.

بأبي وأمي رسول اللَّه عَلَيْكُم اللَّه عَلَيْكُم اللَّه عَلَيْكُم اللَّه عَلَيْكُم اللَّه عَلَيْكُم اللَّه عَل عودته من الطائف فلم يَستفق إلا وهو بـ «قرْن الثعالب». . بأبي هو وأمي. . وكيفَ يُسامَى خيرُ من وطئ الثرى وفي كلِّ بـــاع عن عُلاهُ قُصورُ!

وكلُّ شريف عنده متواضع " وكلُّ عظيم القريتين حقير!

فلقد سرت مسرى النجوم همومه ومضت مُضي الباترات عزائمًــه

فساق أهل المعالى

وعَـــلا مَن عَــلاَهـــا

قال رسول اللَّه ﷺ: «مَثَلَي في النبيين كَمثَل رجل بنى داراً، فأحسننها وأكْملَها وأجْملها، وترك فيها موضع لَبنة لم يَضعُها، فجعل الناس يطوفون بالبنيان ويعبُبون منه، ويقولون: لو ْتَم موضع هذه اللبنة!!.. فأنا في النبيين موضع تلك اللَّبنة»(۱).

□ «لقد كان عليه الصلاة والسلام يعلم علْمَ اليقين أنه جاء الحياة الإنسانية ليُغيِّرها، وأنه ليس رسولاً إلى قريش وحدها، ولا إلى العرب وحدهم. . بل رسول اللَّه إلى الناس كافَّة .

وقد فَتح اللّه ـ سبحانه ـ بصيرتَه على المدى البعيد الذي ستَبلُغُه دعوتُه، وتَخفقُ عنده رايتُه.

ورأىٰ رأيَ اليقينِ مستقبلَ الدينِ الذي بشَّر به. . ورغم ذلك كلِّه، لم يَر في نفسه، ولا في دينه، ولا في نجاجه ـ الذي لن تشهدَ الأرض له مثيلاً ـ أكثر من «لبنة» في البناء . . !!.

كلُّ هذه الحياة التي عاشها. كلُّ جهاده وبطولاته. كلُّ عظمتِه وطُهْره. . كلُّ هذا الفوز الذي حقَّقه دينُه في حياته، الفوز الذي كان يعلم أنه سيبلغه بعد مماته . . كلُّ ذلك ليس إلاَّ «لبنة»!! لبنة واحدةً في بناء شاهقِ عريق . . !! .

وهو الذي يُعلن هذا ويقولُه، ويُصِرُّ على توكيده!! ثم هو لا ينتحلُ بهذا القول تواضعًا، يُغذِّي به جُوعًا إلى العظمة في نفسه، بل هو يؤكِّد هذا الموقفَ

<sup>(</sup>١) رواه أحمد والترمذي عن أبيّ، وأحمد والبخاري ومسلم عن جابر، وأحمد والبخاري ومسلم عن أبي هريرة، وأحمد ومسلم عن أبي سعيد.

باعتباره حقيقةً تشكِّل مسؤوليةُ تبليغها وإعلانها جُزءً من جوهر رسالته .

ذلك أن التواضع - على الرغم من أنه خُلُقٌ من أخلاق الرسول عَلَيْ الأصيلة -، لم يكن الدليل الذي يدلُّ على عظمته ويُشير إليها؛ فإن عظمة الرسول بلَغت من التفوُّق والأصالة ما جَعَلها آية نفسها، وبرهان ذاتها. .». فرْدُ التواضع فرْدُ الجُـودِ مكرمة فرْدُ الوجودِ عن الأشباه والنُّظرا أعلى العلا في العُلا قدرًا وأمنعهم دارًا وجارًا واسمًا في السماء ذراً

وإذا كان التوحيدُ هو الغاية المطلوبة من جميع مقاماتِ الإيمان والأعمالِ والأحوال، وهو أولُ دعوةِ الرسل وآخرُها، وإذا كان أهلُ التوحيد يتفاوتون في توحيدهم علمًا ومعرفة وحالاً تفاوتًا لا يُحصيه إلا الله و فأكملُ الناسِ توحيدًا الأنبياءُ صلوات الله وسلامه عليهم، والمرسكون منهم أكملُ في ذلك، وأولو العزم من الرسل أكملُ توحيدًا، وأكملُهم توحيدًا الخليلانِ محمدٌ وإبراهيم صلوات الله وسلامه عليهما؛ فإنهما قاما من التوحيد بما لم يَقُمْ به غيرُهما؛ علمًا ومعرفة وحالاً، ودعوة للخلق وجهادًا، فلا توحيد أكملُ من الذي قامت به الرسلُ، ودعوا إليه، وجاهدوا الأم عليه؛ ولهذا أمر الله سبحانه نبيّه على الم يقتدي بهم فيه.

ولمَّا فاق رسولُ اللَّه ﷺ النبيِّين والمرسَلِين، وقام بحقيقة التوحيد عِلْمًا وعملاً ودعوةً وجهادًا .، جَعَله اللَّهُ إمامًا للخَلْق ورسولاً للناسِ كافَّةً، بل وللثقلَيْن من الجنِّ والإنس.

وتوحيده جُعل أعلى توحيدٍ، وخاصَّةَ الخاصَّةِ، مَن رَغِب عنه فهو من أسفه السفهاء.

### \* رسولُ اللَّه عِلَيْكُ أعلى الناس همَّةً في جميع مقامات الدين:

وقد كان رسولُ اللَّه ﷺ سيدَ المجاهدين والعابدين، والصابرين والصائمين. . كان أعلى الناس توكُّلاً، وأوفر الناس نصيبًا من الرضا والحمد، والدعاء والشكر والتبتُّل، وأعلى الناس يقينًا، وكان أشجعَ الناس، وأرحمَ الناس، وأشدُّ الناس حياءً، وكان أحسنَ الناس خُلُقًا وَمروءةً وتواضعًا، وأكثرَ الناسِ مراقبةً لربه، وأعلى الناس خشوعًا، وأَشدَّ الناس عبادةً لربِّه، وكان أطولَ الناس صلاةً.

◘ وكُتبُ الشمائل المحمدية للترمذي وغيره؛ مملوءةٌ بالأحاديث التي تكشف عن هذا النور الذي أرسله اللَّه ليضيءَ للبشرية طريقًا. . عَيَا اللَّه ليضيء كلبشرية طريقًا. . عَيَا الله الله

ذا الصخرُ علمًا ذا الغَمامةُ جُوداً

خُلُقٌ أرق من النسيم ونفحة تُغني العديم وتُنجدُ المجهودا وسَريرةٌ مَرْضِيَّةٌ وعزيمةٌ عُلُويَّةٌ سمَت السماءَ صُعُوداً ذا البحرُ علمًا ذا النجـومُ طلائعًـا

◘ وللَّه درُّ شوقى حين يقول فيه ﷺ:

هذان في الدنيا هما الرُّحَمَاء وإذا رحمْت فأنت أمٌّ أو أنّ \* رسولُ اللَّه ﷺ أحسنُ الناس عطْفًا ووَدًّا:

□ يقول العقاد: «إذا كان الرجلُ مُحبًّا للناس، أهلاً لحبِّهم إياه، فقد تَّتْ له أداةُ الصداقةِ من طرَفَيْها . . وإنما تتمُّ له أداةُ الصداقة بمقدار ما رُزق من سَعَة العاطفة الإنسانية، ومن سلامة الذَّوْق، ومتانة الخُلُق، وطبيعة الوفاء. . وقد كان محمدٌ عَيَالِيَّة في هذه الخصال جميعًا مَثَلاً عاليًا بين صفوة خَلْقِ اللَّهِ. □ كان عطوفًا يرأمُ مَن حوْله ويُودَّهم ويدومُ لهم على المودَّة طولَ حياته.. وليس في سجلِّ المودةِ الإنسانية أجملُ ولا أكرمُ من حنانه على مُرضعته «حليمة»، ومن حفاوته بها وقد جاوز الأربعين؛ فيلقاها هاتفًا بها: «أُمِّي، أُمِّي»، ويَفرشُ لها رداءَه، ويُعطيها من الإبل والشاءِ ما يُغنيها في السَّنة الجَدْباء.

□ ولقد وفدتْ عليه «هوازنُ» وهي مهزومةٌ في وقعة «حُنين»، وفيها عمٌّ له من الرضاعة؛ لأجل هذا العمِّ من الرضاعة تشفَّع النبيُّ إلى المسلمين أن يردُّوا السَّبْي من نساء وأبناء، واشترىٰ السَّبْي مَّن أبوْا رَدَّه إلا بمال.

وحضنتُه في طفولته جاريةٌ عَجماء، فلم يَنْسَ لها مودَّتها بقيَّة حياته.

• وشَغَله أن يَنْعَمَ بالحياة الزوجية ما يشغلُ الأبَ من أمر بناته ورَحِمه، فقال لأصحابه: «مَن سرَّه أن يتزوَّج امرأةً من أهل الجنة فليتزوَّج أمَّ أين» . وما زال يُناديها: «يا أُمَّه» يا أُمَّه» ؛ كلما رآها وتحدَّث إليها، وربما رآها في واقعة قتال تدعو اللَّه وهي لا تدري كيف تدعو بلكنتها الأعجميَّة، فلا تُنسيه الواقعةُ الحازبةُ أن يُصغيَ إليها ويَعطف عليها.

وقد اتسع عطفُه حتى بَسَطه للأحياء كافَّة، فـ «كان يُصغي للهرَّة الإِناءَ فتشرب، ثم يتوضأ بفضلها»(١).

وكان يواسي في موت طائر يلهو به أخو خادمه (٢) ، ويُوصي المسلمين

<sup>(</sup>١) صحيح: رواه الطبراني في «الأوسط»، وأبو نعيم في «الحلية» عن عائشة، ورواه أبو داود وابن ماجه والطحاوي، والدارقطني في «الأفراد»، والبيهقي في «السنن»، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» رقم (٤٨٣٤).

<sup>(</sup>٢) «يا أبا عُمير، ما فعل النُّغير؟».

بالدوابِّ، وكرَّرَ الوصايةَ بها.

بل شَمِل عطفُه الأحياء والجماد كأنَّه من الأحياء؛ فكانت له قَصْعَةٌ يُقال لها «الغرَّاء»، وكان له سَيْفٌ مُحلَّىٰ يسمىٰ «ذا الفقار»، وكانت له درْعٌ موشَّحةٌ بنُحاس تُسمَّىٰ «ذات الفضول»، وكان له سَرْجٌ يسمَّىٰ «الداج»، وبساطٌ يسمَّىٰ «الكز»، وركُوة تسمَّىٰ «الصادر»، ومِرآةٌ تسمَّىٰ «المدلة»، ومقراضٌ يسمَّىٰ «الجامع»، وقضيب يسمَّىٰ «المشوق».

وفي تسميته تلك الأشياء بالأسماء معنَى الألفة، التي تجعلُها أشبه بالأحياء المعروفين، ممَّن لهم السِّماتُ والعناوين، كأنَّ لها «شخصيةً» مقرَّبة تُميِّزُها بين مثيلاتها، كما يتميَّز الأحبابُ بالوجوه والملامح والكُنَى والألقاب.

□ وكان له ﷺ مع هذه العاطفة الجيّاشة والرحمة الشاملة: ذَوقٌ سليم يُضارعُها رفعة ونُبلاً في رعاية شعور الناس أتمّ رعاية وأدلّها على الكرم والجود؛ «كان إذا لَقيه أحدٌ من أصحابه فقام معه؛ قام معه، فلم ينصرف حتى يكونَ الرجلُ هو الذي ينصرف عنه، وإذا لَقيه أحدٌ من أصحابه فتناول يَدَه، ناوله إيّاها، فلم ينزعْ يكه منه حتى يكونَ الرجلُ هو الذي ينزعُ منه. وكان إذا وَدّع رجلاً أخذ بيده، فلا يَدَعُها حتى يكونَ الرجلُ هو الذي يَذعُ منه يده».

□ «وانظرُ إلىٰ زيد بن حارثة وَلَيْكُ الذي خُطِف من أهله وهو صغير، ثم اهتدىٰ إليه أبوه واهتدىٰ هو إلىٰ أبيه على لهْفَة الشوق بعد يأس طويل، فلما وجب أن يختار بين الرَّجْعة إلىٰ آله وبين البقاء مع رسول اللَّه ﷺ،

اختار البقاء مع السيِّد على الرجْعة مع الوالد»(١) .

□ لقد اعتلى رسولُ اللَّه ﷺ الذِّروةَ الساميةَ في السماحة، بسماحةِ الكريم، وما أحدُّ أرحمَ مَّن يرحمُ المفترين على سُمْعةِ أهلِه وهناءة بيتهِ وأمان سِرْبه.

ولقد كان رسولُ اللَّه ﷺ خيرَ الناس لأهله وزوجاتِه أمهاتِ المؤمنين المؤمنين

بأبي هو وأمِّي رسول اللَّه ﷺ حين تتسعُ نواحي العظمة، وهو الذي يحملُ همَّ دعوةِ الثقلَيْنِ إلى اللَّه عز وجل . . . لا يَشغلُه شأنٌ عن شأن حتى يسابِقَ زوجاته . . واللَّه ، هذه فُتوة الرُّوح قبل فُتوة الأوصال .

## \* الرسولُ عَلَيْ قُدوةٌ للرجل المهذَّب في كلِّ زمانٍ ومكان:

لقد كان رسولُ اللَّه ﷺ أسلمَ الناسِ طبْعًا، وأحسنَ الناس ذوقًا؛ وهُما الخصلتان اللَّتان كان ﷺ قدوةً فيهما لكلِّ رجل مهذَّبِ في كلِّ أمةٍ وفي كلِّ زمان؛ فلم يكن يهفُو في حقِّ أحد، ولم يكن أحدُ يشكو من محضرِه بإنصاف. . وذلك هو ملاكُ التهذيبِ الكاملِ في أصدق معانيه.

وخلاصة سَمْتِه وآدابِه أنها سماحة في الأنظار، وسَماحة في القلوب؛ فالسماحة هي الكلمة الواحدة التي تجمع هذه الخصال من أطرافها، والسماحة هي الصفة التي ترقّت في محمد ﷺ إلى ذروة الكمال.

بأبي وأمي رسول اللَّه ﷺ !!.

ليس للنوع البشريِّ أصلٌ من أصول الفضائل يَرمي إلى مقصدٍ أسمَى السمَى المعقرية محمد» للعقاد (ص٠٠٠) بتصرُّف دار الكتب الحديثة.

وأنبلَ من تقديسِ تلك المناقب، التي كان رسولُ اللَّه عَلَيْ قدوةً فيها للمقتدين.

أما في الزهد وعزيمة الإيمان: فقد كان رسول اللَّه ﷺ في المقام الأول بين الرجال؛ في المقام الأول بخلقته، وفي المقام الأول بنيَّه، وفي المقام الأول بالقياس إلى المُشْبِهين له في دعوته.

لقد زَهد رسولُ اللّه عَلَيْ شَحْدًا للعزيمة، وإعذارًا إلى اللّه فيما تجرّد له من إصلاح، لقد كانت هداية الناس إلى اللّه عز وجل هي جُملة أمانيه وغاية آماله في دار الدنيا. لقد كان رسول اللّه عَلَيْ رجلاً لا كمثله الرجال.

فَمَبْلَــغُ العَلْمِ فَيهِ أَنَّهُ بِشَــرٌ وَأَنه خَيــرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِـمُ وَمَنْهُ خَيْلِ اللَّهِ كُلِّهِـمُ \* رسول اللَّه ﷺ في التاريخ:

إن التاريخ كلَّه بعد رسول اللَّه ﷺ متصلٌ به مرهونٌ بعمله. كان التاريخ شيئًا فأصبح شيئًا آخر. لقد كان لعلو همته أثرٌ في الأحداث العظام في تاريخ بني الإنسان. بمقدار ما في هذه الأحداث من فتوح الرُّوح، لا بمقدار ما فيها من فتوح البلدان، لقد تفتَّحت للإنسان آفاقٌ جديدةٌ في عالم الضمير، ارتفع بها فوق طباق الحيوان السائم، ودنا به مرتبةً إلى اللَّه.

لقد كانت فتوحُ رسول اللَّه ﷺ فتوحَ إيمان، وكانت قُوَّتُه قوةَ إيمان، وما من سِمَةٍ لعمله أوضحُ من هذه السِّمَة.

لقد حَكَم التاريخُ لرسول اللَّه ﷺ أنه كان في نفسه قدوةَ المهذَّبين، وكان في عملِه أعظمَ الرجالِ أثرًا في الدنيا، وكان في عقيدته أفضلَ الناس

إيمانًا، وصاحبَ الدين الحقِّ، الذي يبقى ما بَقِيَ في الأرض دِين.

سيطلُع في الأفقِ هلال ويَغيب هلال، وتُقبِلُ السَّنةُ القمريةُ بعد السَّنةِ القمرية بَعْدَا السَّنةِ القمرية بَعْلَمٍ من معالم السماء، يُومئ إلى بقعة من الأرض هي غار يوم الهجرة، ويومئ إلى يوم لرسول اللَّه عَلَيْ هو أجملُ أيامه؛ لأنه أدلُّ الأيام على عُلوِ همَّته، وأخلصُها لعقيدته ورجاء سريرته. . يوم أن تَرك رسولُ اللَّه وراء مكلَ شيءٍ من أجل دينه ودعوته.

إنَّ مِن سَعة نفْسه عَلَيْهُ، وآفاق نفْسه الواسعة: أنها شَملت كلَّ ناحية من نواحي العاطفة الإنسانية، وهي المقياسُ الذي يُبدي من العظمة ما يُبديه الحِدُّ في أعظم الأعمال. لقد نَهض رسولُنا عَلَيْهُ بأعظم الأمور؛ وهو إقامة دين اللَّه وإصلاح الثقلين، وتحويلُ مجرى التاريخ، ثم يَطيبُ نَفسًا في مُزاحٍ مع إخوانه أو مع أولاده أو مع عبيده، فكان المثالَ الفذَّ في كلِّ هذا. . وأريحيَّة لا تُدانيها أريحية، تدلُّ على منتهى نقاء السريرة في بني الإنسان.

#### \* عظمةُ العَظَمات عند رسولنا عَلَيْكَ :

لقد مَنَّ لرسول اللَّه وَ اللَّهِ مُعجزتُه التي لم يصارعُه فيها أحد قبله. لقد رَبَّ رسول اللَّه وَ اللَّهِ مُن ذوي الأقدار تجمعُ بين عظمة الحسب، وعظمة الثروة، وعَظَمة الرأي، وعَظَمة الهمة، وكلُّ منهم ذو شأن في عظمته تقومُ عليه دولة وتَنهضُ به أُمَّة؛ كما أثبت التاريخُ من سير أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وأبي عُبيدة وسعد والزبير وطلحة، وخالد وأسامة وابن العاص على . وسائر الصحابة الأولين.

أَتْمَّ لَهُ شُرَّفَ اللَّهُ الوجودَ بهم سامُوا العلا فسَمَوا فوقَ العلا رُتَّبًا

ربما عَظُم الرجُل في مَزِيَّةٍ من المزايا، فأحاط به الأصدقاءُ والمُريدون من النابغين في تلك المزيَّة، كإحاطة الحكماء بسقراط. بل ربَّما أحاط الصالحون بالنبيِّ العظيم كما أحاط الحواريُّون بالمسيح المليَّة، وكلُّهم من معدن واحد وبيئة واحدة . أمَّا عظمةُ العظمات، فهي تلك التي تجذبُ إليها الأصحاب النابغين في كلِّ معدن وكلِّ طراز، بل تُربِّي الأصحاب، وتستشفُّ قدرات كلِّ منهم، وتؤهلُه لإبراز هذه المزيَّة . . تربية تُخرِج رجالاً يتفاوتون في مزاياهم مثل التفاوت الذي بين أبي بكر وعمر، وبين عثمان وعلي، وبين خالد ومعاذ، وأسامة وابن العاص؛ كلُّهم عظيم، وكلُّهم مع ذلك مُخالِفٌ في وَصْف العظمة لسواه.

تلك هي العظمةُ التي اتَسعت آفاقُها وتعدَّدت نواحيها، حتى أصبحت قُطْبًا جاذِبًا لكلِّ معدن، وأصبحت تَجمعُ في تربيتها الأصحابها بين البأس والحلْم، وحنْكَة المُسنِّ وحَميَّة الشباب.

◘ وللَّه درُّ مَن قال:

يبني الرجال وغيره يبني القُرى شَتَانَ بين قُرًى وبين رجالِ

الله على الله على الناس بصيرة ، فاستخرج مكنونات وذخائر الصحابة - كل على قدره - ، صدق الصديق ، وحياء عثمان ، وصراحة الفاروق وهيبته وشدّته ، وزُهد علي ، وشجاعة الزبير ، وأمانة أبي عبيدة ، وسخاء طلحة ، وتواضع أبي ذَر ، وحكمة أبي الدرداء ، وعلم معاذ ، وإيمان عمّار ، وعُلو همة سلمان ، وتبتّل ابن مظعون ، وصدق سعد ابن معاذ ، وصلاح وجُود ابن الزبير . وكل خصلة من هذه الخصال خير من الدنيا وما فيها .

ربَّاهم الرسول ﷺ وهو أدرى الناس بالرجال، فظهر منهم الجيلُ القرآني الفريد؛ «ما كان حديثًا يُفترى، ولا فُتُونًا يتردَّد، ذلك الحديث الذي رَوى به التاريخُ أنباءَ أعظم ثُلَّة ظَهَرت في دنيا العقيدة والإيمان!! فالعظمةُ الباهرةُ لأولئك الرجال الشاهقين من أصحاب رسول اللَّه ﷺ ليست أساطير، وإن بدَت من فرْط إعجازها كالأساطير!!!.

إنها عظمةُ ما غَرَسه رسولُ اللَّه ﷺ فيهم لتسمو وتتألَّق، لا بقَدْرِ ما يريدُ لها الكُتَّابُ والواصفون، بل بقَدْرِ ما أراد لها أصحابُها وذَووها، وبقدْر ما بذَلوا في سبيل التفوق والكمال؛ مِن جَهدٍ خارقٍ مبرور.

و لا يزعم أيُّ إنسان لنفسهِ القُدرةَ على تقديم هذه العظمة كاملةً. . إذ حسبُه أن يُومِئَ إلى علوِّ هِمَّتهم وسماتِ عظمتهم، ويتطلَّعَ إلى سمائها.

لم يشهد التاريخ ـ ولنْ يشهد ـ رجالاً مثل صحابة رسول اللَّه عَيْلِيد، رباهم نبيُّهم ومُعلِّمُهم على غايات تنهاتْ في العدالة والسموِّ، وعقدوا على ذلك عزْمَهم ونواياهم، ونذرواً لها حياتهم على نسق تناهى في الجسارة والتضحية، والبذل ومكارم الأخلاق.

لقد جاء رسولُ اللَّه ﷺ الحياةَ وجاؤوا معه في أوانهم المُرْتَقَب، ويومِهم الموعود؛ لقد كان أصحابُ محمد ﷺ ذخائرَ اللَّه من خلْقه، وخيرَ قرونِ هذه الأُمة.

كيف أنْجَزَ رسولُ اللَّه ﷺ بهم ومعهم ما أنجزه في بضْع سنين؟! كيف دمدموا على العالَم بإمبراطوريَّاتِه وصَوْلَجَانه، وحَوَّلُوه إلى كثيب مهيل؟!. كيف كيف شادوا بالقرآن ـ كلمات اللَّه ـ عالَمًا جديدًا، يهتزُّ نَضُرةً ويتألقُّ

عظمةً ويتفوَّقُ اقتدارًا؟!.

وقبل هذا كلّه، وفوق هذا كلّه: كيف استطاعوا في مِثْلِ سرعةِ الضوءِ أن يُضيؤوا الضميرَ الإنسانيَّ بحقيقةِ التوحيد، ويكنِسوا منه إلى الأبد وثنية القرون؟!.

تلك هي معجزةُ نبيِّهم عِيَالِيَّةٌ وكراماتهم الحقَّة.

إن معجزة المعجزات تتمثّل في تلك التربية التي ربّاهم نبيُّهم عَلَيْهُ عليها وصاغ بها فضائلهم، واعتصموا هُمْ بإيمانهم على نحو يَجِلُّ عن النظير!!.

على أن كلَّ معجزاتِهم التي حقَّقوها، لم تكن سوى انعكاس متواضع للمعجزة الكبرى التي أهلَّت على الدنيا يوم أذِن اللَّه لقرآنه الكريم أنه يتنزَّل، ولرسوله الأمين ﷺ أن يُبلِّغ؛ ولموْكبِ الإسلام أن يبدأ على طريقِ النور خُطاه!!.

لقد ربّى الأمينُ - كلُّ الأمين - عَلَيْ أولئك الرجالَ الأبرار، لنستقبلَ فيهم أروعَ نماذج البشرية الفاضلة وأبهاها. ولنرى تحت الأسمالِ المتواضعة أسمى ما عرفت الدنيا من عظمة ورُشد. فللَّه درُّهم من كتائب حق طوْت العالَم بإيمانها، زاحمة جوَّ السماء براياتها تُعلنُ للكونِ كلِّه: كمْ كانت همَّة من ربَّاهم عَلَيْ عاليةً . وكم كانت شمائلُه غاليةً . وكم كانت أمانته زاهية!! .

بأبي هو وأُمي!! كم علَتْ همَّته في البَدْل الذي بَدَل، والهَولِ الذي الذي بَدَل، والهَولِ الذي احتمل؛ لتحرير البشرية من وثنية الشركِ والضمير، وضياعِ المصير. فجزاه اللَّه خير ما جزئ نبيًّا عن أُمته. وجَعَله أعلىٰ النبيين درجة، وأقربَهم منه وسيلةً، وأعظمَهم عنده جاهًا، وتوفَّانا علىٰ ملَّته، وعرَّفَنا

وَجْهَه في رِضوانه والجنة، وحشَرَنا معه غيرَ خزايا ولا نادمين، ولا شاكِّين ولا مبدِّلين ولا مرتابين».

#### \* السلام عليك أيها النبيُّ ورحمةُ اللَّه وبركاته:

لإمام ابن القيم ذوق عالى، وهو يُبيّن الحكمة في السلام على النبي وللإمام ابن القيم ذوق عالى، وهو يُبيّن الحكمة في السلام على النبي في التشهّد بصيغة الخطاب، فقال وحمه الله و وأمّا السلام عليه، فأتى بلفظ الحاضر المُخاطَب تنزيلاً له منزلة المُواجَه لحكمة بديعة جداً؛ وهي أنّه لما كان أحب إلى المؤمن من نفسه التي بين جنبيه، وأولًى به منها، وأقرب، وكانت حقيقتُه الذّهنيةُ ومثالُه العلميُّ موجودًا في قلبه بحيث لا يغيبُ عنه إلاً شخصه كما قال القائل:

مِثْ اللَّكَ في عَيني وذِكُ رُكُ في فَمي ومَثْ واك في قلب فأين تغيبُ ا

ومَن كان بهذه الحال فهو الحاضرُ حقًا، وغيرُه ـ وإن كان حاضرًا للعيان ـ فهو غائبٌ عن الجنان، فكان خطابُه خطابَ المواجهة والحضور بالسلام عليه أوْلَىٰ من سلام الغيبة، تنزيلاً له منزلة المواجه المعاين لقربه من القلب، وحلوله في جميع أجزائه بحيث لا يبقى في القلب جزءٌ إلا ومحبته وذكرُه فيه، كما قيل: «لو شُق عن قلبي يُرىٰ وسطة ذكرُك»، ولا يُستنكر استيلاءُ المحبوب على قلب المحب وغلبتُه عليه حتى كأنه يراه، ولهذا تجدُهم في خطابهم لمحبوبهم إنما يعتمدون خطاب الحضور والمشاهدة مع غاية البعد العياني لكمال القرب الروحي، فلم يَمْنَعُهم بُعدُ الأشباح عن محادثة الأرواح ومخاطبتها، ومَن كَثَفت طباعُه فهو عن هذا كلّه بمعزل، وإنه ليَبلغُ الأرواح ومخاطبتها، ومَن كَثَفت طباعُه فهو عن هذا كلّه بمعزل، وإنه ليَبلغُ الخبُ ببعضِ أهلِه أن يَرىٰ محبوبَه في القرب إليه بمنزله رُوحه التي لا شيءَ الحبُ ببعضِ أهلِه أن يَرىٰ محبوبَه في القرب إليه بمنزله رُوحه التي لا شيءَ

أدنى إليه منها كما قيل:

يا مقيمًا مدى الزمانِ بقلبي وبعيدًا عن ناظري وعياني أنت رُوحي إن كنتُ لستُ أراها فهي أدنى إلي من كلِّ دانِي اللهِ وقال آخر:

يا ثاويًا بين الجوانـــح والحَشَــا منِّي وإنْ بَعُدَتْ عَلَيَّ ديــارهُ □ وإنه لَيَلْطُفُ شأنُ المحبَّة حتى يرى أنه أَدْنَىٰ إليه وأقربُ من رُوحه، ولي من أبياتٍ تلمُّ بذلك:

وأَدْنَى إلى الصَّبِّ مِن نفسِهِ وإنْ كانَ عن عينه نائيا ومَن كان مع حُبِّهِ هكذاً فأنَّى يكون له ساليا ثم يلطُفُ شأنُها ويَقهرُ سلطانُها حتى يغيب المحبُّ بمحبوبهِ عن نفسه، فلا يشعر إلاَّ بمحبوبه ولا يشعر بنفسه»(۱) .

\* لا تنقطع عن نبيَّك الكريم عَلَيْكُ ولو ثانيةً من الزمان . . وعِش فيه أبدًا :

□ قال الرافعيُّ وحمه اللَّه : «عجيبٌ أن يجهلَ المسلمون حكمة ذكرِ النبي العظيم وَ اللهِ خمسَ مراتِ في الأذان كلَّ يوم، يُنادَىٰ باسمه الشريف ملء الجوِّ؛ ثم حكمة ذكره في كلِّ صلاة من الفريضة والسُّنَة والنافلة، يُهمَس باسمه الكريم ملء النَّفْس! وهل الحكمةُ من ذلك إلاَّ الفرضُ عليهم ألاَّ ينقطعوا من نبيِّهم ولا يومًا واحدًا من التاريخ، ولا جُزْءٌ وحدًا من اليوم، فيمتد الزمنُ مهما امتدَّ والإسلامُ كأنه على أوَّله، وكأنَّه في يومِه لا في دَهْرِ بعيد؛ والمسلمُ كأنه مع نبيّه بين يديه تبعثُه رُوح الرسالة، ويَسطعُ في نفسه بعيد؛ والمسلمُ كأنه مع نبيّه بين يديه تبعثُه رُوح الرسالة، ويَسطعُ في نفسه (١) «بدائع الفوائد» لابن قيم الجوزية (١٩١١-١٩٢) - مكتبة ابن تيمية - القاهرة.

إشراقُ النَّبُوَّة، فيكونُ دائمًا في أمره كالمُسلِم الأوَّل الذي غَيَّر وجه الأرض، ويظهرُ هذا المسلمُ الأولُ بأخلاقه وفضائله وحَميَّته في كلِّ بقعة من الدنيا مكانَ إنسانِ هذه البقعة، لا كما نرى اليوم؛ فإن كلَّ أرضٍ إسلامية يكادُ لا يظهر فيها إلاَّ إنسانُها التاريخيُّ بجهله وخرافاته وما وَرِثُ مِن القدَّم؛ فهنا المسلمُ الفرعوني، وفي ناحية المسلمُ الوثني، وفي بلد المسلمُ المجوسي، وفي جهة المسلمُ المعطّل. وما يريدُ الإسلامُ إلا نفسَ المسلم الإنساني.

لا تنقطعْ من نبيِّك العظيم، وعِشْ فيه أبدًا، واجعَلْه مَثَلَكَ الأعْلَىٰ؛ وحين تذكرُه في كل وقت فكُن كأنك بن يديْه؛ كنْ دائمًا كالمسلم الأول؛ كنْ دائمًا ابنَ المُعْجِزَة. .

أُحيباب قلبي هل سواكم لعلّتي جيوش هُداكم كل لمُحة ناظر ودَمْعي غزير السّكْب في عَرَصَاتكُم وان تباريحي بكم وصبَابتي الحِن إذا غَنّت حمائم روْضكم عَدَمنا على الدنيا وجود نظيركم وكيف يسامى خير من وطئ الثّرى وكل شريف عندكم متواضع وكل شريف عندكم متواضع إذا ذُكر ارتاحت قلوب لذكركم

طبيب بداء الهائمين خبير ؟! على حضن قلبي بالغرام تُغير فكيف أَكُف الدَّمْعَ وهو عَنزير الهُّن رَواح في الحشا وبُكور وينسزع قلبي نحوكم ويطير لقد قل موجود وعسز نظير وفي كل باع عن علاك قصور وكل عظيم القريتسين حقيسر وطابت نفوس وانشرَحْن صدور وطابت نفوس وانشرَحْن صدور

#### \* تَضيقُ بنا الدنيا إِذا غبتُم عنا:

العيشُ مع محمد عَلَيْهُ يَسكُبُ في القلوب الطاهرة أجملَ ما يُسكَب. فأيُّ طمأنينة وأيُّ تقة في الحق والخير فأيُّ تقة في الحق والخير والصلاح؟! وأيُّ قوة واستعلاء على الواقع الصغير يسكبُها في الضمير؟!.

العيشُ مع محمد رسول الله عليه وسُنته نعمةٌ ترفعُ العمرَ وتُباركه وتُباركه وتُباركه وتُباركه وتُزكِّيه، يَعيشُ المسلمُ هادئَ النفس. مطمئنَ السريرة، قريرَ الضمير، في ملاذ أمين، ونجوة من الهواجس والوساوس والشياطين. فعشْ معه عليه وفيه، ولا تَغبْ عنه طرفة عين. .

تَضيقُ بنا الدُّنيا إذا غِبْتُمُو عَنا بعادكمُ مَوْتُ وقُربُكُمو حَيا نعيشُ بذكراكُمْ إذا لَمْ نَراكُمُو نعيشُ بذكراكُمْ إذا لَمْ نَراكُمُو يعجركُنا ذكرُ الأحاديث عَنْكُمُو ولولا مَعَانيكم تَراها قلوبنا غيص من بعدكم وصبابةً إذا لم تَذُقُ ماذاقت النَّاسُ في الهوَى إذا لم تَنْقُ الطَّيْرَ المُقَفَّصَ يا فتَى وفَرَجَ بالتَّغْرِيد مَا في فُوادهِ وفَرَجَ بالتَّغْرِيد مَا في فُوادهِ كذلك أرواحُ المُحبِين يا فتَى كذلك أرواحُ المُحبِين يا فتَى

وَتُرْهَقُ بِالأَشُواقِ أَرُواحُنا مِنّا وَإِنْ غَبْتُمُو عَنّا وَلُوْ نَفَسًا مِثْنَا أَلاً إِنَّ تَذْكَارَ الأَحبَّةِ يُنْعَشَنَا ولولا هُواكُم في الحَشَا مَا تَحَرَّكُنَا إِذَا نِحنُ أَيْقَاظٌ وفِي الليل إِنْ نَمْنَا ولَكِنَّ في المعنى مَعَانيكمُو مَعْنَا ولكنَّ في المعنى مَعَانيكمُو مَعْنَا فَبِاللَّهِ يَا خَالِيَ الْحَشَا لا تُعَنِّفْنَا إِذَا ذَكُر الأوطانَ حَنَّ إلى المَعْنى؟! فيُقْلَقُ أَرْبابِ القُلُوبِ إِذَا غَنَى تَهُوْهُرُهَا الأَشُواقُ لنبينًا الأَسْنَى تُهُوْهُرُهَا الأَشُواقُ لنبينًا الأَسْنَى تُهُوْهُرُهَا الأَشُواقُ لنبينًا الأَسْنَى

القلوب شافيًا، وإلى الإيمان وعَيَالِيَّة لأدواء القلوب شافيًا، وإلى الإيمان وحقائقه مناديًا، وإلى الحياة الأبديَّة والنعيم المقيم داعيًا، وإلى طريق الرشاد

هاديًا. لقد أسمع منادي الإيمان عَلَيْ لو صادف آذانًا واعية ، وشفت مواعظ القرآن لو وافقت قلوبًا خالية ، ولكن عَصَفَتْ على القلوب أهوية الشبهات والشهوات ، فأطفأت مصابيحها ، وتمكّنت منها أيدي الغفلة والجهالة فأغلقت أبواب رُشدها وأضاعت مفاتيحها ، وران عليها كسبها فلم ينفع فأغلقت أبواب رُشدها وأضاعت مفاتيحها ، وران عليها كسبها فلم ينفع فيها الكلام ، وسكرت بشهوات الغيّ وشبهات الباطل ، فلم تُصْغ إلى الملام ، ووعظت بمواعظ أنكى فيها من الأسنّة والسهام ، ولكن ماتت في بحر الجهل والغفلة ، وأسر الهوى والشهوة ، وما لجرح بميت إيلام "(۱) .

<sup>\* \* \*</sup> 

<sup>(</sup>١) «الوابل الصيب» لابن قيم الجوزية (ص٦٨ ـ ٧٠).

# رائعة أحمد شوقي أمير الشعراء \_ للَّه دَرُّه \_ ﴿ الْهُمزية النبوية ﴾ (١)

وَفَمُ الزَّمانِ تبسَّمٌ وَثَناءُ (۲) للدِّينِ والدُّنيا به بُشَراءُ (۲) للدِّينِ والدُّنيا به بُشَراءُ (۲) والمُنْتهَى، والسِّلْدُرةُ العَصْماءُ (۱) بالتَّرْجُمان، شَلْيَةٌ، غَنَّاءُ (۱) واللَّوحُ والقلَمُ البَدياعُ رُواءُ (۱) في اللَّوْح، واسْمُ مُحمَّد طُغراءُ (۷)

ولد الهدى فالكائنات ضياء الرُّوح والملا الملائك حوْله الرُّوح والملا الملائك حوْله والعَرْش يَزهُو، والحَظيرة تَزدَهِي وَحَديقة الفُرْقانِ ضاحِكة الرُّبا والوَحْي يَقْطُرُ سَلْسَلاً مِن سَلْسَلِ فَطْمَتْ أسامي الرُّسْل فَهْيَ صَحيفة أسل المُسْلِ

<sup>(</sup>١) من بحر الكامل (متفاعلن، متفاعلن، متفاعلن).

<sup>(</sup>٢) الهدئ: يقصد النبي محمدًا عَلَيْ .

<sup>(</sup>٣) الروح الأمين: لقب جبريل ـ والملأ: الأشراف. والملائك: الملائكة. وبشراء: جمع بشير.

<sup>(</sup>٤) يزهو: يشرق. وسدرة المنتهئ: اسم أطلقه القرآن على مكان علوي، هو الذي انتهت إليه رحلة المعراج، وهو غيب لا يعلمه إلا الله. والسدرة واحدة السدر. وهو شجر النبق. . جُعلت السدرة مثلاً لذلك المكان كما جُعلت النخلة مثلاً للمؤمن.

<sup>(</sup>٥) الرّبا: جمع ربوة، وهي ما ارتفع من الأرض. والغنّاء: مؤنث الأغنّ، وهي من الرياض الكثيرة العشب.

 <sup>(</sup>٦) السَّلسل: الماء العذب السهل الدخول في الحلق لعذوبته وصفائه. يعني هنا القرآن
 الكريم. والرواء: ماء الوجه وحسن المنظر.

<sup>(</sup>٧) الطغراء: ما يسميه العامة «طرة» وأصلها طغرى بالقصر، وهي التي تكتب بالقلم الغليظ في صدر الأوامر.

اسْمُ الجَلالة فِي بَديــــع حُروفه يا خَيْرَ مَنْ جاءَ الوجــود، تَحِيَّةً بَيْتُ النَّــي لا يَلْتَــقي بَيْتُ النَّبِينَ الَّذي لا يَلْتَــقي خَيْرُ الأبوَّةِ حازَهُ للهَ لَكَ «آدمٌ» هُمْ أدركوا عِزَّ النَّبُــوَّة وَانْتَهَتْ خُلُقت لبَيْتك، وَهُو مَخْلُوقٌ لَها خُلُقت لبَيْتك، وَهُو مَخْلُوقٌ لَها بِكَ بَشَرَ اللَّه السَّــماء فزيُّنت وَبَدا مُحيَّــاك الذي قسَــماتُهُ وَبَدا مُحيَّــاك الذي قسَــماتُهُ وَعَلَيْهِ مِنْ نـــورِ النَّبُوةِ رَوْنَقٌ وَعَلَيْهِ مِنْ نــورِ النَّبُوةِ رَوْنَقٌ اللها في سَماتُه وَعَلَيْهِ مِنْ نــورِ النَّبُوةِ رَوْنَقٌ اللها في عَليْهِ خَلْف سَماتُه وَعَلَيْهِ مِنْ نــورِ النَّبُوةِ رَوْنَقٌ اللها في عَليْهِ خَلْف سَماتُه النَّهُ هَا الله السَيحُ عَليْهِ خَلْف سَماتُه النَّهُ الله السَيحُ عَليْهِ خَلْف سَماتُه النَّهُ الله السَيحُ عَليْهِ خَلْف سَماتُه النَّهُ الله السَيحُ عَليْهِ خَلْف سَماتُه السَالِهُ الله السَيحُ عَليْهِ خَلْف سَماتُه النَّهُ السَالِهُ السَّــماتُهُ السَالِهُ السَالِهُ السَالِهُ السَّـــماتُهُ السَالِهُ السَّـــماتُهُ السَّـــماتُهُ السَّـــماتُهُ السَالِهُ السَّـــماتُهُ السَّـــة السَّـــماتُهُ السَالِهُ السَّـــة السَّــــماتُهُ السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّــــة السَّـــة السَّــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّــة السَّــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّـــة السَّــة السَّــة السَـــة السَّــة السَـــة السَــــة السَـــة السَــــة السَــــة السَـــة السَـــة السَـــة السَــــة السَــــة السَـــة السَـــة السَـــــــــة السَـــة السَـــة السَــــة السَـــــــــة السَـــة السَـــة السَــــة السَـ

الف هُنالك، واسم (طه) الباء (۱) من مرسكين إلى الهدى بك جاؤوا إلا الحنائف فيه والحنفاء (۲) دُونَ الأنام، وأحرزت (حَواء) (۳) فيها إليك العسزة القعساء (۱) وتضوعت مسكًا بك العبراء (۱) حق م وعرب وعرب المخليل وهديه سيماء (۱) ومن الخليل وهديه سيماء (۱) ومن الخليل وهديه سيماء (۱) وتهلكت واهتر (العساء العساء والمخليل وهديه سيماء (۱) وتهلكت واهتر (العساء والمخليل وهديه سيماء (۱) وتهلكت واهتر (العسنداء العسيماء (۱) (العسنداء العسنداء العسيماء (۱) (العسنداء العسنداء العسنداء (۱) (العسنداء العسنداء (العسنداء العسنداء (العسنداء العسنداء (العسنداء العسنداء (العسنداء العسنداء (العسنداء (العسنداء

<sup>(</sup>١) أي أن ذكر محمد ﷺ مقترن بذكر اللَّه دائمًا في الشهادة، تصديقًا لقوله تعالى: ﴿ وَرَفَعْنا لِلَّهِ دَائمًا في الشهادة، تصديقًا لقوله تعالى: ﴿ وَرَفَعْنا لَكَ ذَكْرَكَ ﴾ .

<sup>(</sup>٢) الحنفاء: جمع مفرده الحنيف: الصحيح الميل إلى الإسلام، وكل من كان على دين إبراهيم الليه والمؤنث حنيفة، وجمعها حنائف.

<sup>(</sup>٣) أحرزت: تحصّنت وتصوّنت.

<sup>(</sup>٤) القعساء: مؤنث الأقعس وهو: المنيع الثابت.

<sup>(</sup>٥) الكُفَّء: المثل والنظير من كفأ.

<sup>(</sup>٦) تضوع المسك: نتشرت رائحته. والغبراء: الأرض.

<sup>(</sup>٧) القسمة ما بين الوجنتين والأنف، وجمعها قَسَمات.

<sup>(</sup>٨) الخليل: إبراهيم الليك . والسّيماء: من سُوم علامة الحسن والبهجة.

<sup>(</sup>٩) العذراء: السيدة مريم.

وَمَساؤُهُ «بمُحمَّد» وَضَّاءُ في الْمُــلُك، لا يَعــلُو عَلَيْه لواءُ وَعَلَتْ عَلَى تيجانهمْ أصداءُ(١) خُمَدَت ذَوائبُها، وَغَاضَ الماءُ(١) «جبريلُ» رَوَّاحٌ بِهَا غَـــدَّاءُ(٣) وَالنُّهُ مُ رِزْقٌ بَعْضُهُ وَذَكَاءُ (اللَّهُ مَ اللَّهُ عَلْمَا اللَّهُ اللَّا اللَّالَّا لَا اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ الللَّا وَبَقَصْده تُسْتَدفَعُ البَأساءُ(٥) يَعْرِفْهُ أَهْلُ الصِّدْق وَالْأُمَنِاءُ منْها وَما يَتَعَشَّقُ الكُبُراءُ دينًا تُضيءُ بنــوره الآنــاءُ(١) يُغرَى بهن ويُولَعُ الكُرَماءُ(٧)

يَوْمٌ يَتيهُ عَلَى الزَّمان صَبَاحُهُ الحقُّ عالى الرُّكن فيه، مُظَفَّرُ ذُعرَتْ عُروشُ الظَّالمينَ، فَزُلزلَتْ وَالنَّارُ خاويَةُ الجَوانب حَوْلَهُمْ والآيُ تَتْرَى، وَالْخَوارقُ جَمَّــةٌ نعْمَ اليَتيمُ، بَدَت مخايل فضله في المهد يُسْتَسْقَى الحيا برَجائه بسوى الأمانة في الصِّبا والصِّدْق لَمْ يا مَنْ لَهُ الأخْلاقُ ما تَهْوَى العُلا لَوْ لَمْ تُقَمُّ دينًا؛ لَقَامَتْ وَحُدَها زانَتْكَ في الْخُلُق العَظيم شَمائلٌ

<sup>(</sup>٢) خمدت النار: سكن لهيبها. والذوائب: جمع ذؤابة، وهي أعلى كل شيء، والمراد بالذوائب هنا ألسنة اللهب. والمراد النار التي كان الفرس يعبدونها، ولم تخمد قبل ذلك. وغاض الماء: نضب وذهب في الأرض، والمراد ماء بحيرة ساوة.

<sup>(</sup>٣) تترىٰ: تتوالىٰ. ورواح غداء، أي: يروح ويغدو.

<sup>(</sup>٤) المخيلة: المظنة.

<sup>(</sup>٥) استسقىٰ الرجل: طلب السقى. والحيا: المطر.

<sup>(</sup>٦) الآناء: جمع أنْيٍ، ساعات الليل.

<sup>(</sup>٧) يُغرى بهن: يحبُّهن الكرماء بدافع ذاتي. والولع: شدة الحب والتعلُّق.

أما الجَمالُ؛ فَأَنْتَ شَمْسُ سَمائه وَالْحُسْنُ مِنْ كَرَمَ الوجوه، وَخَيْرُهُ فَإِذَا سَخَوْتَ بَلَغْتَ بِالْجُودِ الْمَدى وَإِذَا عَفَوْتَ فَقَادِرًا وَمُقَالِدًا وإذا رَحمْتَ فأنتَ أمٌّ أوْ أبّ وَإِذَا غَضَبْتَ فَإِنَّمَـا هِيَ غَضْبَـــةٌ ۖ وإذا رَضيتَ فَذاكَ في مَرْضاته وإذا خَطَبْتَ فَللمَنابِر هَزَّةٌ وَإِذَا قَضَيْتَ فَلا ارْتيابَ، كَأَنَّما وَإِذَا حَمَيْتَ المَاءَ لم يُورَدُ، ولَوْ وَإِذَا أَجَرْتَ فَأَنتَ بَيْتُ اللَّه، لَمْ وإذا مَلَكْتَ النَّفْسَ قُمْتَ ببرِّها وَإِذَا بِنَيْتَ فَخَيْرُ زَوْجٍ عَشْرَةً

وَملاحةُ «الصِّدِّيقِ» منْكَ أياءُ<sup>(١)</sup> ما أوتيَ القُوَّادُ وَالزُّعَمــاءُ وَفَعَلْتَ مَا لَا تَفْعَلُ الأنواءُ(٢) لا يَستَهينُ بعَفْواكَ الجُهَلاء هذان في الدُّنيا هُما الرُّحَماءُ في الحقِّ لا ضغْن ولا بَغْضاءُ (٣) وَرضَى الْكَثير تَحَلُّمٌ وريَاءُ(١) تَعْرو النَّديَّ، وَللْقُلوب بُكاءُ (٥) جاءَ الخُصومَ منَ السَّماء قَضاءُ أنَّ القَياصرَ وَالْمُلُوكَ ظماءُ يَدْخُلْ عَليه المُستجيرَ عداءُ ولَوَ انَّ ما ملكت يُداك الشَّاءُ وَإِذَا ابْتَنَيْتَ فَدُونَكَ الآباءُ(١)

<sup>(</sup>١) أياء الشمس وآياتها: نورها وحسنها. والصَّديق: يوسف لللَّهِ .

<sup>(</sup>٢) النوء: المطر.

<sup>(</sup>٣) الضغن: الحقد.

<sup>(</sup>٤) التحلم: تكلف الحلم.

<sup>(</sup>٥) تعرو: تصيب، والندِيّ: النادي.

<sup>(</sup>٦) بنى بأهله: زُفَّ إليهم. وابتنى: صار له بنون.

وَإِذَا صَحِبْتَ رَأَى الْوَفَاءَ مُجَسَّمًا وَإِذَا أَخَذْتَ الْعَهْدَ، أَوْ أَعْطَيْتَه وَإِذَا مَشَيْتَ إلى العدا فَغَضَنْفَرٌ وَتَمُدُّ حِلْمَكَ لِلسَّفيهِ مُدارِيًا فِي كُلِّ نَفْسِ مِنْ سُطاكَ مَهابَةٌ فَي كُلِّ نَفْسِ مِنْ سُطاكَ مَهابَةٌ فَالرَّأِيُ لِم يُنْضَ الْمُهَنَّدُ دَوْنَهُ فَالرَّايُ لِم يُنْضَ الْمُهَنَّدُ دَوْنَهُ

في بُرْدِكَ الأصْحابُ واَلْخُلَطاءُ فَجَميعُ عَهْدِكَ ذِمَّةٌ وَوَفَـاءُ وَإِذَا جَرَيْتَ فَإِنَّكَ النَّكْباءُ(١) حتَّى يَضيقَ بِعرْضِكَ السُّفَهاءُ وَلَكُلِّ نَفْسٍ في نَداكَ رَجاءُ(١) كالسَّيف لَمْ تُضْرَبْ به الآراءُ(١)

\* \* \*

يأيُّها الأمِّيُّ، حَسْبُكَ رُتْبَ قَ الذِّكْرُ آيةُ رَبِّكَ الْكُبْرى الَّتِي صَدْرُ البَيانِ لَهُ إذا الْتَقَتِ اللَّغَى نُسِخَتْ بِهِ التَّوْراةُ وَهْيَ وَضِيئةٌ لل تَمشَّى في «الحجاز» حكيمهُ

في العِلْمِ أَنْ دانَتْ بِكَ العُلَماءُ(١) فيها لباغي المُعجِزاتِ غَناءُ(١) وَتَقَدَّمَ الْبُلغَاءُ وَالفُصَحَاءُ(١) وَتَقَدَّمَ الْبُلغَاءُ وَالفُصَحَاءُ(١) وَتَخَلَّفَ الإنجيلُ وَهُوَ ذَكاءُ(١) فُضَّتْ «عُكاظُ» بِهِ، وقام حِراءُ(١)

<sup>(</sup>١) غضنفر: أسد. والنكباء: ريح بين ريحين.

<sup>(</sup>٢) سُطًا: جمع سطوة.

<sup>(</sup>٣) نضا السيف من غمده: سله. والمهند: السيف المطبوع من حديد.

<sup>(</sup>٤) دان به: اتخذه دينا.

<sup>(</sup>٥) الباغي: الطالب. والغناء: ما يغني.

<sup>(</sup>٦) اللغني: جمع لغة.

<sup>(</sup>٧) ذكاء: من أسماء الشمس.

 <sup>(</sup>A) عكاظ: سوق كانت تقام في الجاهلية بين نخلة والطائف، هلال ذي القعدة وتستمر
 عشرين يومًا أو شهرًا، تجتمع فيها قبائل العرب فيتفاخرون ويتناشدون الشعر ويتبايعون. =

وَحْيُ يُقَصِّرُ دُونَهُ البُلغَاءُ(١) وَمَنَ الْحَسُود يَكُونُ الاسْتَهْزَاءُ ما لَمْ تنَلُ من سُوْدُد سَيْناءُ(١) وَكَأْنَّـــهُ مَنْ أُنْسِـه بَيْــــداءُ مُتَتَابِعًا تُجْلَى بِهِ الظَّلْمِاءُ لَبنَاتُهُ السُّوراتُ وَالأَضْواءُ (٣) وَاللَّهُ جَـل َّ جَـلالُهُ البَّنَّاءُ؟ والعلمُ والحكمُ الغوالي الماءُ(١) وَالسِّينُ منْ سُوراته وَالرَّاءُ(٥) من دَوْحه، وتفجُّــرَ الإنشــاءُ(١) أدَب الْحَياة وَعلمها إرْساءُ

أزْرى بمنطق أهله وبيانهم حَسَدوا، فَقالوا: شاعرٌ، أوْ ساحرٌ قَدْ نالَ «بالهادي» الكريم و «بالهدي» أمْسى كَأَنَّكَ من جَــلالكَ أُمَّـــةٌ يوحَى إلَيْكَ الفَوْزُ في ظُلُماته دينٌ يُشَــيَّدُ آيَــةً في آيَــة الْحقُّ فيه هُوَ الأساسُ، وكيفَ لا أمًّا حَديثُكَ في العُقــول فَمَشْرَعٌ هُو صبغة الفُر قان، نَفْحَة تُدسه جَرَتِ الْفَصاحَةُ مِنْ يَنابيعِ النَّهَى في بَحْــرِهِ لِلسَّــابِحينَ بِه عَلَى

<sup>=</sup> وقد أبطلها الإسلام. وعكاظ تذكر وتؤنث. حراء: الغار الذي كان يتعبد فيه النبي ﷺ ونزل عليه فيه الوحى.

<sup>(</sup>١) أزرى به: عابه.

<sup>(</sup>٢) الهادي: النبي ﷺ والهدئ: القرآن. والشرف الذي حظيت به سيناء هو أنها كانت موطن تكليم اللَّه موسئ اللَّهِ.

<sup>(</sup>٣) السورات: جمع سورة، وهي القطعة المستقلة من القرآن الكريم.

<sup>(</sup>٤) مشرع: مورد.

<sup>(</sup>٥) هو حديث الرسول ﷺ، مصبوغ بصبغة القرآن الكريم. فالصبغة هنا بمعنى الصباغ. والسين والراء إشارة إلى ما فيه من كشف لبعض أسرار القرآن.

<sup>(</sup>٦) النُّهين: جمع نُهْية وهي العقل. الدوح: الشجر العظيم المتسع.

تَفْنَ السُّلاف، وَلا سَلا النُّدَماءُ(١)

أَتَتِ الدُّهُورُ عَلَى سُلافَتِه، وَلَمْ

\* \* \*

بك يا ابن عبدالله قامت سمحة بنيت على التوحيد وهي حقيقة وجد الزعاف من السموم لأجلها ومشى على وجه الزمان بنورها ومشى على وجه الزمان بنورها إيزيس ذات الملك حين توحدت لل دعوت الناس لبى عاقل أبوا المخروج إليك من أوهامهم ومن العقول جداول وجلامد ومن العقول جداول وجلامد داء الجماعة من أرسطاليس لم

بِالْحَقِّ مِنْ مِلَلِ الْهُدَى غَرَّاءُ (۱) نادَى بِهَا سُقُراطُ وَالقُدَماءُ (۱) كَالشَّهْد، ثُمَّ تتابَعَ الشُّهَداءُ (۱) كُهَّانُ وادي النِّيلِ والعُرَفاءُ (۱) خُدَتْ قوامَ أمورها الأشْياءُ (۱) وأصمَّ منك الجاهلينَ نداءُ (۱) والنَّاسُ في أوْهامهِمْ سُجناء ومِنَ النَّفوسِ حَرائِرٌ وإماءُ (۱) يُوصَف له حَتَى أَتَيْتَ دَواءُ واءً

<sup>(1)</sup> السلاف والسلافة: أفضل الخمر.

<sup>(</sup>٢) السمحة: الملَّة الميسَّرة.

<sup>(</sup>٣) يشير إلى أن التوحيد فطرة فطر اللَّه الناس عليها، ووصل إليها العقل السليم بدون وحي.

<sup>(</sup>٤) يشير إلى تجرع سقراط السم في سبيل مبدئه.

 <sup>(</sup>٥) العراف: المنجِّم، والجمع عرفاء.

<sup>(</sup>٦) إيزيس: من آلهة المصريين القدماء. وقِوام الشيء: نظامه وعماده.

<sup>(</sup>٧) أي أن نداء التوحيد أصاب الجاهلين بالصمَّم.

<sup>(</sup>٨) الجدول: النهر الصغير. والجلمود: الصخر.

فَرَسَمْتَ بَعْدَكَ لِلْعبادِ حُكومةً اللَّه فَوْقَ الْخَلْقِ فَيها وَحْدَهُ وَالدِّينُ يُسْرُ، وَالجِلافةُ بَيْعَةُ دَاوَيْتَ مُتَّذِدًا، وَدَاوَوْا طَفْرةً الجَرْبُ في حَقِّ لدَيْكَ شَريعَةُ الجَرْبُ في حَقِّ لدَيْكَ شَريعَةُ وَالْبِرُّ عِنْدَكَ ذَمَّةُ، وَفَريضَةُ الجَاءَتْ فَوَحَدَت الزَّكَاةُ سَبيلَهُ جَاءَتْ فَوَحَدَت الزَّكَاةُ سَبيلَهُ أَنْصَفْتَ أَهْلَ الغَنَى فَلَوَ إِنَّ إِنْسَانًا تَخَيَّرَ مِنْ أَهْلِ الغَنى فَلُو إِنَّ إِنْسَانًا تَخَيَّرَ مِنْ أَهْلِ الغَنى فَلُو إِنَّ إِنْسَانًا تَخَيَّرَ مَنْ أَهْلِ الغَنى فَلُو إِنَّ إِنْسَانًا تَخَيَّرَ مَلَ الْعَنَى فَلُو إِنَّ إِنْسَانًا تَخَيَّرَ مَنْ أَهْلِ الغَنى

لا سُوقةٌ فيها وَلا أَمَراءُ وَالنّاس تَحتَ لِوائها أَكْفاءُ وَالنّاس تَحتَ لِوائها أَكْفاءُ وَالأَمْرُ شُورَى، والحُقُوقُ قَضاءُ وأخف من بعض الدَّواءِ الدَّاءُ(١) ومِنَ السُّمُومِ النَّاقعاتِ دَواءُ(١) لا منَّةٌ مَمنُونَةٌ وَجَباءُ(١) حَتَّى الْتَقَى الكُرَماءُ والبُخلاءُ فالكُلُّ في حَقِّ الحَياة سَواءُ ما اخْتار إلا دينك الفُقراءُ الفُقراءُ

\* \* \*

يأيُّها المُسرَى بِهِ شَرَّقًا إلى يَتَساءَلُونَ \_ وَأَنْتَ أَطْهَرُ هَيْكُلِ \_: يَتَساءَلُونَ \_ وَأَنْتَ أَطْهَرُ هَيْكُلِ \_: بِهِما سَمَوْتَ مُطَهَّرَيْنِ، كلاهُما

ما لا تنسالُ الشَّمْسُ والجَوْزاءُ(١) بالرُّوحِ أَمْ بالهَيْكُلِ الإسْراءُ ؟(١) نسورٌ، ورَيْحانيَّـةُ، وبَهَاءُ

<sup>(</sup>١) متئدًا: متأنيا. وطفر: وثب من أسفل إلى أعلى.

<sup>(</sup>٢) الناقعات: القاتلات.

 <sup>(</sup>٣) البر: الإحسان. وذمة: عهد، والمنة: العطية، والممنونة: المتبوعة بالمن. والجباء: الجمع.

<sup>(</sup>٤) الإسراء: السير ليلا. والجوزاء: بُرج في السماء.

<sup>(</sup>٥) الهيكل: الجسم والصورة والشخص.

نَضْلُ عَلَيْكَ لذي الجَلالِ وَمَنَّةُ تَغْشَى الغُيوبِ مِنَ الْعَوالِمِ، كلَّما في كُلِّ مِنْطَقَةً حَواشي نورِها أَنْتَ الْجُمَالُ بِها، وَأَنْتَ اللَّجْتَلَى اللَّه هَيَّا مِنْ حَظيرةِ قُدْسِهِ العَرْشُ تَحْتَكَ سُدَّةً وقوائماً العَرْشُ تَحْتَكَ سُدَّةً وقوائماً والرُّسْلُ دُونَ العَرْش لم يُؤذَنْ لَهُمْ والرُّسْلُ دُونَ العَرْش لم يُؤذَنْ لَهُمْ

وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَرَى وَيَشَاءُ طُوِيَت سَمَاءٌ قُلِّدَتْكَ سَمَاءٌ اللَّهُ طُويَت سَمَاءٌ قُلِّدَتْكَ سَمَاءٌ النَّقْطَةُ الزَّهْ سَرَاءُ وَالْحَسْنَاءُ وَالْحَسْنَاءُ وَالْحَسْنَاءُ نُزُلاً لِذَاتِكَ لَمْ يَجُزْهُ عَسَلاءُ ومَناكِبُ الرُّوحِ الأمينِ وطاءُ ومَناكِبُ الرُّوحِ الأمينِ وطاءُ حاشا لغَيْرِكَ مَوْعَدٌ ولَقَاءً حاشا لغَيْرِكَ مَوْعَدٌ ولَقَاءً

\* \* \*

الخيلُ تأبَى غَيْرَ «أحمدً» حاميًا شَيخُ الفَوارسِ يعْلَمونَ مَكانَهُ وإذَا تصدَّى للظُّبى فَمُهَنَّدٌ وَإذَا رَمَى عَنْ قَوْسهِ فَيَمِينُهُ مِنْ كُلِّ داعي الحَقِّ هَمَّةُ سَيْفهِ سَاقِي الجَريحِ ومُطعِمُ الأَسْرَى، وَمَنْ سَاقِي الجَريحِ ومُطعِمُ الأَسْرَى، وَمَنْ سَاقِي الجَريحِ ومُطعِمُ الأَسْرَى، وَمَنْ

وَبِها إِذَا ذُكِرَ اسْمُهُ خُيَسِلاءُ الْقَيْجِاءُ (٢) إِنْ هَيَّجِتْ آسادَها الهَيْجِاءُ (٢) أَوْ لِلرِّمَاحِ فَصَعْدَةٌ سَمْراءُ (٣) قَدَرٌ، وَمَا تَرمِي اليَمِينُ قَضاءُ فَلَسَيْفِهِ فِي الرَّاسِياتِ مَضاءُ (١) أَمِنَتَ سَنَابِكَ خُيْله الأَشْلاءُ (١) أَمِنَتَ سَنَابِكَ خُيْله الأَشْلاءُ (١)

<sup>(</sup>١) غشى المكان يغشاه: أتاه.

<sup>(</sup>٢) الهَيْجاء: الحرب. وآسادها: فرسانها.

<sup>(</sup>٣) الظبي : جمع ظُبة ، وهي حد السيف. والصَّعدة : القناة المستوية.

<sup>(</sup>٤) الراسيات: الجبال. ومضى السيف مضاء: قطع.

<sup>(</sup>٥) الأشلاء: جمع شلو، وهي أعضاء الإنسان بعد التفرق، أي: أنه لا يمثل بالقتلى.

إِنَّ الشَّجاعَةَ في الرِّجالِ غلاظةٌ والحَرْبُ مِنْ شرَف الشُّعوبَ فَإِن بَغَوْا وَالْحَرْبُ يَبْعَثُها القَوِيُّ تَجَبُّرًا كَمْ مِن غَزاة للرَّسولِ كَريَحة كَمْ مِن غَزاة للرَّسولِ كَريَحة كَانَتْ لِخُنْد اللَّه فيها شَحدَّةٌ ضَرَبُوا الضَّلالَة ضَرْبة ذَهبَتْ بِها دَعَموا عَلى الْحَرْبِ السَّلامَ، وطالما دَعَموا عَلى الْحَرْبِ السَّلامَ، وطالما

ما لَمْ تَزِنْها رَأْفَةٌ وَسَخاءُ<sup>(۱)</sup> فَالْمَجدُ مِما يَدَّع وَنَ بَراءُ وَيَنوءُ تَحت بَلائِها الضُّعَفَاءُ فيها رضَّى لِلْحَت ً أوْ إعْلاءُ في إثْرِها لِلْعالَمينَ رَخاءُ في الْجَهالة وَالضَّلالِ عَفَاءُ فَعَلَى الْجَهالة وَالضَّلالِ عَفَاءُ حَقَنَتْ دِماءً في الزَّمان دمَاءُ مَاءً في الزَّمان دمَاءُ مَاءً

\* \* \*

الْحَقُّ عِرْضُ اللَّه، كُلُّ أبيَّة هَلْ كَانَ حَوْلَ محمَّد مِنْ قَوْمِهُ فَلَاعا فَلَبَّى في القَبائِلِ عُصْبَةٌ مَنَ الأذى رَدُّوا بِبَأْسِ العَزْمِ عَنْهُ مِنَ الأذى وَالْحِيانُ إِنْ صُبَّا عَلَى فَا فَوْ خُرائبٌ نَسَفُوا بِنَاءَ الشِّرْك، فَهْوَ خُرائبٌ نَسَفُوا بِنَاءَ الشِّرْك، فَهْوَ خُرائبٌ

بَيْنَ النَّفُوسِ حِمَّى لَهُ وَوِقَاءُ اللَّ صَبِيُّ وَاحدٌ وَنِساءُ؟ اللَّ صَبِيُّ وَاحدٌ وَنِساءُ؟ مُسْتَضْعَفُون، قَلائلٌ، أَنْضاءُ(۱) ما لا تَرُدُّ الصَّخْرَةُ الصَّمَّاءُ بَرَد فَفيهِ كَتيبةٌ خَرْساءُ(۱) وَاسْتَأْصَلُوا الأصنام، فَهْيَ هَبَاءُ(۱)

<sup>(</sup>١) الغلاظة: الفظاظة والقسوة.

<sup>(</sup>٢) النِّضو: المهزول من الإبل وغيرها.

<sup>(</sup>٣) البَرُد: ماء الغمام يتجمد في الهواء. والكتيبة الخرساء: التي لا يُسمع فيها صوت.

<sup>(</sup>٤) الهباء: الغبار.

يَمْشُون تُغْضِي الأرْضُ مِنْهُمْ هَيْبَةً حَتَّى إذا فُتحَتْ لَهُمْ أَطْرافُها

وَبِهِمْ حِيالَ نَعيمِها إغْضاءُ لَمْ يُطْغِهِمْ تَرَفٌ وَلا نَعْماءُ

\* \* \*

يا مَنْ لَهُ عزُّ الشَّفاعَة وَحْدَهُ عَرْشُ القيامَة أَنْتَ تَحْتَ لوائه تَرْوِي وَتَسْقَى الصَّالحينَ ثَوابَهُمْ أَلْمُثُلُ هَذَا ذُقْتَ في الدُّنْيَا الطَّوى لى فى مَديحكَ يا رَسُولُ عَرائسٌ هُنَّ الحسانُ، فَإِنْ قَبِلْتَ تَكُرُّمًا أنْتَ الّذي نَظَمَ الْبَريَّةَ دينُهُ المُصْلحونَ أصابعٌ جُمعَتْ يَـــداً ما جئت بابك مادحًا، بل داعيًا أَدْعُوكَ عَنْ قَوْمى الضِّعاف لأزْمَة أَدَرى رَسُولُ اللَّه أَنَّ نُفوسَهُمْ مُتَفَكِّكُونَ، فَمَا تَضُمُّ نُفُوسَهُمْ

وَهُوَ الْمُنزَّهُ، ما لَهُ شُفَعاءُ وَالْحَوْضُ أَنْتَ حِيالَهُ السُّقَّاءُ وَالصَّالحاتُ ذَخائرٌ وَجَـــزاءٌ وَانْشَقَّ من خَلَق عَلَيْكَ رداء ؟ (١) تُيِّمْنَ فيك، وَشَاقَهُنَّ جلاءُ(١) فَمُهورُهُنَّ شَـفاعَةٌ حَسْناءُ ماذا يَقولُ وَيَنظمُ الشُّعَـــراءُ؟ هي أنْت، بَلْ أنْتَ اليَّدُ البَّيضاءُ وَمنَ الْمَديح تَضَرُّعٌ وَدُعــاءُ في مثْلها يُلْقَى عَلَيْكَ رَجِـاءُ رَكبَتْ هَواها، وَالْقُلُوبُ هَــواءُ؟ ثقَةٌ، ولا جَمَع الْقُلُوبَ صَفَاءُ

<sup>(</sup>١) الخَلَق: البلي.

<sup>(</sup>٢) العرائس: جمع عُروس، يعني القصائد: وتيَّمهن الحب: ذهب بعقلهن. والجلاء: عرض العروس على زوجها مجلوة. وشاقهن: هاجهن.

رَقَدُوا، وَغَرَّهُمُ نَعِيمٌ باطِلِلَّ ظَلَمُوا شَرِيعَتَكَ الَّتِي نِلْنَا بِها مَشْت الْحَضارَةُ في سَناها، وَاهْتَدى

وَنَعيمُ قَوْمٍ في القُيورِ بَلاءُ ما لَمْ يَنَلُ في رومةَ الفُقَهاءُ في الدِّين والدُّنيا بها السُّسعَداءُ

\* \* \*

صَلَّى عَلَيْكَ اللَّه ما صَحِبَ الدُّجى وَاسْتَقْبَلَ الرِّضُوانَ في غُرُّ فاتِهِم مُ خَيْرُ الوَسائِلِ، مَنْ يَقَعْ مِنْهُمْ عَلى

حاد، وَحَنَّتْ بِالْفَلا وَجْنَاءُ(۱) بِجِنَانِ عَدْن آلُكَ السُّمَحاءُ سَبَّبِ إِلَيْكَ فَحَسْبِيَ (الزَّهْراءُ)(۲٬۳)

\* \* \*

<sup>(</sup>١) الوجناء: الناقة الشديدة.

<sup>(</sup>٢) السَّبب: كل شيء يتوصَّل به إلى غيره. والزَّهراء لقب السيدة فاطمة بنت الرسول ﷺ.

<sup>(</sup>٣) انظر ديوان «الشوقيات» لأحمد شوقي (١٩١ ـ ١٩٨).







# ﴿إِنَّ شَانِئُكَ هُو الأَبْتَرِ ﴾

الرَّعاع والأقزام، تطَّاوَلُوا على قَدْرِ عَلَم الأعلام، وسيِّد الأنام عَلَيْق، الرَّعاع والأقزام، تطَّاوَلُوا على قَدْرِ عَلَم الأعلام، وسيِّد الأنام عَلَيْق، وارتكسوا في الحمأة الوبيئة. . فأين هم من نداء محمد العُلويِّ الجميل الذي يبارِكُ العُمرَ ويرفعُه ويُزكِّيه؟.

□ شائنو محمد رسول الله الكريم ﷺ ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ مُلْهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمٌ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [البقرة: ٦].

□ شائنو محمد عَلَيْ كبارُ المُخادعين. أغفالٌ يَخدعون البشريَّة وأنفُسهم حين يَصُدُّوها عن هاديها إلى طريق الحقِّ عَلَيْهُ . . هم داءُ البشريَّة ومَرَضُها، ﴿ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضاً وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكُذُبُونَ ﴾ [البقرة: ١٠].

□ شائنو محمد ﷺ موتى القلوب، لا وصف لقساوة قلوبهم وغلظتِها، ومُوتها وجفًافها، وعَتَمتها وظلامها.

\* قال تعالى: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ وَمَن يُرِدْ أَن يَهْدِيهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلُ اللَّهُ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الانعام: ١٢٥].

مَن شرح اللَّه صَدْرَه للإسلام ولهَدْي محمد عَلَيْكُ فللَّهِ ما أجمل انشراح

صدره، وتفتُّحَه ونداوتَه وبشاشتَه!! ومَن يُرِدْ أَن يُضِلَّه فصدرُه مغلقٌ مطموس، ضيِّق، عنده من كُربة الصَّدْر، والرَّهَق المُضني مَا ينوءُ به، فالكفرُ انكماشٌ وتحجُّرٌ، وضيِقٌ، وشُرودٌ، وعُسرٌ، وجَهدٌ، ومشقة.

ومن معاني الرِّجس: العذاب، ومن معانيه: الارتكاس، يرتكسُ في العذاب، ويعودُ إليه ولا يفارقه.

الوجود ولا جذور، انقطعت صلّتُهم بخالقِ الوجود بعد كُفرهم برسوله الوجود ولا جذور، انقطعت صلّتُهم بخالقِ الوجود بعد كُفرهم برسوله على نهو منقطعُ الصلّة بالوجود، لا تربطه به إلا روابطُ هزيلةٌ من وجوده الفرديِّ المحدود، في أضيق الحدود، في الحدود التي تعيش فيها البهيمة، حدود الحسّ وما يُدركُه الحسُّ من ظاهرِ هذا الوجود. والمؤمنون بمحمد على وبرسالته وثيقو الصلّة بالوجود، وبموكب الإيمان الضارب في جذور الزمان، الموصول على مدار الزمان، فهم في ثراء من الوشائج، وفي ثراء من الروابط، وفي ثراء من «الوجود» الزاخر الممتد اللاحب الذي لا يقف عند أعمارهم المحدودة.

شتَّان بين هؤلاء وهؤلاء!!.

المسائنو محمد على عميت قلوبهم، وعندهم العمى، كلُّ العمى، وعده وعميت بصائرهم، ﴿ فَإِنَّهَا لا تَعْمَى الأَبْصَارُ ولَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصَّدُورِ ﴾ [الحج: ٢٦]. ﴿ أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ الصَّدُورِ ﴾ [الحج: ٢٦]. ﴿ أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُو الصَّدُ وَلَهُم يَتُدُكُرُ أُولُوا الأَلْبَابِ ﴾ [الرعد: ١٩] عَمِيتُ قلوبُهم، وعَمُوا عن رؤية دلائل الحقِّ، وعَمُوا عن رؤية حقيقة الوجود، وحقيقة الارتباطات فيه، وحقيقة القيم والأشخاص والأحداث والأشياء.

قلوبٌ خامدةٌ جامدةٌ قاسيةٌ متبلّدة ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴾ [فاطر: ٢٢]، مَن يعيشون بقلوبٍ مَيتةٍ فهم كأهل القبور . . وا عجبًا للناس! يبكون على مَن مات جَسَده ، ولا يبكون على من مات قلبه وهو أشدُّد! .

وقلوبُ مُحبِّيهِ أشرقت فيها الأنوارُ وخَشَعت لذكر اللَّه، أحيى اللَّه عجمد عِلَيْكِيْ أرضَ هذه القلوب بعد موتها، فنبضت بالحياة، وزَخِرت بالنبت والزَّهْر، ومَنَحت الأُكُل والثمار.

الناس المنافق محمد عَلَيْ الله الله الله المنافق المنفق المنف

لا يُشرِقُ النورُ أمامَ ثُقلة الطين في كيانهم، وظلمة التراب، وكثافة اللحم والدم، وعرامة الشهوة والنزوة الخبيثة، لَبْسٌ في الرؤية، وتردُّدُ في الخُطوة، وحَيرةٌ وشرودٌ في الاتجاه، وطريقٌ بهيمٌ لا معالِمَ فيه.

◘ وأمَّا المؤمنون بمحمد ﷺ، فقد عرفوا النورَ من طريقه وصراطِه

وكتابِه، فخالطت بشاشةُ الإيمان وأنوارُه قلوبَهم، يعرفونها ولا يَملكون بالكلماتِ أن يَنقلوها إلى الآخرين الذين لم يَعرفوها؛ لأنها لا تُنقل بالكلمات، إنما تُسري في القلب فيستروحُها، ويَهَشُّ لها، ويندَى بها، ويستريحُ إليها، ويستشعرُ الطمأنينة والسلام.

الوجوه، هاجرة الكفر وحروره. . تلفح قلوبهم فيه لوافح الحيرة والقلق الوجوه، هاجرة الكفر وحروره. . تلفح قلوبهم فيه لوافح الحيرة والقلق وعدم الاستقرار على هدف، وعدم الاطمئنان إلى نشأة أو مصير، ثم تنتهي إلى حرّ جهنم ولفحة العَذاب هناك . . ليس أشقى على وجه الأرض منهم وقد حُرموا طمأنينة الأنس بالله . . ليس أحد أشقى منهم وهم ينطلقون في هذه الأرض مبتوري الصلة بما حولهم في الكون؛ لأنهم انفصموا عن العُروة الوثقى التي تربطهم بالله ، ليس أشقى في الحياة ممّن يَشُق طريقه وحيداً شريداً في فلاة ، عليه أن يكافح وحدة بلا ناصر ولا هاد ولا مُعين .

□ شانئو محمد ﷺ هم داءُ البشرية.. هم الوسوسةُ والقلقُ والحَيرة، والقلقُ والحَيرة، والقلقُ مرضٌ، والحَيرة نَصَب، والوسوسةُ داء، فأين هم من محمد ﷺ رحمة اللّه المهداة، الذي يَصِلُ القلوبَ الطاهرةَ باللّه، فترضى وتستروحُ الرّضا من اللّه، والرّضا عن الحياة؟!.

الشياطين في أنفس لئيمة خبيثة.

الاتِّصال باللَّه، والاطمئنان إلى حماه، ضنكُ الحيرة والقلق والشكِّ، ضنكُ الانقطاع عن

الحرص والحَذَرِ والحسرةِ على كلِّ ما يفوت.

الحياة الأصيل بتكذيبهم لِمَن أرسله، وانفَصلوا عن الطريق الواصل.

المفسدون. المتبَجِّحُون السفهاءُ الأدعياء. أفسدوا البشرية أشنع الفساد، المفسدون. المتبَجِّحُون السفهاءُ الأدعياء. أفسدوا البشرية أشنع الفساد، واختلَّت بأيديهم كلُّ الموازين والقيم. يأنفون من التسليم للرسول عَلَيْهُ وهم السفهاء، ولا يَرْضونه لمقاماتهم العليَّة!! ينظرون إليه بأنفة وهم السفهاء، ومتى علم السفيه أنه سفيه؟! ومتى استشعر المنحرف أنه بعيدٌ عن المسلك القويم؟! عندهم كلُّ اللؤم والمكر السيِّع والضَّعف والحسَّة والحُبث والخداع. غمَّازون لَمَّازون رَمَّاون المَّاون.

الله المؤون المؤون المؤون المؤون الله المؤون المؤو

□ شانئو محمد ﷺ أعرضوا عن كلِّ هُدى، وصَمُّوا آذانَهم عن السماع، وعيونَهم عن الرؤية، وعطَّلوا السنتهم، فهم بُكْمٌ، لا رَجعة لهم إلى الحق، ولا هداية لهم إلى النور، ولا أوْبَة لهم إلى الهدى.

□ شانئو محمد ﷺ هم أعداء الفطرة. . أعداء البشريّة والحياة .

إِنَّ هذه البشرية وهي من صُنْع اللَّه لا تُفتحُ مغاليقُ فطرتها إلاَّ بمفاتيح من صُنع اللَّه، ولا تُعالجُ أمراضُها وعلَلُها إلاَّ بالدواء الذي يَخرجُ من يده منحانه وقد جَعل في منهج الإسلام الذي أرسل به محمدًا عَلَيْ وحده مفاتيح كلِّ مُغلق، وشفاء كلِّ داء، ﴿ وَنُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُوْمِنِينَ ﴾ [الإسراء: ٨٢]، ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي للَّتِي هِي أَقُومُ ﴾ [الإسراء: ٩]، ولكنَّ هذه البشرية لا تريد أن تَرُدَّ القُفلَ إلى صانعه، ولا أن تَذهب بالمريض إلى مُبدعه، ولا تَسلكَ في أمرِ نفسها، ولا في أمرِ إنسانيَّتها، وفي أمر سعادتها أو شَقْوَتها ما تعوَّدت أن تسلكَه في أمرِ الأجهزة والآلات الماديَّة الزهيدة التي تستخدمُها في حاجاتها اليوميَّة الصغيرة.

ومن هنا جاءت الشّقُوةُ للبشرية الضالّة. . البشرية المسكينة الحائرة ، البشرية التي لن تجد الهدى ، ولن تجد الراحة ، ولن تجد السعادة ، إلا حين تررد الفطرة البشرية إلى خالقها الكبير . . وتنحية الإسلام ورسوله على عن قيادة البشرية نكبة قاصمة ، نكبة لم تعرف لها البشرية نظيراً في كل ما ألم عن البيا من نكبات . . نكبة فسدت بها الأرض ، وأسنت الحياة ، وتعفّت القيادات ، وذاقت البشرية الويلات من القيادات المتعفّنة ، وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس .

الله الكتاب قَدْ جَاءَكُمْ وَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًاً مِّمَّا كُنتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُم رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُم مِنَ اللهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ ﴿ وَ كَ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضُوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ ﴿ وَ كَ اللَّهُ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْعَلْمَ عَلَى الْعَلَالَةُ عَلَى الْعَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْعَلَا عَلَا عَا

وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [المائدة: ١٦-١٦].

﴿ سُبُلَ السَّلامِ ﴾: ما أدق هذا التعبير وأصدقه! إنه «السلام»، هو ما يسكبه محمد على الحياة في الحياة كلِّها. سلام الفرد، وسلام الجماعة، وسلام العالم. سلام الضمير، وسلام العقل، وسلام الجوارح. سلام البيت والأسرة، وسلام المجتمع والأُمَّة، وسلام البشر والإنسانية. السلام مع الحياة، والسلام مع الكون، والسلام مع اللّه ربِّ الكون والحياة. السلام الذي لا تجده البشرية ولم تجده يومًا والاَّ في هذا الدين؛ وإلاَّ في منهجه ونظامه وشريعته، ومجتمعه الذي يقوم على عقيدته وشريعته.

ولا يُدرِكُ عُمقَ هذه الحقيقة ومذاقها المُريح كما يُدرِكُها مَن ذاق سبُلَ الحرب في الجاهليَّات قديًا، أو الجاهليَّة الصليبية أو اليهودية حديثًا. لا يُدرِكُ عُمقَ هذه الحقيقة كما يدركُها مَن ذاق حَربَ القلقِ الناشيء عن عقائد الجاهلية في أعماقِ الضمير . وحربِ القلقِ الناشئ من شرائع الجاهلية وتخبُّطِها في أوضاع الحياة، والويلات التي تذوقها البشرية من كلِّ ألوان الحروب في الضمائر والمجتمعات قرونًا بعد قرون . وفاء من سبق له من ربِّه الحُسنى إلى ظلالِ السلام في الإسلام . سلام يَرِفُّ في حَنايا السريرة، وسلامٌ يُظلِّلُ الحياة والمجتمع، وسلامٌ في الأرض، وسلامٌ في السماء .

أولَ ما يَفيضُ هذا السلامُ على القلب وينشأُ من اعتقادٍ صحيح عن الهه وربِّه، فلا يخافُ غيرَه، ولا يَخْشى سواه من كلِّ قوة زائفة زائلة. . ويَفيضُ السلامُ على القلب حين يعلمُ العلاقة بين العبدِ وربَّه، وبين الخالق والكون.

العقيدةُ التي تقفُ بصاحبها أمامَ النَبْتَةِ الصغيرة، وهي توحي إليه أنَّ له أجرًا حين يرويها من عطش، وحين يُعينها على النماء، وحين يُزيلُ من طريقها العقبات: هي عقيدةٌ جميلة ـ فوق أنها عقيدةٌ كريمة ـ، عقيدةٌ تسكبُ في رُوحه السلام؛ وتُطلقُه يُعانقُ الوجودَ كلَّه، ويُشيعُ مِن حوله الأمنَ والرِّفق، والحبَّ والسلام.

□ وعقيدة الإسلام في اليوم الآخر، والعدل المطلَق والجزاء الأوفى عند اللّه، فلا قلق، ولا سُخْط، ولا قنوط إذا لم يُوفَّ حقَّه في هذه العاجلة بقاييس الناس، هذا بدلاً من الصّراع المجنون المحموم الذي تُداسُ فيه الحرماتُ بلا تحرُّج ولا حياء من لصوص الصليبيِّين واليهود، لصوص المغارات أبناء الحيَّات والأفاعي.

وغايةُ الوجود في الإسلام عبادةُ اللّه في كلِّ لحظةٍ من لحظات حياته، وبكلِّ نَبضٍ في جوارحه، فترفعُه العبادةُ إلى أُفقِها الوضيء، ترفعُ شعورَه وضميرَه، وترفعُ نشاطَه وعملَه، فهو يَعبدُ في كلِّ خُطوة، وهو يحقِّقُ غايةَ وجوده في كلِّ خَطْرة، وهو يرتقي صُعُدًا إلى اللّه في كلِّ نشاطٍ وفي كل مجال، وهو يسمعُ قولَ رسوله ﷺ: "إن اللّه تعالى يُحبُّ مَعَاليَ الأمور وأشرافها، ويكرهُ سَفْسَافها»(۱).

فأوْلَىٰ به ألاَّ يَغْدرَ ولا يَفْجُر، وأوْلىٰ به ألاَّ يَغِشَّ ولا يَخدع، وأوْلىٰ به ألاَّ يطغیٰ وألاَّ يتجَبَّر، وأوْلَىٰ به ألاَّ يستخدمَ أداةً مُدَنَّسَةً ولا وسيلةً

<sup>(</sup>١) صحيح: رواه الطبراني في «الكبير»، وابن عدي، وأبو الشيخ، وأبو نعيم في «الحلية» عن سهل بن سعد، وكذا رواه ابن عساكر وابن النجّار عن سهل، وصححه الألباني.

خسيسة . . وأُوْليٰ به كذلك ألاَّ يستعجلَ المراحلَ، وألاَّ يتعسُّفَ الطريق

الله المؤمن بالقضاء والقدر، وأنه في طاعة الله التحقيق إرادة الله . . وما يَسكُنُه هذا الشعورُ في رُوحِه من الطمأنينة والسلام والاستقرار .

□ والتكاليفُ التي يفرضُها اللَّه على عبده كلُّها من الفطرة، ولتصحيح الفطرة، لا تتجاوزُ الطاقةَ، ولا تتجاهلُ طبيعةَ الإنسانِ وتركيبَه، ولا رُوحَه ولا جسده، تلبِّي حاجةَ الرُّوح والجسدِ في يُسرٍ وسماحة.

□ والمجتمعُ المتوادُّ المتحابُّ المترابطُ المتكافل، هذا المجتمع الذي حقَّقه الإسلامُ في أرقى وأصفى صورة تربطُه آصِرةُ العقيدة، وتذوبُ فيه الأجناسُ والأوطانُ والألوانُ، فالمؤمنون إخوة.

اللجتمعُ الذي بناه رسولُ اللَّه ﷺ لا تشيعُ فيه الفاحشة، ولا يتبجَّعُ فيه الإغراء، ولا ترُوحُ فيه الفتنة، ولا تلتفتُ الأعينُ فيه إلى العَوْرات، ولا ترفُّ فيه الشهواتُ على الحرمات، ولا ينطلقُ فيه سُعارُ الجنسِ ولا عرامةُ اللحم والدم، فتأمنُ الزوجةُ على زوجها، ويأمنُ الزوجُ على زوجته، ويأمنُ الأولياءُ على حُرماتهم، ويأمنُ الجميعُ على أعصابهم وقلوبهم، ويأمنُ الجميعُ على أعصابهم وقلوبهم، حيث لا تقعُ العيونُ على المفاتن، ولا تقودُ العيونُ القلوبَ إلى المحارم، لا رغائبَ مكبوتة، ولا قلقَ للأعصاب، ولا أمراضَ للنفوس، وإنما مجتمعٌ نظيفٌ عفيفٌ آمِنٌ ساكن، تَرِفٌ عليه أجنحةُ السِّلم والطُّهْر والأمان.

□ وهو المجتمعُ الذي يكفلُ لكلِّ قادرٍ عملاً ورِزْقًا، ولكلِّ عاجزٍ ضمانةً للعيش الكريم، ولكلِّ راغبٍ في العفَّة زوجةً صالحةً.. والذي يَعتبِرُ أهلَ كلِّ حيٍّ مسؤولين مسؤوليةً جنائيةً لو مات فيهم جائع، حتى ليرى

بعضُ فقهاءِ الإِسلام تغريمَهمُ الدِّيّة .

الإسلام عَبْرَ التاريخ: مجتمعٌ تُكُفَل فيه حُريَّاتُ الناس وكراماتهم وحُرماتهم وأموالُهم بحكم الشرع الحنيف، بعد كفالتها بالتوجيه الرَّباني الطاع. فلا يُؤخذُ واحدٌ فيه بالظِّنَّة، ولا يُتَسَوَّرُ على أحد بيتُه، ولا يتجسَّسُ على أحد بيتُه، ولا يتجسَّسُ على أحد فيه متجسسٌ، ولا يَذهبُ فيه دمٌ هَدَرًا، والقصاصُ حاضر، ولا يَضيعُ فيه على أحد مالُه سرقةً أوْ نَهْبًا، والحدودُ حاضرة، وعَدلُ اللَّه قائم.

□ مجتمع تشيع فيه الشورى ويتساوى فيه الناس حُكَامًا ومحكومين أمام شرع الله ـ عز وجل ـ .

التاريخ أيَّ مجتمع آخرُ.. وأقام والنبيُّ والله عنه التاريخ لا يُعادلُه عَبْرَ التاريخ لا يُعادلُه عَبْرَ التاريخ أيُّ مجتمع آخرُ.. وأقام والقام والقام كالحسنِ ما تُقامُ الدول، حتى استمرَّ امتدادُها لأكثرَ من ألف وثلاثمئة عام وهي مؤهّلةُ للعودة والاستمرار، كمعجزة باقية لإنسان واحد، هي في الحقيقة من أعظم معجزاته التي غَفَل عنها الغافلون.

\* قال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الأَرْضُ أَوْ كُلّمَ بِهِ الْمَوْتَى . . ﴾ الآية [الرعد: ٣١].

لقد صَنع رسولُ اللَّه ﷺ بالقرآن الذي عليه وبسُنَّته المباركة في نفوس المؤمنين به ـ الذين تلقَّوا هذا الوحي العظيم وتكيَّفُوا به ـ أكثر من تسيير الجبال وتقطيع الأرض وإحياء الموتى . . لقد صَنَع في هذه النفوس وبهذه النفوس

خوارقَ أضخمَ وأبعدَ آثارًا في أقدارِ الحياة، بل أبعدَ أثرًا في شكل الأرض ذاتِه. . فكم غَيَّر الإسلامُ والمسلمون من وجهِ الأرض، إلى جانبِ ما غيَّروا من وجهِ التاريخ؟! .

لقد سَيَّر رسولُ اللَّه ﷺ بالقرآن ما هو أضخمُ من الجبال، وهو تاريخُ الأم والأجيال، وقطَع به ما هو أصلبُ من الأرض، وهو جُمودُ الأفكار، وعَفَنُ الشِّرك والكفر، وأحيى به وبسُنَّته ما أُخمد من الموتى، وهي الشعوبُ التي قَتَل رُوحَها الشِّركُ، وظلمُ الطواغيت، وأوهامُ الأوثان.

إنَّ التحوُّل الذي تَمَّ في نفوسِ العرب والمسلمين وبهم، ونَقَلهم تلك النَّقْلة الضخمة على يد رسول اللَّه ﷺ وما جاء به، فأقام بهم أطهر وأعفَّ وأجمل مجتمع ودولة في التاريخ . . أضخمُ بكثير من تحوُّلِ الجبالِ عن رُسوخها، وتحوُّلُ الأرض عن جُمودها، وتحوُّلُ الموتى عن الموات! .

\* شتانَ ما بين مجتمع الإسلام ومجتمع الخوف والجريمة وحضارة الدَّجال الأعور:

□ هذا الطُّهرُ والعفافُ والمَثَلُ الأعلى في دنيا الناس، أين منه حضارةُ الجَريمة والحوف، فعلى الحوف ينامُ الغرب، وعليه يصحو، وصدَق فيه قولُ اللَّه تعالى: ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً قَرْيَةً كَانَت ْ آمِنَةً مُطْمَئنَةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّن كُلِّ مَكَان فَكَفَرَت ْ بِأَنْعُمِ اللَّه فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْف بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ [النحل: ١١٢].

□ في تصريح لرئيس الندوة الدولية لمكافحة الجريمة والإرهاب الجنرال «أناتولي كوليكوف»: «إن هناك حوالي (٤٠٠) ألف جريمة تُرتكب يوميًا

في العالم، وإن الجريمة قد نَمَت خلال الأعوام الثلاثين الأخيرة حوالي ثماني مرات في الولايات المتحدة الأمريكية، وسَبْع مرات في بريطانيا والسويد، وأربع مرات في جمهوريات الاتحات السوفيتي السابق، ومرتين في اليابان».

وطبقًا لإحصائيات الجريمة في الولايات المتحدة الأمريكية فإنَّ معدلَ الجرائم لديها كان: وقوع جريمة سرقة عادية كلَّ (٣) ثوان، جريمة سَطُو كلَّ (١٤) ثانية، سرقة سيارة كلَّ (٢٥) ثانية، سرقة مقترنة بالعنف كلَّ (٦٠) ثانية، جريمة اغتصاب كلَّ (٦) ثوان، قتل كلَّ (٣١) ثانية.

وتُقدَّرُ كُلْفةُ الجريمة في أمريكا (١٠٥) بلايين دولار، تُنفق في علاج الضحايا، و(٣٥٠) بليون دولار للتعويضات والتأمين، و(١٢٠) مليون دولار تُصرف على السجون، و(٣٥) بليون دولار تُصرف على السجون، وهناك (١٤)مليون متعاط للمخدِّرات.

وتشير إحصائية السجون الأمريكية الصادرة عن وزارة العدل الأمريكية إلى أنه خلال عام ٢٠٠٣م ازداد عدد النزلاء في سجون أمريكا (٢٠٣٧٠) نزيلاً عن العام الأسبق، ومع نهاية ٣١ ديسمبر ٢٠٠٣ قُدِّرت نسبة الزيادة في الطاقة الاستيعابية للسجون الأمريكية المحلية بـ (+١٦٪) عن طاقتها التصميمية الاستيعابية، في حين كانت نسبة الفرق في السجون الفدرالية (+٣٩٪) عن طاقتها الاستيعابية، ومع نهاية عام ٢٠٠٣ بلغ عدد النساء المودَعات السجون (١٠١١٧٩)، نزيلة من مجموع (٦ملايين و٠٠٠ الف) سجين أمريكي (أي نسبة ٢,٩٪ من عموم النزلاء)، بمعنى أن وجود حوالي ٧ ملايين نزيل أمريكي سجين داخل الولايات المتحدة عام ٢٠٠٣ حوالي ٧ ملايين نزيل أمريكي سجين داخل الولايات المتحدة عام ٢٠٠٣

يدل على أنَّ مِن بينِ كلِّ (٣٢) مواطنًا أمريكيًّا بالغَّا هناك سجين واحد»(١) .

□ وانظر إلى حضارة «الدجَّال الأعور» المادية المزيَّفة التي كَفَرت بمحمد عَلَيْ رسول السلام. . الذي قال عنه ربَّه: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لَلْعَالَمِينَ ﴾ [الانبياء: ١٠٦] فرفضوا شرعَه، وسَخروا منه، واستهزؤوا به، وهو الطُّهْرُ كلُّ الطهْر يَدُبُّ على الأرض. . والأمنُ معه، فماذا حصَّلوا: «جرائم غسل الأموال المتحصِّلة من الجريمة «المخدِّرات والجريمة المنظمة» تُكلِّف المجتمع الدولي سنويًّا (١٥٠٠) مليار دولار.

كثيرٌ من دُول العالم المتقدِّم صارت نسبةُ الشرطة فيها إلى السُّكان تتراوحُ بين (٥٠٠ إلى ١٠٠٠ عنصر أمن) لكل ١٠٠,٠٠٠ نسمة من السكان»(٢) ومع هذا فشلوا!!.

□ (عددُ الذين يتعاطون المخدِّرات في أمريكا (٩٦ ـ ٩٧) مليون نسمة (٣٠ .

□ «ونقل العلاَّمة المودودي عن «دائرة المعارف البريطانية» أنه في الأربعينيات كان (٩٠٪) من الشباب الأمريكي مصابًا بالرَّهري، و(٦٠٪) من الشباب الأمريكي مصابًا بالسيَّلان... (١٠٪).

□ نسبةُ المرضى عقليًّا وعصبيًّا ونفسيًّا في السويد ـ أرقى بلدان العالم ماديًّا ـ (٢٥٪) من سكان السويد، وتُنفِقُ الدولةُ (٣٠٪) من ميزانيتها على

<sup>(</sup>٢, ١) مجلة البيان ـ العدد ٢٢٣ ربيع الأول ١٤٢٧هـ مارس ٢٠٠٦م (ص٧٠، ٧١، ٧٧) مقالة «الإجرام العالمي وفشل العقوبات الوضعية» للدكتور أكرم عبدالرزاق المشهداني .

<sup>(</sup>٣) مجلة المجتمع الكويتية (٥٥٧/ ٣٠).

<sup>(</sup>٤) «الإسلام ومستقبل البشرية» للدكتور عبدالله عزام (ص٢٧ ـ ٢٨).

علاجهم، ونسبة الموظَّفين الذين يَخرُجون من وظائفهم بسبب هذه الأمراض يُساوي (٥٠٪) من مجموع المخرَجين.

□ ويقول (سي. وبيرس): «إن شخصًا من كلِّ ٢٢ شخصًا من سكان نيويورك يجبُ إدخالُه أحَدَ مستشفيات الأمراض العقلية بين آنٍ وآخر».

□ يوجد (٩٥) مليون مُدمن في أمريكا، ونصفُ حوادثِ السيارات التي تؤدِّي إلى الموت والتي بلغ عددُها (٥٠٠، ٥٥) حالة موت كانت ناتجةً عن سُكر السائق، أو المشاة.

□ ويقول الدكتور «سيدلي كاي» في كتابه «علم السموم»: «إن الخمر هي السببُ المباشرُ وغيرُ المباشر في (٥٠٪) من مجموع حالات الوفاة التي نفحصها بمعمل الطب الشرعي بولاية «فرجينيا» بالولايات المتحدة».

□ ولعل أصدق كلمة عن مجتمع الغرب ما قاله الكاتب الإنجليزي «أوسبورن»: «نحن موتى، مكدودون، مضيَّعون، نحن سكِّيرون، مجانين، نحن حمقى، نحن تافهون»(١).

□ قال وزير العدل الأمريكي: «وارن بيرجر» في فبراير سنة (١٩٨١): «إن هناك حُكمًا من الإرهاب يسودُ المدنَ الأمريكية»، ثم يتساءل: «أَلَسْنا رهائنَ داخل حدود بلادنا المستنيرة المتحضِّرة»؟!.

□ ويقول مدير شركة «هوستون» الأمريكية بولاية «تكساس»: «الخوف من الجريمة يهدد تدريجيًّا بشلل الحياة في المجتمع الأمريكي. . لقد سَمَحنا لأنفسنا بالتحلُّل والتفسُّخ إلى الحدِّ الذي أصبحنا فيه نعيشُ مثلما

<sup>(</sup>١) «فوضي العالم» (ص٤٩).

تعيشُ الحيوانات. . فنحن نعيشُ وراء قضبان حديدية تحمينا من وصول اللصوص إلينا، ومجموعة من الأقفال المثبَّة في الأبواب وأجهزة الإنذار، ثم نرقد على الفراش، وبجوارنا مسدسٌ محشوٌ بالرصاص، وبعد هذا نحاولُ أن نَحصلَ على شيءٍ من الراحة . . يا للسخرية!! .

## \* والانتحار:

تحظى الولاياتُ المتحدةُ بنصيبِ الأسد في عدد المُقدمين على الانتحار، فقد بلغ عددُهم خلالَ عام واحد ما يقاربُ الرُّبْعَ مليونَ شخص، أيْ بمعدَّل ١٢٠ شخصًا يوميًّا، وهذا بدون شكًّ يفوقُ عددَ جرائم القتل التي تقعُ في نفسِ الفترة الزمنية.

□ وأعلى نسبة للانتحار هي في أكثر الدول رُقيًّا ماديًّا كالسويد وسويسرًا.. رخاءٌ ماديٌ عجيب ثم انتحار!!! يا للعجب العُجاب!!.

وشعب الداغارك ـ الذي سَخِرت صُحُفُه من رسول اللَّه ﷺ ـ هو كشعب السويد مُهدَّدُ بالانقراض، فالنسلُ في تناقص مطَّرد، بسبب فوضى الاختلاطِ والتبرج . . والجيل الجديد يُدمِنُ المُسكِرات والمخدِّرات ليُعوِّضَ خَواءَ الروح من الإيمان وطمأنينة القلب بالعقيدة، والأمراضُ النفسيةُ والعصبيةُ والشذوذُ بأنواعه يفترسُ عشرات الآلاف من النفوس والأرواح والأعصاب، وظنك بجرائم الاغتصاب والإجهاض والانتحار.

إنها الشّقوةُ النَّكِدةُ المكتوبةُ على كلِّ قلبٍ يخلو من بشاشةِ الإيمان وطمأنينةِ الإسلام، فلا يذوقُ طعمَ السِّلم الذي يُدعى المؤمنون ليدخلوا فيه كافةً، ولِينعموا بالأمن والظلِّ والراحةِ والقَرار والسلام.

\* ونبي الإسلام عَلَيْ نبي السلام، وأعدؤاه وشانؤوه أعداء السلام في كلّ زمان ومكان، وما نَشَر النبي عَلَيْ الإسلام بحد السيف، بخلاف أعداء السلام من اليهود والنصارى:

هل انتشر الإسلامُ بالسيف، وهل كان رسول الله عَلَيْهِ متعطَّشًا للدماء، كما يقول شانؤوه من لصوص المغارات أبناء الحيَّات والأفاعي وشياطينِ البشرية وثعالبها وذئابها المتعطشون للدماء الذين يَصدُقُ فيهم قول القائل: «رَمَتْني بدائها وانْسلَّتْ»!.

- قالوا عنه هذا، وهو القائل يوم الحديبية: «والله لا تَدْعُوني قريشٌ إلى خُطَّةٍ تُوصَلُ فيها الأرحامُ، وتُعظَّمُ فيها الحرماتُ، إلاَّ أعطيتُها إيَّاها».
- بأبي هو وأمي، أليس هو القائلَ ﷺ: «اغزُوا بسم الله، وفي سبيل الله، وقاتلوا مَن كفر بالله، اغزُوا، لا تغلُوا، ولا تغدروا، ولا تُمثَّلوا، ولا تَقتلوا وليدًا..»(١)!!.
- □ انظروا إلى إشراق الرسول ﷺ ورحمتِه وسُمُوَّه حتى نزاله وضربه وقتاله.

□ لقد قال ثعالبُ وذئابُ الغرب عن رسول اللّه ﷺ: "إنه دمويٌّ، وإنه نَشَر الإسلام بحد ً السيف".

والتاريخُ وسيرةُ الرسول عَلَيْ يَشهدانِ بكذبهم ودَجَلهم. . نَسوقُ رقم

<sup>(</sup>١) رواه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه عن بريدة.

قتلىٰ كلِّ الغزوات التي انتصر بها الإسلامُ علىٰ الشرك والوثنية، وغيَّر بها مَجرىٰ التاريخ. والتي لا يتعدَّىٰ رقمها ٣٨٦ قتيلاً، هم جملةُ قتلىٰ المشركين وشهداء المسلمين. لنقارنَه برقم المليونيْن من الضحايا في الحروب الدينية التي أورد أخبارها الكهنةُ في أسفار العهد القديم، وزيادةً في التوثيق، نقدِّم هنا جدولاً بالغزوات الإسلامية التي تمت في العصر النبوي. وآخر بالحروب التي وردت أخبارها وأرقامُ ضحاياها في العهد القديم.

أما فتوحاتُ الإسلام خارجَ إطارِ الشرك الوثنيِّ في شبه الجزيرة العربية، فلقد كانت جميعُها حروبَ تحرير لشعوب الشرق من القَهر الديني والسياسي والحضاري الذي مارسته قُوى وإمبراطورياتُ الاستعمارِ البيزنطيِّ والفارسيِّ ضدَّ تلك الشعوب. ولقد دارت جميعُ معارك هذه الفتوحات ضدَّ جيوشِ الاحتلال البيزنطيِّ والفارسيِّ. ولم تَدُرْ معركةُ واحدةٌ منها ضدَّ شعوبِ تلك البلاد . بل لقد حاربَت شعوبُ تلك البلاد وهي على دياناتها القديمة مع العرب المسلمين ضدَّ الرومِ والفرس . ويحريرِ بلادها . ولتحريرِ ضميرِها من القهر والاضطهاد .

## غزوات الإسلام التي حدث فيها قتال

ملاحظات	عدد شهداء المسلمين	_	1 . • 1 • 1	الغــزوة	رقم
	1 8	٧٠	۲ هــ	غزوة بدر	١
	۲	-	۲ هــ	غزوة السويق	۲
	-	1	٣هـ	بعث كعب بن الأشرف	٣
	٧٠	77	۳ هــ	غزوة أحد	٤
	-	١	۳ هــ	غزوة حَمْراءِ الأسد	٥
	٧	-	۳ هـ	بعث الرَّجيع	٦
	**	-	٣مـ	بعث بئر معونة	٧
	٦	٣	ە ھـ	غزوة الخندق	٨
	-	-	ہ ھے	غزوة بنى قريظة	9
الـ ٦٠٠ الذين قتلوا من بني قريظة لم يقتلوا في الحرب وإنما قتلوا قضاء بالتحكيم ــ الذي ارتضوه ــ					
جزاء على خيانتهم فلا	-	1	ه هـ	بعث عبدالله بن عَتيك	1.
يحسبون في قتلى المعارك.	۲	1	٦ هـ	غزوة ذي قَرَد	11
	١	-	٦ هـ	غزوة بني المصطلق	17
	۲.	۲	٧ هـ	غزوة خيبر	14
	1	-	∨ هــ	غزوة وادي القرى	١٤
	11	~	۸ هــ	غزوة مؤتة	10
	٣	17	۸ هــ	فتح مكة	17
	٤	٨٤	۸ هــ	غزوة حنين	17
	14	-	٨هـ	غزوة الطائف	١٨
المجموع الكلي من الجانبين ٣٨٦(١)	١٨٣	۲۰۳		المجموع	

<sup>(</sup>١) «الدرر في اختصار المغازي والسير» لابن عبدالبر ـ تحقيق د. شوقي ضيف. دار المعارف ـ القاهرة.

## ضحايا حروب العهد القديم

المصدر	عدد ضحايا غير اليهود	مسلسل
بشوع ۸/ ۲۵	۱۲,۰۰۰ ضحایا عای	١
قضاة ١/ ٤	١٠,٠٠٠ من الكنعانيين والفرزيين	۲
قضاة ٣/ ٢٩	۱۰,۰۰۰ من موآب	٣
قضاة ۸/ ۱۰	۱۲۰,۰۰۰ من مدیان	٤,
قضاة ٩/٩	۱۰۰۰ من شکیم	٥
قضاة ١٩/١٤	٣٠ من أشقلون	٦
قضاة ٥٠/٧٠	١٠٠٠ من الفلسطينيين	٧
قضاة ١٦/ ٢٧	٣٠٠ من الفلسطينيين	٨
صموئيل أول ١٤/١٤	٢٠ من الفلسطينيين	٩
صموئيل أول ۱۸/ ۲۷	۲۰۰ من الفلسطينيين	1.
صموئيل ثان ٨/ ٥	۲۲، ۲۲ من آرام	11
صموئيل ثان ٨/ ١٣	۱۸،۰۰۰ من آرام	14
صموئيل ثان ً ١٨/١٠	٤٠،٠٠٠ من آرام	14
ملوك أول ٢٠/ ٢٩/	۱۰۰، ۱۰۰ من آرام	1 8
ملوك ثان ۱۶/۷	۱۰،۰۰ من أدوم	10
ملوك ثان ً ١٩/ ٣٥	۱۸۵،۰۰۰ من آشور	17
أخبار الأيام الأول	۱،۰۰۰، ۱ من الكوشيين	17
14,6/18		
إستير ٩/٥	٥٠٠ من الفرس	١٨
إستير ٩/ ١٦	۷۰ ۰ ۰ ۰ من الفرس	19
إستير ٩/ ١٥	۳۰۰ من الفرس	7.
1-7, ,,,,,,,		

مجموع الضحايا من غير اليهود ٢٥٠، ٦٣٥، ١

المصدر	عدد ضحايا اليهود في حروبهم الداخلية أو مع الأجانب	مسلسل
قضاة ٦/١٢	٤٢،٠٠٠ من أفرايم	11
قضاة ۲۱/۲۰	۲۲،۰۰۰ من إسرائيل	77
قضاة ٢٠/٢٠	۱۸٬۰۰۰ من إسرائيل	74
قضاة ۲۰/۲۰	۲۵،۰۰۰ من بنیامین	7 8
قضاة ۲۰/۲۰	٣٠ من إسرائيل	40
قضاة ۲۰/۲۰	۱۸،۰۰۰ من بنیامین	77
قضاة ٢٠/٥٤	۲،۰۰۰ من بنیامین	**
صموئيل أول ٤/٢	٤,٠٠٠ من إسرائيل	47
صموئيل أول ٤/ ١٠	۳۰، ۲۰ من إسرائيل	49
صموئيل أول ٦/ ١٩	٥٠، ٥٠ من بيتشمن	٣٠
صموئيل أول ٢٢/ ١٩	٨٥ من الكهنة	41
صموئيل أول ٢/ ٣٠	۲۰ من عبید داود	44
صموئيل أول ٢/ ٣٠	٣٦٠ من رجال أبنير	44
صموئيل ثان ١٨/٧	۲۰،۰۰۰ من إسرائيل	48
صموئيل ثان 17/١٠	٤٢ من إخوة أخزيا	40
صموئيل ثانً ١٥/ ٢٥	٥٠ من الجلعاديين	47
أخبار الأيام الثاني	۱۲۰،۰۰۰ من يهوذا	٣٧
7/1/		
قضاة ٩/٥	٧٠ من إخوة أبيمالك	47

مجموع الضحايا من اليهود ٨٢٧، ٢٥٣.

والمجموع الكلي للضحايا \_ المحصاة \_ من الجانبين ٤٧٧، ٩٨٨، ١ قتيلاً! (١)

<sup>(</sup>١) «فلسفة الحرب في الفكر الديني الإسرائيلي» (ص١٨٩ ـ ١٩١) للدكتور محمد جلاء إدريس ـ طبعة القاهرة.

□ وهذه النصوصُ التي زوَّروا بها أسفارَهم، واختلقوا التاريخ هي كما يقول «روبرت كارول» في دراسته عن الحرب في العهد القديم: «نصوصُ بشرية عبرية تمثّل إنتاجًا فكريًّا للمجتمعات القديمة. ونصوصُ الحرب فيها إنما تنتمي إلى إنتاجاتٍ فكريةٍ لكتاب العهد القديم أكثرَ من كونها أوْضًافًا للحرب التي حدثت في الواقع والتاريخ»(۱) .

بل إن مأساة الكذب ومَلْهاته لَتبلغ الذّروة عندما نقرأ أرقام قتلى هذه الحروب الدينية ، التي حكم بها «واخترع» لها «واقعًا» هؤلاء الذين كتبوا هذه الأسفار . . فلقد بلغوا بضحايا تلك الحروب المشتهاة أرقامًا ربما فاقت أرقام تعداد سُكّانِ مسرح أحداثها عدَّة مرات ـ في ذلك التاريخ القديم ـ ، بلغوا فيها نحو مليونين من الضحايا . . ناهيك عن الضحايا الذين لم يتم إحصاء في زمن كان حال الإحصاء فيه على نحو ما يعرف الجميع ـ!(٢) .

النتقام من كلِّ الأغيار عندهم: «إن سمعت عن إحدىٰ مُدُنك، التي يُعطيك الانتقام من كلِّ الأغيار عندهم: «إن سمعت عن إحدىٰ مُدُنك، التي يُعطيك الربُّ إلهُك لتسكنَ فيها، قولاً فضرْبًا تضربُ سُكَّانَ تلك المَدينة بحدِّ السيِّف وتحرِّمها [أي: تدمرها وتبيدها] بكل ما فيها من بهائمها بحدِّ السيف، تجمع كلَّ أمتعتها إلى وسط ساحتها، وتَحرقُ بالنار المدينةَ وكلَّ أمتعتها كاملةً للربِّ عن حُموً غضبه إلهك، فتكونُ تلاً إلى الأبد لا تُبنى بعدُ لكي يرجعَ الربُّ عن حُموً غضبه ويُعطيك رحمة "سفر التثنية إصحاح ١٣: ١٢، ١٥ ـ ١٧.

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (ص٧٨).

<sup>(</sup>٢) انظر «الغرب والإسلام» أين الخطأ وأين الصواب (ص١١٣ ـ ١١٧) ـ مكتبة الشروق الدولية .

□ ويقولون كذبًا: «وحين تقتربُ من مدينة لكي تحاربَها استدعِها إلى الصلح، فإن أجابتك إلى الصلح وفتحت لك، فكلُّ الشعب الموجود فيها يكون لك للتسخير، ويُستعبد لك، وإن لم تسالمك، بل عملت معك حربًا فحاصرُها، وإذا دفعها الربُّ إلهُك إلى يدك، فاضربْ جَميعَ ذُكورها بحدً السيف، أما النساءُ والأطفالُ والبهائم وكلُّ ما في المدينة، كلُّ غنيمتها، فتغتنمها لنفسك، وتأكلُ غنيمة أعدائك التي أعطاك الربُّ إلهُك، هكذا تفعل بجميع المدن، فلا تَسْتبقِ منها نَسَمةً ما، بل تحرمها [أي تبيدها]». . سفر التثنية . إصحاح: ٢٠: ١٠ - ١٠.

□ وانظر إلى سفر التثنية . . إصحاح ٧: ١-٣، ٢، ٧، ١٦-١٤ :

«سَبعُ شعوب دفعهم الربُّ إلهُك أمامَك وضربتهم، فإنك تحرِّمهم [أي تبيدهم وتدمرهم] . لا تقطع لهم عهدًا، ولا تُشفق عليهم، ولا تصاهرِهم؛ لأنك شعبٌ مقدَّسٌ للربِّ إلهك . . إياك قد اختار الربُّ إلهُك لتكون له شعبًا أخصَّ من جميع الشعوب التي على وجه الأرض . مباركًا تكونُ فوقَ جميع الشعوب لا يكونُ عقيمٌ ولا عاقرٌ فيك ولا في بهائمك، ويردُّ الربُّ عنك كلَّ مرض وكلَّ أدواء مصر الرديئة التي عرفتها لا يضعها عليك، بل يجعلُها على مبغضيك، وتأكلُ كلَّ الشعوب الذين الربُّ إلهُك عليك، بل يجعلُها على مبغضيك، وتأكلُ كلَّ الشعوب الذين الربُّ إلهُك يدفعُ إليك. . لا تشفق عيناك عليهم».

□ وأفتى الحاخام «العقيد.أ. فيدان زيمبل» في سبعينات القرن العشرين فتوى نشرتها قيادة المنطقة الوسطى في الجيش الإسرائيلي - التي تقع الضفَّة الغربية الفلسطينية تحت سُلطتها - يحضُّ فيها على قتل حتى «المدنيين الطيبين من الفلسطينيين» باعتبار ذلك تكليفًا دينيًّا، والتزامًا

"بالهالاكاه" - الشريعة - ، وفي هذه الفتوى يقول الحاخام: "في حالة احتكاك قواتنا بمدنيين خلال الحرب، أو خلال مطاردة ، أو غارة ، إذا لم يتوافر دليل بعدم إلحاقهم الأذى بقواتنا ، هناك إمكانية لقتلهم ، أو حتى ضرورة للقيام بذلك حسب "الهالاكاه" . . بل تحض "الهالاكاه" على قتل حتى المدنيين الطيبين "(۱).

تلك هي حقيقةُ الانحرافِ اليهوديِّ نحو الحرب الدينية . . والتراثِ اليهوديِّ الحالِم بإبادة الآخرين ، والمشتهِي لإبادةِ كل الأغيار . . والصياغاتِ الفكرية . . والخيالات والأمنيات اليهودية في هذا الميدان .

فالربُّ في هذا التراث هو «رب الجنود» «المحارب» و «الساخط على كل الأم» - غير اليهود . شعبه المختار . . والمقدّس . . دون كلّ الشعوب وفوق جميع الشعوب -، وهو الذي يُبيدُ كلّ الأم، ويدفعهم للذبح . . «فقتلاهم تطرح، ووجيفهم تَصعدُ نتانتُها، وتَسيلُ الجبالُ بدمائهم، ويُغنّي كلّ جُندِ السماوات للرب الذي امتلأ سيفُه دمًا»! . . وهو قد اختار اليهود «ليأكلوا كل الشعوب أكلاً . . دون أن تُشفقَ عليهم الأعينُ أو أن يقطعوا لهذه الشعوب عهدًا»! .

وهو «تراث وتاريخ» نُنزِّه اللَّهَ سبحانه وتعالى، ونُنزِّه رسولَه موسى الطَّلِكِ ، وننزِّه رسولَه العظيم: الطَّلِكِ ، وننزِّه شريعة موسى الحقَّة عن هذا الذي كتبوه ؛ وصدق اللَّه العظيم: ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكَتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عند اللَّه لِيَشْتَرُوا بِهِ فَوَيْلٌ لِلَّهِ مِنْ عَند اللَّه لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَهُم مِّمًا يَكْسِبُونَ ﴾ [البقرة: ٢٩].

<sup>(</sup>١) «الديانة اليهودية وموقفها من غير اليهود» (ص١٣٤، ١٣٥) لإسرائيل شاحاك ـ ترجمة حسن خضر ـ طبعة القاهرة.

## \* الحربُ الدينية في تراث النصرانية:

□ ثم نأتي إلى الطرف الثاني من غير المسلمين الذي تشدّقوا كثيراً بالسلام والمسالمة إلى حدِّ القول: «سمعتم أنه قيل عَينٌ بعين وسنٌ بسن، أمَّا أنا، فأقول لكم: لا تقاوموا الشر، بل مَن لَطَمَك على خَدِّك الأيمن، فحوِّل له الآخرَ أيضًا. ومَن أراد أن يخاصمك ويأخذ ثوبك، فاترك له الرِّداء أيضًا. ومَن سَخَّرك ميلاً واحدًا، فاذهب معه اثنين. سمعتم أنه قيل: تحب قريبك وتبغض عدوك. وأما أنا، فأقول لكم: أحبوا أعداءكم، وباركوا لاعنيكم، أحسنوا إلى مُبغضيكم، وصلُّوا لأجل الذين يُسيؤون إليكم ويطردونكم، لكي تكونوا أبناء أبيكم الذي في السماوات».

إنجيل متى. إصحاح ٥: ٣٨-٤١، ٤٣-٥٥

 □ ولكن الواقع والتاريخ خير شاهد بكذبهم، فهم وحوش ضارية حتى مع بني ديانتهم:

لقد مارست كنيسة النصرانية الغربية، ومعها الدولة الرومانية والبيزنطية ـ بعد تدين هذه الدولة بالنصرانية ـ، مارستا حَربًا من الاضطهاد البشع ضد النصرانية الشرقية ـ والمصرية منها على وجه الخصوص -، حتى لقد اعتبر النصارى المصريون هزيمة الدولة البيزنطية أمام الفتح الإسلامي عقابًا إلهيًا لهذه الدولة وكنيستها على الاضطهاد الذي مارسوه ضد نصارى مصر، عندما أصبحوا ـ في هذا الاضطهاد الديني والحضاري - طعامًا للنار والأسود وأسماك البحار! . . وصبت عليهم كل الوان التعذيب! . . فكتب «ميخائيل السرياني» يقول: «لم يسمح الإمبراطور لكنيستنا «المونوفيزتية» ـ [أي القائلة بالطبيعة لواحدة للمسيح] ـ بالظهور، ولم يُصْغ إلى شكاوى ـ [أي القائلة بالطبيعة لواحدة للمسيح] ـ بالظهور، ولم يُصْغ إلى شكاوى

الأساقفة فيما يتعلق بالكنائس التي نُهبت، ولهذا فقد انتقم الربُّ منه. لقد نَهب الرومانُ الأشرارُ كنائسنا وأَدْيرَ تَنا بقسوة بالغة، واتهمونا دونَ شفقة، ولهذا جاء إلينا من الجنوب أبناء إسماعيل - [أي العرب المسلمون] - لينقذونا من أيدي الرومان، وتَركنا العربُ غارسُ عقائدنا بحرية، وعشنا في سلام»(۱).

فبسبب اختلاف المذهب، وقفت الكنيسةُ الرومانية مع دولتها الاستعمارية، ومارست القَهْرَ الديني والحضاري للنصارئ الشرقيين.

□ كذلك شنّت الكنيسة الغربية ضداً الشرق الإسلامي حربًا صليبية «مقدسة» استمرت حملاتُها قرنين من الزمان [٤٨٩ - ٢٩٠ه ١٠٩١ - ١٠٩١م]، وأشركت فيها الملوك وأمراء الإقطاع والرَّعاع من سائر أنحاء أوروبا - حتى كأنها أولى الحروب العالمية التي مارسها الغرب ضد الشرق! - ، وفي هذه الحرب الصليبية استَخدمت الكنيسة الدين لتحقيق المقاصد الاستعمارية، ولإعادة اختطاف الشرق من التحرير الإسلامي الذي أنقذ الشرق ونصرانيته من إبادة الاضطهاد «الإغريقي - الروماني» الذي دام عشرة قرون - من الإسكندر الأكبر [٣٥٦ - ٣٢٤ ق . م] في القرن الرابع قبل الميلاد، إلى الفتوحات الإسلامية في القرن السابع للميلاد .

□ إنها حربٌ قادتها الكنيسةُ، وأعلنها البابا الذهبي «أوربان الثاني» [١٠٩٥ - ١٠٩٩م] عندما خاطب فرسانَ الإقطاع الأوروبيين سنة ١٠٩٥م في «كلير مونت» بجنوبي فرنسا ـ قائلاً: «يا مَن كنتم لصوصًا، كونوا اليوم

<sup>(</sup>١) التاريخ مصر في العصر البيزنطي (ص٦٢) للدكتور صبري أبو الخير سليم.

جنودًا! لقد آن الزمانُ الذي فيه تُحوِّلون ضدَّ الإسلام تلك الإسلحةَ التي أنتم لِحَدِّ الآنَ تستخدمونها بعضُكم ضدَّ بعض. . فالحربُ المقدَّسةُ المعتمدةُ الآن هي في حقِّ اللَّه عينه . . وليست هي لاكتسابِ مدينة واحدة . . بل هي أقاليمُ آسيا بجُملتها ، مع غناها وخزاينها العديمة الإحصاء .

فاتخذوا مَحَجَّة القبر المقدس، وخلِّصوا الأراضي المقدسة من أيادي المختلسين، وأنتم املكوها لذواتكم، فهذه الأرض ـ حسب ألفاظ التوراة - تفيض لبنًا وعسلاً. . ومدينة «أورشليم» هي قطب الأرض المذكورة، والأمكنة المخصبة المشابهة فردوسًا سماويًّا.

اذهبوا وحاربوا البربر ـ يقصد المسلمين! ـ لتخليص الأراضي المقدسة من استيلائهم. . امضُوا مُتَسكِّحِين بسيفِ مفاتحي البطرسية ـ أي: مفاتيح الجنة التي صنعها لهم البابا! ـ، واكتسبوا بها لذواتكم خزائن المكافآت السماوية الأبدية، فإذا أنتم انتصرتم على أعدائكم، فالملكُ الشرقيُّ يكون لكم قَسْمًا وميراثًا.

وهذا هو الحينُ الذي فيه أنتم تَفْدُون عن كثرة الاغتصابات التي مارستموها عدوانًا. ومن حيث إنكم صبغتم أيديكم بالدم ظلمًا، فاغسلوها بدم غير المؤمنين (١) .

فهي حرب «دينية - استعمارية»، يذهب إليها فرسان الإقطاع الأوروبيون، اللصوص المصطبغة أيديهم بدماء المظلومين، ليغسلوا أيديهم

<sup>(</sup>۱) «تاريخ الحروب المقدسة في الشرق المدعوة حرب الصليب» لمكسيموس مونروند (۱/ ۱۳/۳) ترجمة مكسيموس مظلوم.

بدماء المسلمين!!.. وهم في حَملاتهم الصليبية المقدسة هذه، يحملون مفاتيح الجنة - المفاتيح البطرسية التي صنعها لهم البابا الذهبي «أوربان الثاني» ليفتدوا أنفسهم من كثرة الاغتصابات التي مارسوها عدوانًا.. وأيضًا ليتملّكوا ويرثوا - بهذه الحرب «المقدسة» - التي هي «في حق اللّه عينه» - أي في سبيل الذات الإلهية!!! حسب تعبير الباب - كلُّ أقاليم آسيا ذات الخزائن الغنية التي تفوق الإحصاء، والتي تَفيضُ لبنًا وعسلاً!!.. والتي تُشابهُ في الخصوبة فردوسًا سماويًّا!!.

هكذا تحولت المقاصدُ الدينيةُ المقدسةُ إلى سُبُلِ وآلياتٍ وطاقاتِ شَحنٍ لتحقيق الاستعمار والنهب والاستغلال.. وأصبحت الآخرةُ في خدمة لصوص الدنيا.. وحملت الأيدي المخضّبةُ بدماء المظلومين مفاتيح الفردوس الإلهي الأعلى!.

وفي موقعة احتلال الصليبيين لمدينة القدس وحدَها سنة ١٠٩٩م تمت مَجزرةُ الإبادة الكاملة لسكَّانها المسلمين ـ ومعهم اليهود ـ بالقتل والذبح والإحراق . ونحن ننقلُ عن شهود العيان النصارئ، الذين حَفظت لنا مشاهداتهم المصادرُ النصرانية، لمحةً من لمحات هذه الحرب الدينية النصرانية على الإسلام والمسلمين .

□ تقول هذه الشهادات ـ في كتاب «تاريخ الحروب المقدسة في الشرق، المدعوة حرب الصليب»: «إن ديوانَ المشورة العسكرية الْتَيَم ـ أي: الجتمع ـ وقَطع حُكمًا مرهبًا، هو: أن يُمات كلُّ مسلم باق داخلَ المدينة المقدسة. وهذا الحُكم المهيل قد تَباشرَ بالعمل . ودامت هذه الملحمة مدة سبَّب ـ أي: سبعة أيام ـ كاملة»!!.

وحتى الذين هربوا واحتموا بالمسجد. وبعبارة شهود العيان: «. على الصخرة» ـ ذبحهم الصليبيون في المسجد. وبعبارة شهود العيان: «. على الصخرة» ـ ذبحهم الصليبيون في المسجد. وبعبارة شهود العيان: «. على أنه باطلاً ـ أي: عبقًا ـ كان الإسلامُ ـ أي: المسلمون ـ في «أورشليم» يجدُّون مفتشين عن مَهْرَب يحمُون به حياتَهم . فعددٌ كليٌ منهم قد هربوا إلى جامع عمر ظانين أنهم هناك يحمُون ذواتَهم من الموت، ولكن ظنَّهم خاب، إذ إن الصليبين ـ خيَّالةً ومُشاةً ـ قد دخلوا الجامع المذكور، وأبادوا بحدً السيف كلَّ الموجودين هناك . . حتى استوعب الجامع من الدم بحرًا متموِّجًا، علا إلى حدًّ الرُّكب، بل إلى لجُم الخيل . . وذلك مما فتكت به سيوفُ الجيوش الصليبية أرقاب ـ أي: المسلمين ـ . . »(۱) .

□ وبعد أن «كلّت أيدي الصليبين من سفك الدماء»!! - كما يقول مؤلف هذا الكتاب رجل الدين النصراني «مكسيموس مونروند» -: «ذهبوا إلى كنيسة القيامة - التي حرّرها عمر بن الخطاب، وتحرّج أن يُصلِّي فيها، كي تظلَّ خالصةً للنصرانية والنصارئ - ذهب الصليبيون إلى كنيسة القيامة، وهم سكارئ، يرددون الصلوات، وأيديهم غارقة في دماء المسلمين الذين ذبحوهم في مسجد عمر بن الخطاب»!! . . وبعبارة شهود العيان النصارئ: «. ولما حَلَّ المساء، اندفع الصليبيون يبكون من فَرْطِ الضحك -!! - بعد أن أتوا على نبيذ المعاصر -!! - إلى كنيسة القيامة، ووضعوا أكفَّهم الغارقة في الدماء على جُدرانها، ورددوا الصلوات . »!! .

ثم كتبوا إلى البابا الذهبي «أوربان الثاني»، الذي صنع لهم مفاتيح

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١/ ١٧٢، ١٧٣).

الجنة لقاء هذا الذي صنعوا بالإسلام والمسلمين. . فقالوا: «يا ليتك كنت معنا لتشهد خيولنا وهي تَسبحُ في دماء الكفار ـ أي: المسلمين ـ . . . »!! .

وإذا كانت هذه شهادةً نصرانيةً قديمة، توكّدُ على توسلُ الكنيسة الغربية بالدين لإعادة اختطاف الشرق من الإسلام، لنَهْب ثرواته. فإن شهادة نصرانية معاصرة تؤكّدُ هي الأخرى على الطابع الديني لهذه الحرب الصليبية ـ التي دامت قرنين ضدَّ الإسلام ـ وفي هذه الشهادة المعاصرة يقول الدكتور «جاك تاجر»: «إن ضخامة الوسائل التي أعدها الصليبيون، وتعددُ هجماتهم، تدل بلا شك على أن الحروب الصليبية كانت محاولة لمحو نفوذ الإسلام في الشرق، فقد شُنَّت هذه الحرب أول ما شُنَّت لانتزاع حماية القبر المقدس من الخلفاء، ولكنها ما لَبَعَتْ أن تحوَّلت إلى قتال عامٍّ بين جيوش الإسلام وجيوش المسيحية، أي: بين الشرق المسلم والغرب المسيحي»(۱) . الإسلام وجيوش المسيحية، أي: بين الشرق المسلم والغرب المسيحي»(۱) . الإسلام وجيوش المسيحية ، أي: بين الشرق المسلم والغرب المسيحي»(۱) . الله التي تمثّلت في نَشْرِ النصرانية بحدِّ السيف، وإبادة كلِّ مَن لم يتدين تلك التي تمثّلت في نَشْرِ النصرانية بحدِّ السيف، وإبادة كلِّ مَن لم يتدين تلك التي تمثّلت في نَشْرِ النصرانية بحدِّ السيف، وإبادة كلِّ مَن لم يتدين تلك التي تمثّلت في نَشْرِ النصرانية بحدِّ السيف، وإبادة كلِّ مَن لم يتدين الله التي تمثّلت في نَشْرِ النصرانية بحدِّ السيف، وإبادة كلٌ مَن لم يتدين الله التي تمثّلت في نَشْرِ النصرانية بحدِّ السيف، وإبادة كلٌ مَن لم يتدين المتر النه بحدُّ السيف، وإبادة كلٌ مَن لم يتدين التي تمثّلت في نَشْرِ النصرانية بحدِّ السيف، وإبادة كلٌ مَن لم يتدين المتر المنات التي تمثّلت في نَشْرِ النصرانية بحدُّ السيف، وإبادة كلُّ مَن لم يتدين الشرق المنات المنت المنتواء المنات المنتواء المنتواء

□ فالملك «شارلمان» [٧٤٢ ـ ١٨٥م] فَرَض النصرانية على السكسونيين بحد السيف! . .

بدين الملك أو الأمير الذي اعتنق النصرانية! . .

□ وفي الدنمارك، استأصل الملك «كنوت ـ Cnut» [٩٩٥ ـ ٩٩٥م] الدياناتِ غير المسيحيةِ من بلادِه بالقوة والإرهاب!.

<sup>(</sup>١) «أقباط ومسلمون منذ الفتح العربي إلى سنة ١٩٢٢» للدكتور جاك تاجر ـ أصدرها أقباط المهجر مدينة جرسي بأمريكا سنة ١٩٨٤ .



□ وفي روسيا، فَرَض الأمير «فلاديمير ـ Vladimir» [٩٨٠ ـ ٩٨٠م]
 المسيحية الأرثوذكسية على كلِّ الروس غداة اعتناقه لها سنة ٩٨٨م!.

☑ وفي الجبل الأسود، ذبح «دانيال بيتروفيتش ـ D.Petrovich» غير المسيحيين ـ بمن فيهم المسلمون ـ ليلة عيد الميلاد سنة ١٧٠٣م! .

☑ وفي المجر أرغم الملك «شارل روبرت» [١٣١٦ ـ ١٣٧٨م] غير المسيحيين على التنصر أو النفى من البلاد سنة ١٣٤٠م!.

□ وفي إسبانيا - قبل الفتح الإسلامي لها - أقسم الملوكُ على التنفيذ بالقوة لقرار «المجمع الكنسي السادس» - في «طُلَيطلة» - تحريم كل المذاهب المخالفة للمذهب الكاثوليكي! . .

\* أما الحروبُ الدينية التي قادتها وخاضتها الكنائسُ الغربية بعضُها ضدً البعض الآخر ـ أي في داخل النصرانية، وبين أتباع مذاهبها، التي أصبح لكلِّ مذهب فيها «قانونٌ للإيمان» يحتكرُ الخَلاصَ لأبناء المذهب دون سواهم لكلِّ مذهب فيها «التي اشتعلت لإبادة المخالفين في المذهب، أو إكراههم على تغييرِ عقيدتهم . . فإنها شهيرة، حتى لقد مَثَّلت «عصرًا» من عصور الحضارة الغربية! . . وهي قد امتدَّت أكثر من قرنين، بين الكاثوليك وبين البروتستانت . واشتُهر منها إحدى عشرة حربًا ـ [٢٥٦١ ـ ١٥٦٣م] و[١٥٦٠ ـ ١٥٦٩م] و[١٥٥٠ ـ ١٥٩٥م] و[١٥٥٠ ـ ١٥٩٥م] و[١٥٥٠ ـ ١٥٩٥م] و[١٥٥٠ ـ ١٥٩٥م] و[١٥٥٠ ـ ١٥٩٥م]

ولقد ذهب ضحيةً لهذه الحروب ٤٠٪ من سكان وسط أوروبا. .

ووفق إحصاء «ڤولتيرا» [١٦٩٤ ـ ١٧٧٨م] عشرة ملايين إنسان! . .

وذلك غيرُ حربِ الكنيسة اللاتينية الغربية ضدَّ كنيسةِ «أياصوفيا» اليونانية ـ بالقسطنطينية ـ [١٢٠٢ ـ ١٢٠٤م]، والتي تم فيها التدميرُ والاحتلالُ والسَّلبُ والنهب للملكة القسطنطينية بأسرها! (١) .

□ أما صفحة الحرب الدينية التي أعلنتها وخاضتها الكنائس الغربية، باسم «محاكم التفتيش» عندما أعلنت أن «خلاص» المخالفين إنما يتحقق «بتخليصهم من الحياة»!، بعد صب صنوف العذاب عليهم!!.. فلقد دامت هذه الحرب البشعة من عهد البابا «إنوسنت الثالث» [١١٩٨ - ١١٩٨] في القرن الثالث عشر الميلادي - حتى القرن السابع عشر!!.. وغطت جميع ممالك وإمارات النصرانية الغربية.. وذهب ضحيّتها ملايين الضحايا، الذين حكمت عليهم الكنيسة «بالخلاص: الذي يخلّصهم من الحياة» بالإغراق ـ أو الإحراق.. أو الإعدام على الخازوق ـ الذي استمر عقوبة للمخالفين ثلاثة قرون!!... (۱).

الإسلام وأُمَّته وعالَمِه، فهي تَلك التي أعلنها اليمينُ الدينيُّ الأمريكي، في

<sup>(</sup>۱) «قصة الحضارة» لول ديورانت المجلد السادس (ج٣، ٤) ترجمة د. عبدالحميد يونس القاهرة، المجلد الرابع (ج٤ص٥٤ ـ ٥٣)، و «الدعوة إلى الإسلام» لسيرتوماس أرنولد (ص٠٣ ـ ٣٢، ٧٧، ٧٧، ١٦٢ ـ ١٦٤، ١٣٥، ١٣١، ١٤١، ١٥١، ١٥١، ١٥٦ ـ ١٥١، ١٥٦ وص٠٣ ـ ٢٢٢، ٢٢٢) ترجمة د. حسن إبراهيم حسن، د. عبدالمجيد عابدين، إسماعيل النحراوي.

<sup>(</sup>٢) «قصة الاضطهاد الديني في المسيحية والإسلام» للدكتور توفيق الطويل (ص٧٠ ـ ١١٢).

الإدارة الأمريكية، بقيادة «چورچ بوش ـ الصغير»، بعد أحداث الحادي عشر من سبتمبر سنة ٢٠٠١م ـ في أمريكا ـ .

وهي حرب تستهدف بترول الشرق الإسلامي - من منطقة البحيرات الإفريقية إلى بحر «قزوين»، مروراً بالعراق والخليج العربي - لتحقيق الهيمنة الأمريكية على العالم، وانفراد الإمبريالية الأمريكية بالزعامة - دون شريك - في القرن الواحد والعشرين . ويقودُها اليمين الدينيُّ الأمريكي، برؤية تُوراتية، تُوحِّدُ بين هذا اليمين البروتستانتي وبين اليمين اليهودي والصهيوني .

وإذا كان الجميع مُجمعين على استهداف هذه الحرب الاستيلاء على مصادر الطاقة للانفراد بالهيمنة على العالم. . فإن الطابع الديني لهذه الحرب تقوم عليه شواهد وأدلة وحقائق عديدة لا ينكرها إلا مُكابر.

لقد وصف «چورچ بوش ـ الصغير» هذه الحرب في ١٦ سبتمبر سنة ٢٠٠١م ـ بأنها «حملة صليبية» ـ وهي عبارة لمعناها في العقل المسلم تاريخ - ثم جَرَت محاولات ـ غربية ومتغربة! ـ للتخفيف من وقع هذه العبارة على العالم الإسلامي، بالقول: إنها «زَلَّةُ لسان»! . .

□ لكن تداعيات الوقائع والأحداث، في هذه الحرب الممتدة، قد جُعلت حتى القاتيكان وهو أكبر كنائس النصرانية ويُعلن من خلال إذاعته الرسمية، التي تُذاعُ بتسع وثلاثين لغة ، وعلى لسان مدير هذه الإذاعة الرسمية الأب «باسكوالي بور جوميو» ويعلن أن الإدارة الأمريكية في حَمْلتِها على العراق ، تتصرف «بلهجة ومواقف صليبية» ، فيقول : «في الوقت الذي

يدعو القاتيكان إلى التعقُّل، ويشجِّعُ العملَ الديبلوماسي، ويدافعُ عن الحق الدولي، نرى في الجانب الآخر قوةً عظمى تقودُها إدارةٌ خَوَّلت إلى نفسها مهمةً إنقاذيةً -[مقدسة] - واتخذت لهجةً ومواقف صليبية»!(١) .

□ أما الأنبا «يوحنا قلته» ـ نائب البطريك الكاثوليكي في مصر ـ فلقد أعلن: «أن بوش يستخدمُ المسيحَ درعًا والصليبيةَ ثوبًا للدفاع عن مصالح أمريكا المادية . . وأنه كان يقصدُ تمامًا معنى عبارة «الحملة الصليبية» . . ولم تكن أبدًا زَلَةَ لسان» (٢) .

فهي «حربٌ صليبية» أعلنها ويقودُها اليمينُ الدينيُّ الأمريكي... بشهادة القاتيكان ـ أكبرِ كنائس النصرانية، في الشرق والغرب ـ.

أما السيناتور «إدوارد كنيدي» والسيناتور «بابريك ليهي»، فلقد أعلنا: أن الإدارة الأمريكية مدفوعة إلى هذه الحرب «بحماسة مسيحية»(٣).

□ ولقد كتبت «النيوزويك» ـ الأمريكية ـ عن «بوش ـ الصغير» (حامل البشارة)، فقالت: «إنه يؤمن أن حربه على العراق ستكونُ حربًا عادلةً وفق المفهوم المسيحي كما شرحها القديس أغسطين ـ في القرن الرابع ـ وفصَّلها كلُّ من «توما الأكويني» [١٢٢٥ ـ ١٢٧٤م] ومارتن لوثر [١٤٨٣ ـ ١٥٤٦م] وأخرون، وأنه عندما استَخْدم مصطلح «الأشرار» في وصف خُصومه، قد نَبُش هذه الكلمة مباشرةً من المزامير» و «أنه يُفكِّرُ في سياسة خارجية تستندُ

<sup>(</sup>١) صحيفة الحياة ـ لندن ـ في ٢٩ ـ ٢/ ٢٠٠٣م.

<sup>(</sup>٢) صحيفة [العربي] ـ القاهرة في ١٦/ ٣/ ٢٠٠٣م.

<sup>(</sup>٣) صحيفة الحياة - لندن - في ١٥/ ٣/ ٢٠٠٣م.

إلى الإيمان. ويفكّرُ في حرب باسم «الحريَّة المدنية» ـ بما في ذلك الحرِّية المدينية ـ في القلب القديم للإسلام العربي . . ويحظى بدعم قوي من قاعدته في الجناح السياسي للمؤتمر المعمداني الجنوبي ، من أمثال «ريتشارد لاند» و «فرانكلين جراهام» الأب الروحي لبوش ـ والذي سب رسول الإسلام، ويُندِّد بالإسلام باعتباره إيمانًا عنيفًا وفاسدًا ـ ، ولا يَخفى ـ مع المبشرين الإنجيليين ـ رغبتُهم تحويل المسلمين إلى المسيحية ، لا سيَّما في بغداد» (١) .

هذا ما كتبته «النيوزويك» الأمريكية ـ قبل شنِّ الحرب على العراق.

الم الد «نيويورك تايز» فإنها كتبت مقالَين في 6,7,3/ سنة على العراق عن انخراط المبشّرين الإنجيليّن، عت قيادة الآباء الرُّوحيين «لبوش» في الحملة الأمريكية على العراق، عن على العراق، بصّعبة القوات الأمريكية الغازية. . الأمر الذي «صبّغ الحرب على العراق بصبغة الحروب الصليبيّة . . وأنَّ من بين تلك الجماعات التبشيرية المُصاحبة للجيش الأمريكي مبشّرين تابعين للكنيسة المعمدانية والكنيسة المنهجية، وكلتا الكنيستين كانت ضمن أهم الجماعات التي دَعَمت الرئيس بوش. وهناك ٥٠٠ مبشر تطوّعوا لمصاحبة الجيش الأمريكي الزاحف على العراق، وهناك ٥٠٠ مبشر تطوّعوا لمصاحبة الجيش الأمريكي الزاحف على العراق، ووالده لتقديم الدعم الرُّوحي والمادي للشعب العراقي . . ومن بين هؤلاء المبشرين «فرانكلين جراهام» الذي دشّن حفل تنصيب جورج بوش رئيسًا . . ووالده «بيل جراهام» ، الذي أثار عاصفة داخل المجتمعات الإسلامية عندما وصف النبيّ محمداً بأنه «إرهابي» و«وثني» . . ولقد أعلن المبشر «فرانكلين النبيّ محمداً بأنه «إرهابي» و«وثني» . . ولقد أعلن المبشر «فرانكلين النبيّ محمداً بأنه «إرهابي» و«وثني» . . ولقد أعلن المبشر «فرانكلين النبيّ محمداً بأنه «إرهابي» و«وثني» . . ولقد أعلن المبشر «فرانكلين النبيّ محمداً بأنه «إرهابي» و«وثني» . . ولقد أعلن المبشر «فرانكلين ورانكلين النبيّ محمداً بأنه «إرهابي» و«وثني» . . ولقد أعلن المبشر «فرانكلين ورانكلين المبتر و المهر وربية و المؤلية و ا

<sup>(</sup>١) مجلة «النيوزويك» الأمريكية ـ عدد ١١/ ٣/ ٢٠٠٣م.

جراهام» - في القاعدة الأمريكية في الكويت -: «لقد جئتُ إلى هنا تمهيدًا للدخول العراق . . فرغم أن نسبة المسلمين في العراق تُشكِّلُ ٩٧٪ من إجمالي تعداد السكَّان، إلاَّ أننا يجبُ ألاَّ ننسىٰ أن المسيحية سبقت الإسلام في دخول العراق . . إنني هنا لدعم مسيحيِّي العراق، لكننا في الوقت ذاته نُخطِّط لتقديم الدعم للمسلمين، ليس باسمنا، ولكن باسم الرب» .

□ أمَّا والد هذا المبشر ـ القَس «بيل جراهام» ـ، فهو الأبُ الرُّوحي لجورج بوش، الذي قال عنه بوش: «إنه الرجلُ الذي قادني إلى الربِّ. . وهو الذي جَعل بوش يواظب يوميًّا على القراءة في كتاب القَس «أوزوالد شامبرز» الذي مات سنة ١٩١٧م وهو يَعظُ الجنود البريطانيين والأستراليين بالزحف إلى القدس وانتزاعها من المسلمين»(۱) .

□ ويكتبُ المُفكِّرُ الاستراتيجي الأمريكي «فرانسيس فوكوياما» بعد أحداث سبتمبر سنة ٢٠٠١م فيقول: «إنَّ الصراع الحالي ليس ببساطة ضدَّ الإرهاب. ولكنه صراعٌ ضدَّ العقيدة الإسلامية الأصولية . التي تقفُ ضدَّ الحداثة الغربية ـ وضدَّ الدولة العلمانية ـ وهذه الأيديولوچية الأصولية تُمثِّل خطراً أكثر حساسيَّةً ـ في بعض جوانبه ـ من الخطر الذي شكَّلته الشيوعية . والمطلوبُ هو حرب داخل الإسلام حتى يَقبلَ الحداثة الغربية والعلمانية الغربية . والمبدأ المسيحي: دع ما لقيصر لقيصر . وما للَّه للَّه ».

فماذا فعلوا في حروبهم الدينية في أفغانستان والعراق؟. لقد أهلكوا الأخضر واليابس، وعاثوا في الأرض فسادًا، واغتصبوا النساء، وذبحوا

<sup>(</sup>١) ترجمة مقالي «نيويورك تايمز» عن صحيفة «الأسبوع» ـ القاهرة في ١٤/٤/ ٣٠٠٣م.

الأطفال، ونسفوا القرئ والمذن، وبالوا على المصاحف، وسلسلوا الأسرى عُراةً، وأجبروهم على الأفعال الشاذة، وأطلقوا عليهم الكلاب، وما أحداث سجن «أبو غريب» ببعيد!!.

- فأيُّ الفريقين خيرٌ مَقامًا وأحسنُ نديًّا. . رسولُ الإسلام والسلام والمؤمنون . . أم الثعالبُ والذئاب . . من الصليبين واليهود؟! . .

سيأتي اليوم الذي يُكشَفُ فيه التاريخُ الأسوء لما فُعِل بالمسلمين على أيدي هؤلاء.

\* أكبر شانئي محمد عَلَيْكُ المغضوبُ عليهم وهو اليهود، والضالون وهم النصارى:

\* قال تعالى: ﴿ وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ الْيَهُودُ وَلا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَبِعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ [البقرة: ١٢٠].

\* وقال تعالى: ﴿ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ﴾ [آل عمران: ١١٨].

\* وقال تعالى : ﴿ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً ﴾ . [النساء: ٨٩].

قلوبٌ كافرةٌ سوداء مظلمةٌ، ظُلُماتُها بعضُها فوقَ بعضٍ لا انكشاف لها، مخيفةٌ لا أَمْنَ فيها، مَضْيَعَةٌ لا خير فيها، ضالةٌ ضلالها لا رجوع منه، أعمالُهم سرابٌ ضائع يلتمع التماعًا كاذبًا، فيتبعه صاحبه الظاميء، وهو يتوقّعُ الرِّيَّ غافلاً عما ينتظره هناك، يصل فلا يَجدُ ماءً يرويه، إنما يجدُ ما يُرعبه ويُقطِّعُ أوصالَه، ويُورِّتُه الخَبَال، ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ يُرعبه ويُقطِّعُ أوصالَه، ويُورِّتُه الخَبَال، ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ

بِقِيعَة يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِندَهُ فَوَقَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [النور: ٣٩].

وجد اللَّه عنده. . اللَّه الذي كَفَر به، وجَحَده، وخاصَمَه، وعادىٰ رسولَه، وآذاه، واستهزأ به.

هذه القلوبُ الكالحة، والأنفُسُ الصَّلْدةُ اليابسة بِسُمِّها الزُّعاف لا تحملُ للإسلام ونبيِّه عَلَيْ إلاَّ التحقيرَ والاستهزاءَ والسُّخريةَ وخَلْقَ أجواءِ الرِّيبة والاتهاماتِ والحقدِ على رسول اللَّه عَلَيْ ، منهم رُوَّاد حركة التغريب، وكبارُ مخططيها، وأبرز دعاتها، الذين حَملوا لواءَ العمل في ميادين التبشير «التنصير والاستشراق»، والكتابات السوداء عن الإسلام ونبيّه العظيم عَلَيْ .

إِنَّ النور الذي أتى به السراجُ المنيرُ ﷺ لا يقفُ له إلاَّ قلبٌ غيرُ مطموس، ولا تصمُدُ لهُ إلاَّ روحٌ غيرُ معاندة ولا مستكبرة ولا مشدودة بالهوى الجامح اللئيم.

□ حَمَلةُ السُّمومِ والحقدِ الواضحِ ـ لا الدفين ـ الذي تطفحُ به مواقفُهم وكتاباتُهم: مكرُ أولئك هو يَبور . . ويبقى رسولُ اللَّه ﷺ بنوره وبهائه وأصالته وجذوره القوية وكلماته الطيِّبة وعقيدته الصافية النقيَّة ، تزولُ الدنيا بأسرها ، ولا يزولُ الإسلام وتعاليمُ نبيه ﷺ من صدورِ مُتَّبعيه ما بَقيَت الدنيا .

□ شانئو محمد ﷺ مِن العبيد والأقزام وأذنابِ الغرب من الدَّجاجلة الذين يطعنون في شريعته ﷺ وصلاحيتها لكل زمان ومكان، ويمكرون أقبح المكر بسُنتَه ورجالها، ويطعنون في أكبر دواوين السُّنة وحَمَلَة الحديث

مَّن لا تساوي دنياهم قُلامةَ ظفرهم.

نابتةٌ من الزنادقة الملحدين في آيات الله، أو الصادِّين عن دين الله، قد سلكوا في الدعوة إلى الكفر والإلحاد شعابًا جُدُدًا، وللتشكيك في الدين طرائق قددًا؛ يزعمون للعلم معنَّى، إنْ لم يكن بعضُه في العلم، فأكثره في الجهل.

جاؤونا في أسماء العلماء، ولكن بأفعال أهل الجهل، وكانوا في العلم كالنبات الذي خُبث، وإنّك لن تجد سيماهم إلا في أخلاقهم، فتعرّفهم بهذه الأخلاق، فستُنكر هم جميعًا، ولتعلّمن عليهم كلّ سُوء، ولترينهم حَسَوا أجسامهم طينًا وحماة ، في زَعْم كذب يُسمِّي لك الطين "طيبًا»، والحَمأة «مسْكًا»!، ولَتَجدَن أحدهم وما في السِّفلة أسفل منه شهوات ونزعات، وإنه مع ذلك ليُزور لك ويُلبِّس عليك، فما فيه من لون عندك يعيبه إلا هو عنده تحت لون يزينه، ولا رزيلة تُقبِّحه إلا هي في معنى فضيلة تُجمله، فخذ منه الكذب في فلسفة المنفعة، والتسفل في شعاعة الغريزة، والوقاحة في زعْم الحُرية، والخطأ في علَّة الرأي، والإلحاد في حُجَّة العلم، وفساد والطبيعة في دعوى الرجوع إلى الطبيعة . وبالجملة: خذ فعالهم فسمها غير أسمائها، وانحلها غير صفاتها، واكذب بالألفاظ على المعاني، وقُل: علماء ومُصلحون، وأنت تعني ما شئت إلاً حقيقة العلم والإصلاح!!.

□ أيتها الحصاة، ما يَسخرُ منكِ الساخرُ بأكثر من أن يَجلُوكِ على الناس في عُلبة جوهرة.

يذهبُ أين ذهب، وشُعلةُ الجحيم العلميَّة تدورُ في رأسه تهفو من هنا وهناك، لا يَصلحُ إلاَّ على إفسادِ الحياة، ولا يقوَى إلاَّ على إضعافِ القوي،

ولا يَعيشُ إلاَّ على غِذاء من الموت، كأنَّه كان مِن قبلُ دودةً في قبر، ثم نَفَخَه اللَّه إنسانًا، يجعله فيما يبلو به من الخلْق، ويضربُ الحياة به ضرَّبَ انحلال وبلَّل وتَعَفُّن.

ومَن تراهُ قد سَخِر به القَدَرُ أشدَّ سخرية قط، فضَغْطةٌ في قالب من قوالب الحياة المصنوعة، فإذا هو في تصاريف الدنيا كاتب مُرشد متنصَّع، يَنْفُث دُخانَ قلبه الأسود، ويعملُ كما تعملُ الأعاصيرُ على إهداء الوجوه والأعين والأنفاس صُحُفًا مُنشَرَّةً مِن غُبار الأرض، إنْ لمْ تكنُ مَرَضًا فأذَى، وإن لم تكن أذًى فضيق، وإن لم تكن ضيقًا فلن تكون شيئًا مما يُساغ أوْ يُقبَل وإن لم تكن أدَى فصيق، وإن لم تكن ضيقًا فلن تكون شيئًا مما يُساغ أوْ يُقبَل أوْ يُحبَنُ، على أنك ترى أصحابنا لا يتحاملون على شيء ما يتحاملون على القرآن الكريم، فهم يخصُونه بمكاره العلم كُلِّها ويَجفَون عنه أشدَّ جفاء»(١).

المجرمون أن يَحصُروه في المساجد تلاوة، وهجروه تحاكمًا، وأنفوا من المجرمون أن يَحصُروه في المساجد تلاوة، وهجروه تحاكمًا، وأنفوا من تشريعه، وأرادوا فَصْلَ الدين عن دنيا الناس وسياستهم. وهم والله الجهالُ الذين لا يعلمون قَدْرَ كلامِ الله الذي سمَّاه اللَّه «نوراً»، وسمَّاه «رُوحًا»، وسمَّاه «لله الذي «يجري «رُوحًا»، وسمَّاه «شفاء»، و«فضلاً»، و«رحمة». كلامُ اللَّه الذي «يجري في الخواطر كما تصعدُ في الشجرِ قَطَراتُ الماء، ويتَّصلُ بالرُّوح، فإنما يَمدُّ في الخواطر كما تصعدُ في الشجرِ قَطَراتُ الماء، ويتَّصلُ بالرُّوح، فإنما يَمدُّ الله بسبب إلى السماء، وإنه لسحرٌ؛ إذْ هو ألحاظٌ لم تَعْهَدْ كلْمٌ أحداقها، وثمراتٌ لم تَنبُتْ في قلم أوْراقُها، ونورٌ عليه رَوْنقُ الماء، فكأنما اشتعلت به الغيومُ، وماءٌ يتلأ لأ كالنور، فكأنما عُصر من النُّجوم.

<sup>(</sup>١) «إعجاز القرآن» للرافعي (٩ ـ ١٢) ـ دار الكتاب العربي.

هَلُ رَأُوا إِلاَّ كلامًا تضيء ألفاظُه كالمصابيح، فعصفوا عليه بأفواههم كما تَعَصفُ الريح، يُريدون أن يُطفؤوا نور اللَّه، وأين سراج النَّجم من نفخة ترتفع إليه؛ كأنما تذهب تُطفيه؟! ونور القمر من كف يحسب صاحبها أنها في حجمه، فيرفعها كأنما يُخفيه؟! وهيهات هيهات؛ دون ذلك دَرْجُ الشمس وهي أمُّ الحياة في كفن، وإنزالها بالأيدي وهي رُوح النار في قبر من كهوف الزمن . لا جَرَمَ أن القرآنَ سرُّ السماء؛ فهو نور اللَّه في أفق الدنيا حتى تزول، ومعنى الخلود في دولة الأرض إلى أن تدول، وكذلك تمادئ العرب في طغيانهم يَعمهون، وظلَّت آياتُه تلقف ما يأفكون، فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون» (١)

\* ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنَ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنزَلْنَا آيَاتَ بَيّنَاتِ وَللْكَافرينَ عَذَابٌ مُّهينٌ ﴾ [الجادلة: ٥]:

ما أفظع عمل وأقبح موقف المجرمين الأقزام الذين يتحدَّوْن اللَّهُ ورسوله. . ويقفون عند الحدِّ المواجهِ لحدِّهما!! وما أقبح مصير أولئك المتبجِّحين!! فلهم القهرُ والذُّلُ في الداريْن، والتاريخ خيرُ شاهد. . وكلام الملوك ملوك الكلام.

\* ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُوْلَئِكَ فِي الأَذَلِّينَ ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَا اللَّهَ اللَّهُ لَا اللَّهَ عَزِيزٌ ﴾ [الجادلة: ٢٠-٢١]:

هذا وعدُ اللّهِ الصادقُ الذي كان ولابُدَّ أن يكونَ، على الرَّغم مما قد يبدو أحيانًا من الظاهر الذي يُخالِفُ هذا الوعدَ الصادق.

<sup>(</sup>١) «إعجاز القرآن» للرافعي (ص٣١).

وبعد صراع طويل مع الكفر والشّرك والإلحاد استقرَّ الإيمانُ باللَّه في هذه الأرض، ودانت له البشريةُ بعد كلِّ ما وقف في طريقه من عَقَبات الشَّرك والوثنيَّة.

وإذا كانت هناك فترات عاد فيها الإلحاد أو الشرك إلى الظهور في بعضِ بقاع الأرض، فإن الإيمانَ باللَّه ظلَّ هو المسيطرَ بصفةٍ عامة، فضلاً على أن فترات الإلحاد والوثنية والكفر بمحمد رسول اللَّه خاتم النبيين عَلَيْكُ اللَّهُ عَالَمُ النبيين عَلَيْكُ إلى زوالٍ مؤكَّد؛ لأنها غيرُ صالحةٍ للبقاء، والبشريةُ تهتدي في كلِّ يوم إلى أدلة جديدة إلى صدق رسالة محمد عَلَيْ الخاتمة ، ﴿ سُنُريهم ْ آيَاتنَا في الآفَاق وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَ لَمْ يَكْف برَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلّ شَيْء شُهيد ﴾ [فصلت: ٥٣]. . ويَهرعُ الناسُ في كلِّ مكان من أرجاء البسيطة . . إلى الدخول في الإسلام. . ولا يمرُّ يومٌ إلاَّ ويُسلمُ العشراتُ بل والمئات. . فقد كُتب اللَّهُ على أعدائه وأعداء رسوله ﷺ الذَّلَّةَ والهزيمة، وكتب لنفسه ولرسوله الغَلَبةَ والتمكين. . والمؤمنُ يتعاملُ مع وعد اللَّه على أنه الحقيقةُ الواقعة، فإذا كان الواقعُ الصغيرُ في جِيلٍ محدود، أو في رُقعةٍ محدودة يخالفُ تلك الحقيقةَ، فهذا الواقعُ هو الباطلُ الزائل، الذي يُوجَد في الأرض لحكمة خاصة، لعلُّها استِجاشةُ الإيمانِ وإهاجتُه لتحقيق وعدِ اللَّه في وقته المرسوم.

وعَبْرَ التاريخ . وعَبْرَ تاريخ الإسلام هل استطاعت الحروبُ التي شَنَها أعداؤه هل استطاع القتلُ والتشريدُ والتنكيلُ وأنواعُ النّكايات، واغتصابُ النساء، وبَقْرُ بطونِ المسلمات، وذَبحُ الأجنّة . . هل استطاع أن يقتلع جذورَ الإيمان باللّه ورسوله من قلوب المسلمين؟! حين ينظرُ الإنسانُ

إلى هذا الواقع في المدى المتطاول يجدُ مصداق قول الله، يجدُه في الواقع ذاتِه بدون حاجة إلى الانتظار الطويل!!.

لا يخالجُ المؤمنَ شكُّ في أن وَعْدَ اللَّه هو الحقيقة الكائنة التي لا بدَّ أن تظهر في الوجود، وأنَّ اللَّه ورسولَه هم الأذلون، وأنَّ اللَّه ورسولَه هم الأذلون، وأنَّ اللَّه ورسولَه هم الغالبون، وأن هذا هو الكائنُ والذي لا بُدَّ أن يكون، ولْتَكُنِ الظواهرُ غيرَ هذا ما تكون.

\* قَالَ تَعَالَى: ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفَئُوا نُورَ اللَّه بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلاًّ أَن يُتِمّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿ ٢٣٠ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة: ٣٢ -٣٣].

\* وقال تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرهَ الْكَافِرُونَ ﴾ [الصف: ٨].

□ قال الإمام ابن جرير الطبري: «يريد هؤلاء القائلون لمحمد عَلَيْهُ: «هذا ساحرٌ مبين»، يريدون ليبطلوا الحقّ الذي بَعث اللّهُ به محمداً عَلَيْهُ بأفواههم، يعني: بقولهم: «إنه ساحر، وما جاء به سحر»، ﴿وَاللّهُ مُتِمُ نُورِهِ ﴾، واللّهُ مُعلِنٌ الحقّ، ومُظهِرٌ دينَه، وناصرٌ محمداً عَلَيْهُ على مَن عاداه، فذلك إتمام نوره، وعُنِي بالنور في هذا الموضع «الإسلام»، وكان ابن زيد يقول: عُنِي به القرآن»(۱).

□ وقال العلاَّمة ابن كثير: «يريد هؤلاء الكفارُ من المشركين، وأهل الكتاب ﴿ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ ﴾ أي: الذي بُعث به رسولُ اللَّه ﷺ من الهدى

<sup>(</sup>١) «جامع البيان» لابن جرير (١١/ ٨٨) طبع مصطفى الحلبي.

ودينِ الحق بمجرد افترائهم، فمَثَلهم كمَن يريد أن يُطفئ نورَ الشمس أو القمر بنفخة، وهذا لا سبيلَ إليه؛ فكذلك ما أُرسِل به رسولُ اللَّه ﷺ لابد أن يتمَّ ويظهر، ولهذا قال تعالى مقابلاً لهم فيما أرادوه ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلاَّ أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَيَظْهِر، ولهذا قال تعالى مقابلاً لهم فيما أرادوه ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلاَّ أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كُرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ . . ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ ، أي: على سائر الأديان (۱) .

□ قال ابن كثير: «يحاولون أن يردُّوا الحقَّ بالباطل، ومَثَلُهم في ذلك كمَثَلِ مَن يُريد أن يُطفئ شعاع الشمس بفيه، وكما أن هذا مستحيلٌ، فذلك مستحيل»(٢٠).

كم صدُّوا عن سبيله صدًّا، ومَن ذا يُدافعُ السيل إذا هَدَر؟ واعترضوه بالألسنة ردًّا، ولَعَمْرِي مَن يَردُّ على اللَّه القَدَر؟ وتخاطروا له بسُفهائهم كما تخاطرت الفحولُ بأذناب (٣) البقر، وفتحوا عليه من الحوادث كلَّ شِدْق فيه مِن كُلِّ داهية ناب، فما كان إلاَّ نورُ الشمس لا يزالُ الجاهلُ يَطَمعُ في سَرابه، ثم لا يضعُ منه قَطرةً في سقائه، ويُلقي الصبيُّ غِطَاءَه ليخفيه بحجابه، ثم لا يزالُ النورُ ينبسِطُ على غَطائه.

□ كم أبرقوا وأرعَدوا حتى سال بهم وبصاحبهم السَّيل، وأثاروا من الباطل في بيضاء ليلُها كنهارها(١) ليجعلوا نهارَها كالليل، فما كان لهم إلاَّ كما قال اللَّه: ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُو زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ.. ﴾ الآية [الانبياء: ١٨].

<sup>(</sup>۱، ۲) «تفسير ابن كثير».

<sup>(</sup>٣) إذا تصاولت الفحول من الإبل تخاطرت بأذنابها كأنها يهدد بعضها بعضاً.

<sup>(</sup>٤) أي: هذه الملَّة السمحة.

\* المصباح الذي أناره محمدٌ عَلَيْكُ تألّب عليه مليون «أبي جهل» و«أبي لهب» ليطفؤوه:

إن هذا المصباح السماوي تألَّب عليه مليونُ «أبي جهل» و «أبي لهب» ، مليونُ «حُيي بن أخطب» ، مليونُ «كعب بن الأشرف» ، مليون «فرناندوا» و «إيزابيلا» ، مليون «أتاتورك» ، ولكن هيهات هيهات . .

كذلك الحق يعلو في مصاعده شتَّانَ ما بين صَرْح ثابت رُفَعت لتُنْصت الأرضُ، ولتَسْمَعُ مُمَالكُها شرائعُ الخير يُلقيها مُحبَّبَةً

حتى ينالَ الذُّرَى أو يَبْلُغَ الشَّعَفَا(۱)
منه القبابُ وصَرْحٍ واهن خُسفا
ماذا يقول لها الرعْدُ الذي قصَفا
شيخُ النبيِّين يَبِغي البرَّ واللَّطفا

\* ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ [الحجر: ٩٥]:

□ قال العلامة ابن كثير: «قوله: ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ [الحجر: ٩٤ - ٩٥]، أيْ: بلِّغ ما أُنزل إليك من ربِّك، ولا تلتفت إلى المشركين الذين يريدون أن يصدُّوك عن آيات اللَّه، ﴿ وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ﴾ [القلم: ٩]، ولا تَخَفْهم، فإن اللَّه كافيك إياهم، وحافظُك منهم، كقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ [المائدة: ٢٧].

وروىٰ الحافظ أبو بكر البزار عن يزيد بن درهم قال: «سمعتُ أنسًا يقول في هذه الآية: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهُزْئِينَ ﴿ وَ ﴿ اللَّهِ عَلَوْنَ مَعَ اللَّهِ إِلَيْهَ الْحَرَ ﴾ [الحجر: ٩٥-٩٦] قال: مَرَّ رسولُ اللَّه عَلَيْهِ، فغَمَزه بعضُهم، فجاء

<sup>(</sup>١) الشعف: رؤوس الجبال، جمع شعفة.

جبريل المُليُّكُلا، فغمزهم، فوقع في أجسادهم كهيئة الطعنة فماتوا».

□ قال ابنُ إسحاق: "وعن عروة بن الزبير أو غيره من العلماء أن جبريلَ اللّهِ أتى رسولَ اللّه عَلَيْ وهو يطوفُ بالبيت، فقام، وقام رسول اللّه عَلَيْ إلىٰ جَنبه، فمر به الأسودُ بنُ عبد يغوث، فأشار إلىٰ بطنه، فاستسقى بطنه، فمات منه، ومر به الوليد بن المغيرة، فأشار إلىٰ أثرِ جراحٍ بأسفل كعب رجله وكان أصابه قبل ذلك بسنتين وهو يجر وذلك أنه مر برجل من خزاعة يريشُ نَبْلاً له، فتعلق سهم من نَبْله بإزاره، فخدش رجله ذلك الخدشُ وليس بشيء، فانتقض به فقتله، ومر به العاص بنُ وائل فأشار ذلك الخدشُ وليس بشيء، فانتقض به فقتله، ومر به العاص بنُ وائل فأشار

إلى أخمُصِ قدمه، فخرج على حمار له يريدُ الطائف، فرَبَض على شبرقة، فدخلت في أخمُصِ قدمه فقتلته، ومَرَّ به الحارثُ بن الطُّلاطِلة، فأشار إلى رأسه فامتخط قيحًا فقتله».

□ وروئ محمد بن إسحاق عن ابن عباس قال: «كان رأسَهم الوليد ابن المغيرة وهو الذي جَمَعهم».

وهكذا رُوي عن سعيد بن جبير وعكرمة نحو سياق محمد بن إسحاق به عن يزيد عن عروة بطوله، إلا أن سعيدًا يقول: الحارث بن غيطلة، وعكرمة يقول الحارث بن قيس. قال الزهري: وصدقا، هو الحارث بن قيس، وأمه غيطلة، وكذا رُوي عن مجاهد ومقسم وقتادة وغير واحد: أنهم كانوا خمسة، وقال الشعبي : كانوا سبعة، والمشهور الأول»(۱) .

□ وقال العلامة عبدالرحمن بن ناصر السعدي: ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكُ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ وقد فعل، فما تظاهر أحدٌ بالاستهزاء برسول اللَّه ﷺ وبما جاء به إلا أهلكه اللَّه وقتلَه شرَّ قتلة »(٢).

<sup>(</sup>۱) «تفسير ابن كثير».

<sup>(</sup>٢) «تيسير الكريم الرحمن» للشيخ السعدي.

<sup>(</sup>٣) «الصارم المسلول» لابن تيمية (ص١١٦-١١٧).

#### \* أعداء رسول اللَّه ﷺ شياطينٌ مجرمون:

\* قال تعالى ـ و مَن أصدقُ من اللّه قيلاً ـ : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيّ عَدُواً شَيَاطِينَ الإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضِ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً وَلَوْ شَيَاطِينَ الإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضِ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿ آلَكَ اللّهِ وَلَتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الّذينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلَيَقْتَرِفُوا مَا هُم مُقْتَرِفُونَ ﴾ [الانعام: ١١٢ ـ ١١٣]، والشيطنة هي التمرّد والغواية والتمحّص للشر، تلحق الإنسَ كما تلحق الجنّ، وكما أن الذي يتمرّد من الجنّ ويتمحّضُ للشر والغواية يُسمّى الشرو الغواية . شيطانًا»؛ فكذلك الذي يتمرّد من الإنس ويتمحّضُ للشر والغواية.

□ قال ابن كثير: "يقول تعالى: وكما جَعَلْنا لك يا محمدُ أعداء يخالفونك ويُعادونك ويُعاندونك جَعَلْنا لكل بي من قَبْلك أيضًا أعداء، فلا يَحزُنْك ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كُذّبَتْ رُسُلٌ مِن قَبْلك فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذّبُوا وَأُوذُوا ﴾ [الانعام: ٣٤]. وقال وَرقةُ بن نوفل لرسول اللّه ﷺ: "إنه لم يأت أحدٌ بمثل ما جئت به إلاّ عُودي . . " . وقوله: ﴿ شَيَاطِينَ الإنسِ وَالْجِنِ ﴾ ، أي: لهم أعداءُ من شياطين الإنس والجن ، و «الشيطانُ » كُلُّ من خَرَج عن نظيره بالشرّ، ولا يعادي الرسل إلاّ الشياطينُ مِن هؤلاء وهؤلاء -قبّحهم اللّه ولعنهم -.

\* وقال تعالى: ﴿ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ ، أي: يُلقي بعضُهم إلى بعضٍ القولَ المُزَيَّنَ المزخرف، وهو المُزَوَّقُ الذي يَغْترُّ سامعُه من الجَهَلة بأمره .

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ﴾ ، أي : وذلك كلُّه بقدر اللَّه وقضائه وإرادته

ومشيئته أن يكونَ لكلِّ نبيِّ عدوُّ من هؤلاء . . ﴿ فَذَرْهُمْ ﴾ ، أي : فدَعْهم . . ﴿ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ ، أي : يكذبون . . أي : دَعْ أذاهم ، وتوكَّلْ على اللَّه في عداوتِهِم ، فإنَّ اللَّه كافيك وناصرُك عليهم .

\* وقال تعالى: ﴿ وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ ﴾، أي: ولتميلَ إليه. قاله ابن عباس: ﴿ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ ﴾ ، أي: قلوبُهم وعقولُهم وأسماعُهم. وقال السُّدِّيُّ: قلوبُ الكافرين. ﴿ وَلِيَرْضَوْهُ ﴾ ، أي: يحبوه ويريدوه، وإنما يستجيبُ لذلك مَن لا يؤمنُ بالآخرة.

وقوله: ﴿ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُم مُقْتَرِفُونَ ﴾ ، قال عليُّ بن أبي طلحة عن ابن عباس: وليكتسبوا ما هم مكتسبون »(١٠) .

□ وقال ابن القيم: «ذكر سبحانه أنهم يستعينون على مخالفة أمر الأنبياء بما يُزخرفُه بعضُهم لبعضٍ من القول، فيغترُّ به الأغمارُ وضُعفاءُ العقول، فذكر السببَ الفاعلَ والقابلَ، ثم ذكر سبحانه انفعالَ هذه النفوسِ الجاهلة به، بصَغُوها ومَيلها إليه، ورضاها به لما كُسي من الزخرف الذي يغرُّ السامع، فلما أصْغَتُ إليه ورضيتُه اقترفت ما تدعو إليه من الباطل قوْلاً وعملاً، فتأمل هذه الآيات وما تحتها من هذا المعنى العظيم القَدْر، الذي فيه بيانُ أصولِ الباطل، والتنبيهُ على مواقع الحذرِ منها، وعدم الاغترار بها، وإذا تأمَّلت مقالات أهلِ الباطل، رأيتَهم قد كسوها من العبارات وتخيروا لها من الألفاظ الرائقة، ما يُسرعُ إلى قبوله كلُّ مَن ليس له بصيرةٌ نافذة. . وأكثرُ الخلق كذلك، حتى إنَّ الفجار ليُسمُّون أعظمَ أنواع الفجورِ بأسماء لا

<sup>(</sup>۱) «تفسير ابن كثير».

ينبو عنها السمعُ»(١).

□ وقال ـ رحمه اللّه ـ: «سَمَّاه «زخرفًا»، وهو باطل؛ لأن صاحبَه يُزخرفُه ويُزيِّنُه ما استطاع، ويُلقيه إلى سَمْع المغرور، فيغترُّ به»(٢).

□ وقال ـ رحمهم اللّه ـ: «قد أخبر سبحانه بمقصودهم من الإيحاء المذكور، وهو أربعة أمور:

غرورُ مَن يوحون إليه، وإصغاءُ أفئدتهم إليه، ومحبَّتهم لذلك، وانفعالُهم عنده بالاقتراف، وإن كان ذلك تعليلاً لجعله سبحانه لكلِّ نبيًّ عدوًّا، فيكون هذا الحُكم من جُملة الغايات، والحِكم المطلوبة بهذا الجعل، وهي غاية وحكمة مقصودة لغيرها؛ لأنها مُفضية إلى أمور هي محبوبة مطلوبة للرب سبحانه، وفواتُها يستلزمُ فواتَ ما هو أحب اليه من حصولها، فاللام لامُ التعليل والحكمة»(٣).

□ وقال: «الزُّخْرُف: هو الكلامُ المُزَيَّن، كما يزيَّنُ الشيءُ بالزخرف وهو الذهب من وهو الغرور؛ لأنه يَغُرُّ المستمع، والشبهاتُ العارضةُ للوحي هي كلامُ زخرف، يَغُرُّ المستمع، فانظر إلى إصغاءِ المستجيبين لهؤلاء ورضاهم بذلك واقترافِهم المترتِّب عليه، فتأمَّلُ (١٠٠٠).

□ وما أكثر شياطين الإنس. الذين يَصُدُّون عن دعوة الرسول ﷺ!!
 يَصدُقُ فيهم قولُ القائل:

وإذا رأى إبليسُ طَلْعَــةَ وجهه حَــيّاً وقال: فَدَيْتُ مَن لا يُفلــحُ

<sup>(</sup>١) «الصواعق المرسلة» لابن القيم (٢/ ٤٣٨).

<sup>(</sup>٢) «الداء والدواء» لابن قيم الجوزية (ص١٤٤).

<sup>(</sup>٣) «شفاء العليل» لابن القيم (١٩٣).

<sup>(</sup>٤) «الصواعق المرسلة» لابن القيم (٣/ ١٠٤١، ٢٠٤٢).

□ أو قول القائل:

وكنت امراً من جُندِ إبليس فارتقى بي الدَّهْرُ حتى صار إبليسُ من جندي فلو مات قبلي كنت أُحسِنُ بَعْدهُ طرائقَ فِسْق ليس يُحْسِنُها بعدي

وهؤلاء الشياطينُ في قبضة اللَّه عز وجل، لا يفعلون شيئًا من هذا كلَّه، ولا يقدرون على شيء من عداوة الأنبياء بقُدرة ذاتيَّة فيهم. لا يقدرون على شيء من ذلك إلاَّ بالقَدْر الذي يشاؤه اللَّه، فإرادتُهم مقيَّدة بشيئة اللَّه، وقدرتُهم محدودةٌ بقدر اللَّه، ومَردُّ الأمرِ كلِّه إلى اللَّه، فانظر إلى هوان الشياطين من الإنس والجن، وهوان كيدهم وأذاهم، هذا الكيدُ على ضخامته وتجمُّع قوى الشرِّ العالمية كلِّها عليه هو مقيَّدٌ مغلول، والمؤمنُ الذي يعلمُ أن ربَّه هو الذي يُقدر، وهو الذي يأذن، خليق أن يستهين بأعدائه من الشياطين؛ مهما تبلغ قوَّتُهم الظاهرة وسلطانُهم المُدَّعىٰ.

﴿ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ ، فاللَّه من ورائهم ، قادر على أخذهم ، مُدَّخَرٌ لهم جزاؤهم .

\* وقال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصيرًا ﴾ [الفرقان: ٣١].

□ قال ابن كثير: «وكفئ بربك هاديًا ونصيرًا: أي لمن اتبع رسولَه وآمَنَ بكتابه وصَدَّقه واتَّبَعه، فإن اللَّه هاديه وناصرُه في الدنيا والآخرة، وإنما قال: ﴿هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾؛ لأن المشركين كانوا يصدُّون الناسَ عن اتِّباع القرآن لئلاَّ يهتدي أحدٌ به ولتغلب طريقتُهم طريقة القرآن».

ويكفي أن القرآن نَعَتهم بهذا النعت القبيح «المجرمين» وهم فاسدون

مفسدون لا يعيشون إلاَّ على الإفساد، كالحنافس تختنقُ برائحة الأزهار العَبِقة، ولا تحيا إلاَّ على الرَّوَث، ولا تستطيعُ الحياةَ إلاَّ في المقاذر، وبعضُ الديدانِ يموتُ في الماءِ الطاهرِ الجاري، ولا يستطيعُ الحياةَ إلاَّ في المستنقع الآسن، وكذلك المجرمون.

ومَن كان اللَّهُ هاديه وناصرَه فمَنْ عليه؟! لا يَضيرُه تكالبُ كلِّ المجرمين والشياطين، فمكر أولئك هو يبور.. مَن وَجَد اللَّهَ فماذا فقد؟!.

\* وقال تعالى: ﴿ وَمَنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنَّ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّه لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [التوبة: ٦١]:

□ قال ابن كثير ـ رحمه اللّه ـ: «يقول تعالى: «ومِن المنافقين قومٌ يؤذُون رسولَ اللّه ﷺ بالكلام فيه، ويقولون: «هو أُذُن»، أي: مَن قال له شيئًا صَدَّقه فينا، ومَن حدَّثه صَدَّقه، فإذا جئناه وحَلَفنا له صدَّقنا.

رُوي معناه عن ابن عباس ومجاهد وقتادة.. قال اللَّه تعالى: ﴿ قُلْ أَذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ ﴾، أي: هو أُذُنُ خير يَعرِفُ الصادقَ من الكاذب، ﴿ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾، أي: ويُصدِّق المؤمنين، ﴿ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ ﴾، أي: وهو حجَّة على الكافرين؛ ولهذا قال: ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١).

\* من يُحادّ اللَّهَ ورسولَه له الخزي العظيم:

قَالَ تَعَالَى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا

<sup>(</sup>۱) «تفسير ابن كثير».

### فيها ذَلكَ الْخزْيُ الْعَظِيمُ ﴾ [التوبة: ٦٣]:

□ قال ابن كثير: «أي: ألم يتحقّقُوا ويَعْلموا أنه مَن حادَّ اللَّهَ عزَّ وجل - أي شاقَه وحاربَه وخالفه، وكان في حدِّ واللَّه ورسوله في حدِّ فأنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فيها ﴾، أي: مهانًا مُعَذَبًا!! و﴿ ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴾، أي: وهذا هو الذلُّ العظيمُ والشقاءُ الكبير »(١).

□ وقال ابن القيم: «جَعَلهم بهذا محادين، ومعلومٌ قطعًا أنَّ مَن أظهر مَسَبَّة اللَّه ورسوله، والطعنَ في دينه أعظمُ محادةً له ولرسوله، وإذا ثبت أنه محاد فقد قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ يُحَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولْئِكَ فِي الأَذَلَينَ ﴾ محاد فقد قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ يُحَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولْئِكَ فِي الأَذَلَينَ ﴾ ولا يكونُ أذلَّ حتى يخاف على نفسه وماله؛ لأن مَن كان دمُه ومالُه معصومًا لا يُستباحُ فليس بأذلَّ؛ يدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَةُ أَيْنَ مَا ثُقفُوا إِلاَّ بِحَبْلٍ مِنَ اللَّه وَحَبْلٍ مِن اللَّه وَحَبْلٍ مِن اللَّه وَحَبْلٍ مِن اللَّه وَحَبْلٍ مِن النَّاسِ ﴾ [آل عمران: ١١٦]، فبين سبحانه أنهم أينما ثُقفُوا فعليهم الذَّلَةُ الاَّ عليه مع العهد، فعلم أنَّ مَن له عهد وحَبلٌ يأمنُ به على نفسه وماله لا ذلَّة عليه، وإنْ كانت عليه المسكنةُ ؛ فإنَّ المسكنة قد تكون مع عدم الذلَّة، كما دلَّت عليه الآية، وهذا ظاهر ، فإن الأذلَّ ليس له قوةٌ يَمتنعُ بها مُمَّن أراده بسُوء، فإذا الآية ورسوله لا يكونُ له عهد يعصمه "(١) .

\* ﴿ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴾ :

\* قال تعالىٰ : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ

<sup>(</sup>۱) «تفسير ابن كثير». (۲) «أحكام أهل الذمة» لابن القيم (٢/ ٨٢٥-٢٨٨).

وآياتهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿ آَلَ ۗ لا تَعْتَذَرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِن نَعْفُ عَن طَائِفَةً مِنكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾ [التوبة: ٦٦-٦٦].

• عن عبدالله بن عمر على قال: «قال رجلٌ في غزوة «تبوك» في مجلس يومًا: ما رأيتُ مثلَ قُرَّائنا هؤلاء لا أرغبَ بطونًا ولا أكذبَ ألسنةً ولا أجبنَ عند اللقاء، فقال رجلٌ في المجلس: كذبتَ، ولكنك مُنافق، لأُخبِرَنَّ رسولَ اللَّه عَلَيْ فَلَا النبيَّ عَلَيْ ونزل القرآن، قال عبدُاللَّه، فأنا رأيتُه متعلِّقًا بحَقَبِ (") ناقة رسول اللَّه تَنكَبُهُ الحجارةُ وهو يقول: يا رسول اللَّه، متعلِّقًا بحَقب (ولعب، ورسول اللَّه عَلَيْ يقول: ﴿ أَبِاللَّه وَآيَاتِه ورَسُولِه كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴾ "(").

مقالةٌ فاجرةٌ كافرةٌ خاطئةٌ منحرفةٌ ضالةٌ يكفُرُ صاحبهًا.

\* الذين يؤذون رسول اللَّه ملعونون في الدنيا والآخرة:

\* قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ﴾ [الاحزاب: ٥٧].

في ظل التمجيد الإلهي لنبيِّه وصلاتِه عليه هو وملائكته ومَن في الأرض، يبدو إيذاءُ الناسِ للَّه وللنبي ﷺ بشعًا شنيعًا ملعونًا قبيحًا.

<sup>(</sup>١) الحَقَب: الحزام الذي يكون في مؤخِّرة الحيوان.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه ابن أبي حاتم في «التفسير» (٤/ ٦٣)، ورجاله رجال الصحيح إلا هشام ابن سعد فلم يخرج له مسلم إلا في الشواهد كما في «الميزان»، وأخرجه الطبري من طريقه (١٧١/ ١٧١) وله شاهد بسند حسن عند ابن أبي حاتم (٤/ ٦٤) من حديث كعب ابن مالك.

ويَزيدُه بشاعةً وشناعةً أنه إيذاءٌ من عبيده ومخاليقه، وهم لا يبلغُون أن يؤذوا اللّه، إنما هذا التعبيرُ يُصوِّرُ الحساسيةَ بإيذاء رسوله، وكأنما هو إيذاء لذاته جل وعلا، فما أفظع ! وما أبشع ! وما أشنع! .

□ قال ابن القيم: «وليس أذاه سبحانه من جنسِ الأذى الحاصل للمخلوقين، كما أن سُخطَه وغَضبَه وكراهتَه ليست من جنس ما للمخلوقين»(١).

﴿ لَعَنَهُم ﴾: «واللعن هو الطردُ من رحمة اللّه سبحانه، والعربُ يقولون: «لَعنتُ الذّئب»، ويُقال للذّئب: «اللّعين».

والذين يؤذون رسول اللَّه عَيْلِيَّ ملعونون في الدنيا والآخرة، أي: مطرودون من رحمة اللَّه فيهما، أمَّا الطردُ من رحمة اللَّه في الدنيا، فإنه طردٌ من دائرة الإيمان الذي هو قرارٌ وأمنٌ في القلوب، وراحةٌ من عذاب الشكِّ واليأس والحَيرة، والطردُ في الدنيا حرمانُ النفس من المعرفة الذكية في القلوب، وهي معرفةُ اللَّه، ومعرفةُ النفس مَبْدَءٌ ومعادًا، ثم إنهم في الآخرة لا يُعاقبون بالطرد من الرحمة فحسب، وإنما يَجدون عذابًا يُهينهم ويستذلُّهم، قد أعدَّه اللَّهُ بجلاله لهم، غضبًا عليهم، واستنكارًا لموقفهم، ونكحظُ هنا أنهم في الدنيا يُعاقبون عقوبةٌ سلبية، وهي الطردُ من الرحمة فحسب، وفي الآخرة يُعاقبون عقوبتين، عقوبةٌ سلبية، وهي الطردُ من الرحمة الرحمة، وهذه عقوبةٌ قاسيةٌ حين ينظرون إلى الذين فُتحِت لهم أبوابُ الرحمة وهنئوا برضوانه سبحانه، ثم هناك عقوبةٌ أخرى، وهي العذابُ الرحمة وهنئوا برضوانه سبحانه، ثم هناك عقوبةٌ أخرى، وهي العذاب

<sup>(</sup>١) «الصواعق المرسلة» لابن القيم (٤/ ١٤٥٠ ـ ١٤٥١).

المُذِلُّ الذي أعدَّه اللَّهُ لهم»(١).

\* الجنزاء من جنس العمل: جَحَدوا رحمة الله للعالمين، وآذُوه عَلَيْهُ، فطردهم الله من رحمته:

\* قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لَّلْعَالَمِينَ ﴾ [الانبياء: ١٠٧].

أرسله اللَّهُ رحمةً للعالمين، مَن آمن به، ومَن لم يؤمن به، والبشرية للها قد تأثّرت بالمنهج الذي جاء به سابقًا لها طائعةً أو كارهةً، شاعرةً أو غير شاعرة؛ وما تزالُ ظلالُ هذه الرحمة وارفةً، لمن يريدُ أن يستظلَّ بها، ويستروح فيها نسائم السماء الرخيَّة، في هجير الأرض المُحرِق. إن البشرية اليوم لفي أشدً الحاجة إلى حسِّ هذه الرحمة ونداها، وهي قلقة حائرة، شاردة في متاهات المادية، وجحيم الحروب، وجفاف الأرواح والقلوب.

• قال رسول اللَّه عَلَيْهُ: «إنما أنا رحمةٌ مهداةٌ»(١) .

أيةُ نَفسٍ حانية نفسُ رسول اللَّه عَلَيْ ! ، كانت الرحمةُ مُهجتَه . . تنتشرُ الرحمةُ لديه عَلَيْ حتى يُغطِّي دفؤها كلَّ مقرورٍ ، وحتى تشملَ الأحياءَ جميعًا من إنسانٍ وحيوان . . ويدورُ قلبُه الكبيرُ مع دواعي الرحمة حيث تدور ، والرحمةُ عنده ليست نافلةً من نوافل البر ، بل واجبًا من واجبات الرشد ،

<sup>(</sup>١) «من أسرار التعبير القرآني» دراسة تحليلية لسورة الأحزاب (ص٠٩٩ـ٣٩١) للدكتور محمد محمد أبو موسى ـ مكتبة وهبة ـ مصر .

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه ابن سعد، والحكيم عن أبي صالح مرسلاً، والحاكم في «المستدرك» عن أبي هريرة، وصححه الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» برقم (٤٩٠)، و «صحيح الجامع» برقم (٢٣٤١)، وكذا أخرجه الدارمي، والبيهقي في «شعب الإيمان».

وتَبِعةً من تَبِعات الحياة. . فالكلمةُ الطيبةُ رحمة ، والنظرةُ العاطفةُ رحمة ، والنظرةُ العاطفةُ رحمة ، والصَّفحُ الجميلُ رحمة ، بل وتشميتُ العاطسِ رحمة . . وسنفرد لرحمته الحانية فصلاً خاصًّا في كتابنا المقبل . . ونكتفي هنا بأروع نماذج الرحمة تُجاهَ حِفْنةٍ من النمل :

• عن أبي هريرة وطي قال: قال رسول اللَّه وَ اللَّهِ عَلَيْهِ: «قَرَصَتْ نَمَلَةُ نَبِيًا مِن الأنبياء، فأَمَرَ بقرية النَّمل فأُحرقت، فأوحى اللَّهُ تعالى إليه: أنْ قَرَصَتْكَ نَمَلةٌ أَحْرَقَت أُمَّةً من الأَمم تُسبِّح؟!»(١).

انظروا كيف تتألَّقُ إنسانيةُ محمد عَلَيْكُ ورحمتُه، وكيف تسمو وتُشرق!! انظروا، إن الذي يؤاخذُه اللَّه في هذه القصَّة ويعاتبُه على تخلِّيه عن الرحمة تُجاهَ حفنة من النمل، ليس فردًا عاديًّا.. بل هو نبيٌّ من الأنبياء صلوات اللَّه وسلامه عليهم.

إن الصورة على بساطتها تتضمَّنُ أروعَ نماذج الرحمة على الإطلاق، وتكشفُ عن رحمة محمد ﷺ العَذْبة. . كما لا يُكشف شيءٌ مثلها.

حفنةٌ من النمل، لا يدرك الناسُ لها ولا لآلاف مثلها قَدْرًا - أيَّ قَدْرَ، ترتفعُ في عين «محمد» عَلَيْكَ إلى الحدِّ الذي يُتصورَّ لها عنده قداسة وحُرمة! .

وتُقَدَّس حقوقُها إلى الحدِّ الذي يواخَذُ عنده نبيٌّ من الأنبياء؛ لأنه اعتدىٰ عليها. .!! بل إنه حينَ يأمرُ بقتلِ حشرةٍ سامَّةٍ تفترسُ الناس بلَدْغِها. . يجعلُ المَهارةَ في قتلِها مرادفةً للرحمة بها. . انظروا:

• قال رَسُولُ اللَّهُ ﷺ: «مَنْ قَتَلُ وَزَغَةً في أُوَّلِ ضَرْبَةٍ، كُتِب له مئةُ

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه.

حَسَنَة، ومَن قَتَلها في الضَّرْبَة الثَّانية، فلهُ كذا وكذا حسنَة، وإِنْ قتلها في الضَّرْبة الثالثة، فله كذا وكذا حَسنَة»(١).

إن الوزَغة حشرةٌ سامةٌ كالأفعى، والخلاصُ من شرِّها ضروري. ولكن حتى هنا لا ينسَى «محمد» عَلَيْهٌ فينشيء من مثوبة اللَّه سبحانه جائزة لن يُجهِزُ على تلك الحشرات القاتلة، دونَ أن يُسبِّب لها ألَمًا - أيَّ ألم -!! أجلْ، جائزةٌ لمن يُصيبُ الهدف دون أن يُبعث منه أنين. .!! . ذلك أنَّ الرفق والرحمة عند محمد عَلَيْهُ هو جوهرُ الحياة وزينتها.

قال ﷺ: «ما كان الرِّفْقُ في شيءٍ إلاَّ زَانَه، ولا نُزع من شيءٍ إلاَّ شانه» (۱)
 شانه» (۱)

هذه وَمْضةٌ من وَمَضاتِ رحمةِ محمد رسول اللّه عِلَيْهُ . . رحمتُه بالناس . . ورحمتُه بالأحياء جَميعًا . . رحمةُ الرحمةِ المهداة الذي أرسله اللّه رحمةُ للعالمين .

قال ﷺ: «الراحمون يرحَمُهم الرحمنُ تبارك وتعالى.. ارحَموا مَنْ
 في الأرضِ يرحَمْكم مَن في السماء»(٣) .

• وقال ﷺ: «بينما كلبٌ يُطيف بركيَّة (١) كادَ يقتله العطشُ، إذْ رأته

<sup>(</sup>١) رواه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه عن أبي هريرة.

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد، ومسلم عن عائشة.

<sup>(</sup>٣) صحيح: رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والحاكم، وزاد أحمد والترمذي والحاكم: «والرَّحم شُجْنَةٌ من الرحمن، فمَنْ وصلَهُ اللَّه، ومَن قطعها قطعه اللَّه..» وصححه الألباني في «الصحيحة» (٩٢٥)، و«صحيح الجامع» (٣٥٢٢).

<sup>(</sup>٤) الرَكِيّة: البئر.

بَغيٌّ من بغايا بني إسرائيل فنَزَعت مُوقها(١) ، فاستقت له به، فغُفِر لها»(١) .

وقال رسول الله ﷺ: «دخلت امرأةٌ النَّارَ في هرَّة رَبَطتها؛ فلم تُطعمها، ولم تَدَعْها تأكلُ منْ خَشاش الأرض؛ حتى ماتت»(٣) .

فمن وَسِعت رحمتُه الأحياءَ وجَحده أبعدُ الناس عن الرحمة، حُقَّ لهم أن يُطردوا مِن رحمةِ اللَّه في الدنيا والآخرة جزاءً وفاقًا.

## \* ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُو الْأَبْتُرُ ﴾:

\* قال تعالى : ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُو الْأَبْتُرُ ﴾ [الكوثر: ٣].

□ قال ابن جرير الطبري: «إن مُبغضك ـ يا محمد ـ وعدوّك هو الأبتر . يعني بالأبتر : الأقلَّ الأذلَّ المنقطع دابرُه الذي لا عَقِبَ له».

□ عن ابن عباس طع قال: «قَدِم كعبُ بنُ الأشرف مكةَ، فقالت له قريشٌ: أنت سيِّدُهم، ألا ترى هذا الصنبور المُنبترَ من قومه يزعمُ أنه خيرٌ منًا، ونحن أهلُ الحَجيج وأهلُ السِّدانة وأهلُ السِّقاية!! فقال: أنتم خيرٌ منه.. قال: فنزلت: ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الأَبْتَرُ ﴾ (٤) .

﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الأَبْتَرُ ﴾: يَردُّ اللَّهُ الكيدَ على كائديه، ويؤكِّدُ اللَّهُ سبحانه أن الأبترَ ليس هو محمدًا عَلَيْكُ إِنَا هم شانؤوه وكارهوه.

ولقد صَدَق فيهم وعيدُ اللَّه، فقد انقطع ذِكرُهم وانطوى، بينما امتد

<sup>(</sup>١) المُوق: الحُفُّ.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة .

<sup>(</sup>٣) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، وابن ماجه عن أبي هريرة، والبخاري عن ابن عمر.

<sup>(</sup>٤) إسناده صحيح: رواه البزار، وأخرجه ابن جرير (٣/ ٣٣٠) وقال ابن كثير: إسناده صحيح.

ذِكرُ محمد وعلا، ونحن نشهدُ اليومَ مصداقَ هذا القولِ الكريم، في صورةٍ باهرة، واسعةِ المدي كما لم يَشهَدْه سامِعوه الأوَّلون.

إنَّ الإيمانَ والحقَّ والخيرَ الذي جاء به محمدٌ ﷺ من عند ربِّه لا يمكن أن يكونَ أبتر، فهو ممتدُّ الفروع عميقُ الجذور، وإنما الكفرُ والباطلُ والشرُّ هو الأبتر مهما ترعرع وزَهَا وتَجبَّر.

إنَّ مقاييسَ اللَّهِ غيرُ مقاييس البشر، ولكنَّ البشرَ ينخدعون ويغترُّون فيحْسَبون مقاييسهم هي التي تقرِّرُ حقائقَ الأمور! وأمامَنا هذا المَثلُ الناطق الخالد.

فأين الذين كانوا يقولون عن محمد على قولتهم اللئيمة، وينالون بها من قلوب الرَّعاع أتباع كلِّ ناعق، ويَحسبون أنهم قد قضوا على محمد على وقطعوا عليه الطريق، أين هم؟ وأين ذكراهم؟ وأين آثارُهم؟ إلى جوار الكوثر من كلِّ شيء، ذلك الذي أوتيه من كانوا يقولون عنه: الأبتر؟!.

إنَّ الدعوةَ إلى اللَّه والحقِّ والخيرِ لا يمكنُ أن تكونَ بتراءَ، ولا يمكن أن يكونَ صاحبُها أبتر، وكيف وهي موصولةٌ باللَّه الحيِّ الباقي الأزكيِّ الخالد؟ إنما يُبترُ الكفرُ والباطلُ والشرُّ ويُبتَرُ أهلُه، مهما بدا في لحظةٍ من اللحظات أنه طويلُ الأجل ممتدُّ الجذور.

وصدق اللَّه العظيم. . وكذَب الكائدُون الماكرون.

#### \* لطيفة وإعجاز:

سبحانَ مَلِكِ الملوك!! سبحان مَن كلامُه القرآنُ ـ وكلامُ المُلوك ملوكُ الكلام ـ! .

انظر إلى بعضِ أسرار البيان وإعجازِ القرآن في سورة «الكوثر»، كلُّها تدورُ على أن شانِئَ النبيِّ هو الأبترُ تصدِّق ذلك سِيرته:

 انَّ هذه السورةَ عَشْرُ كلماتِ في الكتابة، إشارةً إلى أن تمام بتر الكتابة، إشارةً إلى أن تمام بتر شانئه يكونُ مع تمام السَّنةِ العاشرةِ من الهجرة، وكذا كان، لم تَمْضِ السَّنةُ الحاديةَ عشْرةَ من الهجرة وفي جزيرة العرب إلاَّ مَن يَرىٰ أشرفَ أحواله بَذْلَ نفسه وماله في حُبِّه، وإذا أضْفنا إليها الضميرين المستترُّين كانت اثنُّتي عشرة، وفي السَّنة الثانية عشرة من النبوَّة بايعه ﷺ الأنصارُ على مُنابذة الكفار، وإذا أُضيف إلى العشرةِ الضمائرِ البارزةِ الخمسةُ كانت خَمْسَ عشرة، فتكون إشارةً إلى أنه عَلَيْ عند تمام السَّنة الخامسة عشرة من نبوَّته يَبِسُطُ يَدَه العاليةَ لبترِ أعدائِه، وكذا كان في وقعة «بدر» الرفيعة القَدْر، ففي ضمائر الاستتار كانت «البيعةُ» وهي مستترة، وفي الضمائرِ البارزة كانت «بدر» وهي مشتهرة، وإذا أضيف إلى ذلك الضميران المستتران كانت سَبْعَ عشرة، وفي السَّنة السابعة عشرة، من نبوَّته كانت غزوةُ «بدر الموعد»، وفَّى فيها النبي عَلَيْكُ بالوعد في الإتيان إلى بدر للقاء قريش للقتال ومقارعة الأبطال، فآذَنَهم اللَّهُ فلم يأتوا، وإنما اعتبر ما بعد الهجرة من أحوال النبوة عندما عُدَّت الكلمات الخطيَّة العشر لكونها أقوى أحوالِ النبوة - كما أن الكلمات الخطية أقوى من الضمائر وإن اشترك الكلُّ في اسم الكلمات -، فلذلك أُخذ تمام البتر للشانئ، وهو ما كان في السنة الحاديةَ عشْرةَ من هلاك أهلِ الرِّدة وثباتِ العرب في صفة الإسلام. . ولما ضُمَّت الضمائرُ البارزة الخمسة ـ التي هي أقرب من المستترة إلى الكلمات ِ الخطية وأضعف من الكلمات الخطية ـ اعتبر من أول السورة لمناسبة ما كان من ضعف الحال فيما

كان قبل الهجرة، فوازئ ذلك السنةَ الثانيةَ من الهجرة التي كانت فيها غزوةُ «بدر الكبرى»، وهي وإن كانت من العظم على أمر بالغ جداً، لكنها كانت على وجه مخالف للقياس، فإنَّ حالَ الصحابة والله على كان فيها في غاية الضَّعف، ولكونها أولَ ما وقع فيه النصرُ من الغزوات لم تكن نفوسُ المخالفين مُذعنةً؛ لأن ما بعدها يكون مثلَها، فإذا ضُمَّ إلى ذلك الضميران المستتران ـ وهما أضعفُ من البارز ـ انطبق العددُ على سَنة غزوة «بدر الموعد» في سنه أربع، وهي ـ وإن كانت قويةً لكون قريش ضَعُفوا عن اللقاء ـ لكنُّ كان حالُها أضعفَ من «بدر» التي وقع فيها القتالُ وأستر، وكونُ كلماتها الخطية والاصطلاحية التي هي أبعاضُ الكلمات الخطية سبْعَ عشْرةَ مؤذنٌ بأن الأمرَ في ﴿ فَصَلِّ ﴾ مُصوَّبُ بالذات وبالقصد الأول إلى الصلوات الخمس التي هي سَبْعَ عشْرة ركعة ، وأن من ثابر عليها كان مُصلِّيًا خارجًا من عُهدة الأمر، فإذا قُصِدَتْ في السَّفَرَ بما اقتضته صفة التربية بالإحسان نَقَصت بقَدْر عِدَّةِ الضمائرِ سوىٰ الذي وفي الأمر بها؛ لأن الأمرَ الناشئ عن مطهر العَظمة لا يليقُ فيه التخفيفُ بنفس كلمة الأمر، وإذا أضفنا إليها كلمات البسملة الأربع كان لها أسرارٌ كبرى من جهةٍ أخرى، وذلك أن الكلمات الخطيَّةَ تكونُ أربعَ عشْرةَ إشارةً إلى أن ابتداءَ البُّر للأضداد يكونُ بالقوَّة القريبة من الفعل بالتهيئ له في السُّنة الرابعة عشرة من النبوة، وذلك عام الهجرة، فإذا أضفنا إليها الضمائر البارزة التي هي أقرب إلى الكلمات الخطية ـ وهي خُمْسة ـ كانت تسمع عشرة ، وفي السنة التاسعة عشرة من النبوة ـ وهي السادسة من الهجرة ـ كان الفتحُ المبين على الشانئين الذي أنزل اللَّه فيه سورة «الفتح»، فإذا أضفنا إليها الضميرين المستترين كانت إحدى وعشرين

وهي سَنةُ ثمانٍ من الهجرة سَنَة الفتح الأكبر الذي عمَّ العلمُ فيه بأن الشانئ هو الأبتر، وإذا اعتَبَرْتَ حُروفَها المتلفَّظَ بها كانت أربعةً وأربعين حَرْفًا، فإذا ناظَرْتها بالسِّنين مِن أولِ حينِ النبوة كان آخِرُها سنةَ إحدى وثلاثين من الهجرة، وهي سنةُ البتر الأعظم لشانئه الأكبر الذي مَزَّق كتابه، وكان مالكًا لبلاد اليمن، وهو قَدْرٌ كبيرٌ من بلاد العرب، وكذا لغيرهم مما قارَبَ بلاده، وكانت قريشٌ تجعلُه مِن عدادهم، وهو كسرى ملك الفرس، ففيها كان انقراضُ مُلكِهم بقتلِ آخِرِ ملوكِهم «يزدَجرْد»، كما أنك إذا اعتبرت كلماتها الخطيةَ مع الضمائر البارزة التي هي كلماتٌ اصطلاحية ـ دون ما استُتر ـ فإنَّ وجوبَ استتارِه مَنع من عَدِّه كانت تسْعَ عشْرةَ كلمة، فإذا اعَتَبْرت بها ما بعد الهجرة وازَتْ وقت موت «قيصر» طاغية الروم في سنة تسع عشرة من الهجرة أهلكه اللَّه، وقد تجهَّز إلى قتال العرب بالإسكندرية بنفسه، وأمر ألاَّ يتخلُّف عنه أحدٌ من الروم فكَسَر اللَّه بموته شوكةَ الروم، واستأسدت العربُ عند ذلك، فكانت الأحرُفُ مشيرةً إلى بتر الشانئ من الفرس، والكلماتُ مشيرةً إلى بتر الشانئ من الروم، والفرس أولى بإشارة الأحرف لأنهم ليسوا بذَوي علم، والروم بالكلمات لأنهم أهلُ علم، والكلماتُ أقربُ إلى العلم، وإذا اعتبَرْت أحرف البسملة اللفظية كانت ثمانية عَشَر حرفًا، فإذا جعلتها سنين من أول النبوة كان آخرُها سنة خمس من الهجرة، وفيها كانت غزوةُ «الأحزاب»، قال النبيُّ عَلَيْكَةٍ - بعد انصرافهم منها -: «الآن نغزوهم، لا يغزونا»، فهو أولُ أخذ الشانئ في الانبتار، وإذا اعتبرت الأحرف بحسب الرسم كانت تسعة عشر آخرُها سنة ستٍّ، هي عُمرة الحديبية سنة الفتح السَّبَبي، وهو الصُّلحُ الذي نزلت فيه سورةُ «الفتح» وسماه اللَّه فتحًا، وقال

النبي عَيَالِيهُ : "إنه أعظمُ الفتح"، فكان سببُ الفتح الأعظم بخُلطةِ الكفارِ لأهلِ الإسلام بالصُّلح، فأسرعوا إلى الإسلام بالدخول فيه لما رَأُوا من محاسنِ الدين وإعجازِ القرآن، فكانوا يومَ الفتح عَشَرةَ الآف بعد أن كانوا قبلَ ذلك بسنتين يومَ الحديبية ألفًا وأربَعمئة ـ، واللَّه الموفق.

هذا يسيرٌ من أسرارِ هذه السورة، وقد عُلم منه من إعجازِها ما يشرحُ الخواطر ويُبهج النواظر؛ لأنه يفوقُ حُسنًا على الرياض النواضر، وعُلم أيضًا جنونُ الخبيث المسخرة مُسيلمة الكذاب عليه اللعنةُ والتباب، وله سوءُ المنقلب والمآب ، حيث قال في معارضتها: "إنا أعطيناك الجماهر، فَصلِّ لربك وهاجر، إنا كفيناك المُكابر أو المُجاهر»؛ لأنه كلامٌ - مع أنه قصيرُ المدىٰ -، ركيكُ اللُّحمة والسدىٰ، غريقُ الساحة والفنا في الهلك والفنا، المدىٰ -، ركيكُ اللُّحمة والسدیٰ، غريقُ الساحة والفنا في الهلك والفنا، ليس فيه غنى، بل كلُّه نصبُ وعنا، هلْهَل النسج، رثُّ القویٰ، مُنفصمُ العُریٰ، مخلخَلُ الأرجا، فاسدُ المعنی والبنا، سافلُ الألفاظ، مر الجنا» المُدىٰ المنبئ وعنا كل كلام.

#### \* معجزة متجدّدة:

□ مهما غاص العلماء في بحار النور الزواخر، واستخرجوا منها روائع اللآلئ وبدائع الجواهر، ونثروها أو نَظَموها عقودًا في جيد الزمان، أو جَعلوها تيجانًا في مَفرِق الأيام للإحاطة بقَدْر هذه المعجزة المتجدّدة لنبيّنا، فلن يبلغوا من ذلك المنتهئ: «إن هذه الأرض، بأركانها الأربعة، وقاراًتها الخمس، وملياراتها السّتة، وفي دَوْرات أيّامها السّبعة، لتَشْهَدُ بأن

<sup>(</sup>١) "نظم الدرر" للبقاعي (٢٢/ ٢٩٤ ـ ٢٩٨).

اسم النبي محمد على يتردَّدُ على مدارِ ساعات اليوم، بل دقائق الساعة، بل ثواني الدقيقة، بل أجزاء أجزاء الثانية. يتردَّدُ اسمُ محمد على لله كل خظة تحت كل سماء، فما من نسمة مسلمة في أرجاء العالم المملوء بالمسلمين، إلا وهي تنطقُ اسم النبي على مقرونًا باسم اللّه الأعلى، في كل صلاة مفروضة أو مسنونة، وتُردِّدُها في كل أذان وإقامة، وفي الثناء والدعاء، والذكر والشكر. فتبقى الأرضُ كلُّها تَلْهَجُ باسم النبي على من كل أصحاب اللغات واللهجات، ومن كل فوي الجنسيّات والعرْقيّات، ومن كل الأعمار في كل الأعمار في كل الأقطار، مقرونًا باسم الله، ليصدُق قولُ الله: ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ فَي كل الشرح: ٣]. .

فَهُو الذّي تمَّ مُعنال الله وصورتُده ثم اصطفاه خليلاً بارئُ النَّسَمِ \* أَعْلَى وأَعْلَى مَثَلِ للحقِّ رسولُ اللَّه ﷺ باق ما بَقِيَتْ دُنيا الرحمن:

\* قال اللَّه تعالى: ﴿ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أُوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْه فِي النَّارِ اَبْتِغَاءَ حَلْيَة أُو ْ مَتَاعٍ زَبَدُ مَثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الأَمْثَالَ ﴾ [الرعد: ١٧].

مثلٌ للحقِّ والباطل يضربُه اللَّهُ: إن الماء لَينزلُ من السماء فتسيلُ به الأودية، وهو يَلُمُّ في طريقه غثاءً، فيطفو على وجهه في صورة الزَّبد حتى ليَحجُبَ الزَّبدُ الماء في بعض الأحيان. هذا الزَّبد نافشٌ راب منتفخ ـ ولكنه بعد غثاءٌ ـ، والماء من تحته ساربٌ ساكنٌ هادئ. ولكنه هو الماء الذي يحملُ الخير والحياة . كذلك يقعُ في المعادن التي تُذابُ لتصاغَ منها حِليةٌ كالذهب

والفضَّة، أو آنيةٌ، أو آلةٌ نافعةٌ للحياة، فإنَّ الخَبَثَ يطفو وقد يَحجُبَ المعدِنَ الأصيل، ولكنه بَعْدُ خَبَثٌ يَذهبُ ويبقئ المعدنُ في نقاء.

ذلك مَثَلُ الحقِّ والباطل في هذه الحياة، فالباطلُ يطفو ويعلُو ويَنتفخُ ويبدو رابيًا طافيًا، ولكنه بَعْدُ زبدٌ أوْ خَبَث، ما يَلبثُ أن يذهبَ جُفاءً مطروحًا لا حقيقة له ولا تماسك فيه. والحقُّ يظلُّ هادئًا ساكنًا، وربما يحسبُه بعضُهم قد انزوى، أو غار، أو ضاع، أو مات، ولكنه هو الباقي في الأرض كالماء المحيي والمعدن الصريح.

\* وقال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً كَلَمَةً طَيْبَةً كَشَجَرَةً طَيْبَةً أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿ ثَنَ تَوْتِي أَكُلَهَا كُلَّ حَين بِإِذْن رَبِّهَا وَيَضْرِبُ أَصْلُهَا كُلَّ حَين بِإِذْن رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿ ثَنَ وَمَثَلُ كَلَمَةً خَبِيثَةً كَشَجَرَةً خَبِيثَةً اللَّهُ الأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿ ثَنَ اللهُ اللَّهُ الأَمْثَ مِن فَوْق الأَرْضِ مَا لَهَا مِن قَرَارِ ﴾ [إبراهيم: ٢٤-٢٦].

إنَّ الكلمة الطيِّبة - كلمة الحق - كالشجرة الطيبة . ثابتة سامقة مثمرة . ثابتة لا تزعزعُها الأعاصير، ولا تعصف بها رياح الباطل، ولا تقوى عليها معاول الطغيان، سامقة متعالية، تُطِلُّ على الشرِّ والظُّلم والطغيان من عَل وإنْ خُيِّل إلى البعض أحيانًا أن الشرَّ يَزْحَمُها في الفضاء، مثمرة لا ينقطع ثمرها؛ لأن بُذورَها تَنبُتُ في النفوس المتكاثرة آنًا بعد آن .

وإنَّ الكلمةَ الخبيثةَ ـ كلمةَ الباطل ـ كالشجرة الخبيثة، قد تَهيجُ وتتعالى وتتشابك، ويُخيَّلُ إلى بعضِ الناس أنها أضخمُ من الشجرة الطيبة وأقوى، ولكنها تظلُّ نافشةً هشَّةً، وتظلُّ جذورُها في التربة قريبةً حتى لكأنها على وجهِ الأرض. . وما هي إلاَّ فترةٌ ثم تُجتَثُّ من فوقِ الأرض، فلا قرار لها

ولا بقاء.

والخيرُ الأصيل لا يموتُ ولا يَذوِي، مهما زَحَمه الشرُّ وأَخَذ عليه الطريق. . والشرُّ كذلك لا يعيشُ، بل يتهالكُ ويتهشَّم، مهما تضخَّم واستطال.

إِنَّ الْحِيرَ بِخَيرِ! وَإِنَّ الشَّرَّ بِشَرٍ.

\* ﴿ إِلاَّ تَنصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ ﴾ ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّهِ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّهِ يُ خَسْبُكَ اللَّهُ ﴾ :

كلامُ الملوك ملوكُ الكلام، فقد تكفَّل اللَّهُ بنصرِ نبيه. فقد نصرَه اللَّه. هكذا أتت بصيغة الماضي. قبل هذا الوجود. وقبل خَلقِ السماوات والأرض بخمسين ألف سنة حين قدَّر اللَّهُ مقادير الخلائق. بل قبل ذلك. فالقرآنُ من كلام اللَّه، وكلامُ اللَّه صفةٌ للَّه. انتهت القصة والأيامُ كفيلةٌ بإبرازِ ذلك. يَبقى ذِكرُه، ويتولَّى اللَّه نُصرتَه، ويذهبُ شانؤوه إلى مزابل التاريخ.

﴿ حَسْبُكَ اللَّهُ ﴾ ، يكفيك من كلِّ ما أهمَّك ، يَحفظُك في الأزمات ، ويَحميك في المُدْلَهمَّات .

﴿ حَسْبُكَ اللَّهُ ﴾، فهو ناصرُك على كلِّ عدو، ومُظهِرُك على كلِّ عدو، ومُظهِرُك على كلِّ خَصم، ومؤيِّدُك في كلِّ أمر، يُعطيك إذا سألت، ويغفرُ لك إذا استغفرت، ويزيدُك إذا شكرت، ويذكُرُك إذا ذكرت، وينصرُك إذا حاربت، ويوفِّقك إذا حكمت.

﴿ حَسْبُكَ اللَّهُ ﴾ ، يَمنحُك العزَّ بلا عشيرة ، والغنَى بلا مال ، والحفظ بلا حَرَس ، فأنت المُظَفَّر ؛ لأنَّ اللَّه حَسْبُك! وأنت المُوفَّق لأنَّ اللَّه حَسْبُك،

فلا تَخَفُ من عينِ حاسد، ولا مِن كيدِ كائد، ولا مِن مَكْرِ ماكر، ولا مِن خُبثِ كافر، ولا من حيلة فاجر؛ لأن اللَّهَ حسبُك.

﴿ حَسْبُكَ اللَّهُ ﴾ ، مِن صولة الباطل ، ودعاية الشّرك ، وجَلَبة الخصوم ، ووعيد اليهود ، وخُبْثِ النصاري وكفرهم ، وتَربُّص المنافقين ، وشماتة الحاسدين .

﴿ حَسْبُكَ اللَّهُ ﴾ . . إذا أعرَضَ القريب، وشَمِت العدو . . إذا أتت المصائبُ، وتوالَت الخطوب، وحفَّت النكبات .

وَدُلَهِمَّ الْحَطْبِ. إذا أبطأ النصرُ، وتأخرَّ الفتح، واشتدَّ الكرب، وادْلَهمَّ الخَطْب. أنت مَحفوظٌ لأنك بعين اللَّه، وأنت محروسٌ لأنك خليله، وأنت في حمايته لأنك عبدُه خليله، وأنت في حمايته لأنك عبدُه المُجتبَى، ونبيَّه المصطفى عَلَيْهُ، ولأنك الجوهرةُ اليتميةُ التي ما جاد بِمثلها الزمان مِن قبَلك ولا من بعدك إلى أن يَرِثَ اللَّهُ الأرضَ ومن عليها.

□ قال ابن عباس والله عباس والله درُّه: «والله ما خَلَق الله وما ذَراً وما بَراً نَفْسًا أكرمَ عليه من محمد والله عليه من محمد والله عليه من محمد والله الله وما أقسم الله بحياة أحد غيره».

\* قال تعالى : ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكُرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [الحبر: ٧٧]. . فهو الذي تَمَّ معناهُ وصورتُهُ ثُمُ اصطفاه خليلاً بارئُ النَّسَمِ

# عُذْرًا رسول اللَّه (١)

«في الذَّب عَنْ رسُول اللَّه ﷺ ورَدْع البقر الدَّنمَاركيِّ الحلُوب»:

إِلَىٰ قَيْءِ الحَضَارَةِ، بَلْ سَقْطِ السَّفَالَةِ، وأَدْعيَاء التَّقَدُّم، ولُصُوص التَّمَدُّن، أُولَئكَ الَّذينَ سَفَهُوا، وَأَوْحَلُوا، فَعَابُوا أَطْهَرَ الخَلْق، وأَشْرَفَ الرُّسُل، فَعَلا وسَفلُوا، وطَهُرَ ودَنسُوا، وخَلُدَ وذَهَبُوا إِلَىٰ مَزَابِلِ التَّارِيخ.

إلَيْهِمْ وإلَى أَذَنَابِهِمْ، أُولئكَ الذين أَعْمَاهُمْ بَرِيقُ الغَرْبِ الخَادعُ، فَرَاحُوا يَتَهَافَتُونَ عَلَيْهِ تَهافُتَ الفَرَاشِ عَلَىٰ النَّارِ، بَلْ رَاحُوا يَتدافَعُونَ عليه تَدَافُعَ الْحُمُرِ عَلَىٰ الْمُسْتَنْقَعِ الآسِنِ، إليهمْ وليْتهُمْ يعقلُون . . .

وأزيـزُ أَفْئــدَة تَكَادُ تَبَخَّـــرُ حمَمٌ تَثُـــورُ وأَنْفُسُ تَتَفَطَّــرُ ومَدَامعٌ بدُمُوعهَا ثَمــلَ (٢) الثَّرَى تَرْنُو إلَيْكَ شُوَاخصًا مَشْدُوهَةً (٣) وجَوانحٌ كَالـنَّار تَحْطــمُ نَفْسَـــهَا وجبَالُ غَيْم تَسْتَحيلُ مجامِرًا واليَمُّ مَــوَّارُ الجَوَانــح هَائــجٌّ يَسْتَأْذَنُ الجَبَّارَ يُغْرِقُ جَمْعَهُمْ وإِخَالُ هَلِن الشَّمْسُ تَسأَلُ رَبُّهَا أَنْ تَحْرَقَ الكَوْنَ الأَثْيَـمَ وتَصْهَرُ!

وتَدَفَّقَتْ بدمائهن الأَبْحُرُ قَرْحَى فَمَا تَغُفُو وَلاَ هِيَ تُبْصِرُ وتَكَادُ منْ غَيْـظ بهَــا تَتَنَاثَرُ وتكاد تَقْذف بالجمار وتهم وتكاد تُقادف بالجمار وتهم وردي يَنْهَى جُمُوعَ العَالَمينَ ويُنْذرُ فَلَطَالَمَا نَقَضُوا العُهُودَ وأَخْفَرُوا

<sup>(</sup>١) قصيدة: «أين الأزهرُ؟!!» لشقيقي الشاعر عبداللَّه حسين عبداللَّه العفاني.

<sup>(</sup>٢) ثمل: سكر.

<sup>(</sup>٣) مشدوهة: متحيِّرة. شَده: شُغِل وتحيَّر.

<sup>(</sup>٤) تهمُر: همر: صبّ.

وتَخِرُّ تَحْتَ العَرْشِ تَرْجُو رحْمةً: والأَرْضُ مِنْ حَنَقَ تَمُورُ زَلازِلاً حَتَّى النَّسِيمُ العَذْبُ يُعْلِنُ ثَـوْرَةً ضَجَّ الوُجُودُ بِنَا وثَـارَ جَمَادُهُ

إِنْ أَمْهَلَ البَاغِينَ اللَّ تُسْفُرُ وَتَوَدُّ لَوْ تَئِدُ العُصاةَ وتَقْبُرُ ويَقْبُرُ ويَثُورُ إِعْصَادًا يُبِيدُ. يُدَمِّرُ أَنْ يُسِنَضَامَ بِهِ النَّبِيُّ الأَنْ يُسْتَضَامَ بِهِ النَّبِيُّ الأَنْ وَرُ

米 米 米

أعصابة «البقر الحكوب» رُويْدكُمْ مَا كُنْتُ أَهْوَى أَنْ أَسُومَ قَطِيعكُمْ مَا كُنْتُ أَهْوَى لاَ لِرِفعة قَدْركِمْ مَا كُنْتُ أَهْوَى لاَ لِرِفعة قَدْركِمْ لكن لأسمُو فَوْق وَهْدة وَحلكُمْ لكن لأسمُو فَوْق وَهْدة وَحلكُمْ لكن كُنتُكُمْ تأبون غينسر قصيدة وكذلك الأبْقار يُعْضلُها(١) الحجا(١) وكذلك الأبْقار يُعْضلُها(١) الحجا(١) فلتُفْسِحُوا لي ضيقات صدوركم

فَسُوائِمُ (۱) الأَبْقَارِ مِنْكُمْ أَحْضِرُ (۱)!

بنصال قافية تَفُلُّ (۱) و «تَنْحَرُهُ فَلَانْتُمُ أَدْنَى لَدَى وَأَحْقَرُهُ وَأَحْقَرُهُ وَمَسْكُهُن الأَذْفَرُ حَيْثُ الجَنَانُ ومسْكُهُن الأَذْفَرُ تَبْدي سُسِعار «جُنُونِكُمْ» وتُحذِّرُ ويسُوسُها السَّوْطُ الرفيع ويزْجرُ!
ويسُوسُها السَّوْطُ الرفيع ويزْجرُ!
أَجْلُوا غشاوة قَلْبها وأُطَهِّرُ

\* \* \*

رَعْنَاءَ مِنْ وَحْلِ البَذَاءَةِ تَسْكُرُ !

أَيْنَ الحَضَارَةُ يَا رَجِيعُ ١٦٠ حَضَارَة

<sup>(</sup>١) سوائم: جمع سائمة: الإبل التي تُتْرَك ترعى حيث شاءت.

<sup>(</sup>٢) أحْضر: أكثر تحضُّرًا.

<sup>(</sup>٣) تَفُلُّ: فَلَّ السيف: ثَلَمَه وكسر حدّه.

<sup>(</sup>٤) يُعضلُها: أعْضَلَه الأمر: عَلَبه، والمقصود: أنها لا تعقل.

<sup>(</sup>٥) الحجا: العَقْل.

<sup>(</sup>٦) رجيع: عَذْرة: غائط.

مَنْ لَسْتُ أَدْرِي سَمْتَهُ بَلْ أَسْبُرُ (١) فَمُنَّاهُ مِنْ خَلْفِ النِّسَاءِ تَقَصَّرُ ؟! والزُّهْرُ بَعْدَ قطَافه مَا يَسْحَرُ! يَنْدَى لَهُنَّ الْحُسْنُ بَلْ يَتَخَدَّرُ فَتَقَرَّ حَاضِنَةٌ وَيَحْلُمُ قُصَّرُ فَيَضُمُّ أَقْطَ ارًا(١) لها ويُصاهرُ ولَئنْ تَفَانَى في سَنَاها النَّاظرُ بالوَحْي ما يُبْدي ويُخْفي الخَاطرُ للَّه إذْ يَرْسُو وإذْ هُوَ يُبْحَرُ منَّا الرَّسُولَ وراحَ فيه يُغَامرُ؟! وجَرِيمةً نَكْراء مَا إِنْ تُغْفَرُ؟! ويَحُومُ حَول ربيعها ويُخُورُ(٧) عَلْيَاءَ مَا يَرْقَى لها مُتَأْخِّرُ!!

أَمنَ الحَضَارَة أَنْ أَسُبَّ جَهَالَةً أَتَرَوْنَ خَيْرَ الخَلْق صَبًّا وَالهًا أَوَمَا خَبَرْتُمْ كُمْ تَزَوَّجَ ثَيِّبًا ٢٠٠٠ ؟! ما رام أَبْكارًا هُنَالكَ خُرَّدًا(٣) بَلُ للأَرَامل كَيْ يَصُونَ عَفَافَهَا وَيَلُمُّ شَعْثَ قَبَائل حَوْلَ الهُدَى وَلَحَكُمَـة لَسْنَا نَرَاحُ (٥) طُيُــوبَهَ هُوَ إِنَّمَا بِالوَحْيِ عَاشَ حَيَاتَه مَا إِنْ يُجَاوِزُ أَمْ رَهُ وسَبيلَهُ أُحُثَالَةَ الشُّذَّاذِ أَنْتُم مَن هَجَى أَتْرَوْنَ تَعْدَادَ الحَلائدل(١) سُبَّةً فَقَطِيعُكُم أَبَدًا يُدنْدنُ حَوْلَها لَكنَّ تَعْدَادَ الخَلائــل رفْعَـــةً

<sup>(</sup>١) أسبر: سبر الشيء: خَبْرَه.

<sup>(</sup>٢) ثُبًّا: الثيب: المرأة التي سبق لها الزواج.

<sup>(</sup>٣) خُرَّدًا: جمع خريدة: وهي البكر التي لم تُمَس قط، الحَييَّة، الطويلة السكوت من حياء لامن ذُلِّ، الخافضة الصوت، الخفرة المستترة.

<sup>(</sup>٤) أقطارًا: جوانبًا.

<sup>(</sup>٥) نراحُ: راح الشيء يريحه: وجد راثحته.

<sup>(</sup>٦) الحلائل: جمع الحليلة: الزوجة.

<sup>(</sup>٧) الخُوار: صوت الثور وما اشتد من صوت البقرة والعِجْل.

أُمَّا مُضَاجَعَةُ الرِّجَالِ فَمُتَّعَةٌ بَلْ إِنَّ تَعْدَادَ المَحَارِم فيكُمُ فَلَمَجْدُكُمْ مَجْدُ «الحَمير» بحيّناً وإذا الحَياءُ تَجَاهَلَتْكَ طُيُوبُ ـــه ولَكُمْ يَسُودُ الْمُتْرَفِينِ زَنيمُهُم (١) «أَبْقَار» أُورُبّاً أَمَا برُؤُوسكُمْ فَزَعَمْتُمُ المَعْصُومَ أَسَّسَ أُمَّةً أُوَمَا دَرَيْتُمْ كَيْفَ رَدَّ جَبَالَهَا؟! أَتْرَوْنَ لَوْ قَهَرَ الجُسُومَ بسَيْفه أَفَهَلْ دَرَيْتُمْ أُمَّةً بسيُوفها فَلْتَسْأَلُوا عَنْهَا بُغَاةَ «رُعَاتكُمْ» بَلْ كَيْفَ تَكْثُرُ والمَعَامعُ جَمَّةُ أَمْ هَلُ خَبَرْتُمْ أُمَّةً بحرابها ولْتَنْظُرُوا لَمَّا يَزَلُ ببلاَدكُمْ ولْتَسْأَلُوا عَنَّا «الهُنُودَ» وسلمهم ، لَمَّا تَزَلُ أُمَمُ العدا إذْ أَسْلَمَتْ وإذا الجَوَارحُ(١) لَمُ تُرَوِّضْهَا النُّهي

وحضارَةٌ تَسْبَى القُلُوبَ وتَأْسرُ!! شَرَفٌ ومَجْدُ حَضارة تَتَفَاخَـرُ!! تَلْهُو بِقَــارعَــة الطَّــريق وتَفْجُرُ فعجائبُ الأقذار فيكَ تَكَــاثَرُ!! ويُطاولُ الأشرافَ قَرْمٌ عاهرُ!! مثْقَالُ ذَرِّ منْ نُهِّي تَتَفَكَّرُ؟! ببَوَاتر تُحْني الرُّؤُوس وتقْهَرُ!! فَعَسَى يَفِي وَلَدٌ ويُسْلمُ كَافرُ كَانَتْ تَهِيمُ به القُلُوبُ وتَنْصُرُ تَزْكُو وَتَرْشُفُ منْ جناها الأَعْصُرُ؟! هَلُ قَرَّ فِي أَرْضِ الفراتِ مَجَامرُ؟! وقَد ارْتَخَتْ يَدُهَا وفُلَّ البَاترُ؟! لَمَّا تَزَلُ في كُلِّ صفْع تُزْهرُ؟! يَنْمُو لَنَا الدَّوْحُ الوريفُ ويُثْمرُ! لمَلائك يهُدى الشَّريعَة تَاجَرُوا! تَزْدَانُ \_ من نَسب إلَيه \_ وتَفْخَرُ بَالَتْ مَدَامِعُهَا وغَاطَ (٣) المشْفَرُ!

<sup>(</sup>١) زنيمهم: الزنيم: ولد الزِّني الملصق بالقوم وليس منهم.

<sup>(</sup>٢) الجَوارحُ: أعْضاءُ الإنسانِ.

<sup>(</sup>٣) غاط: قضى حاجته .

عُدْرًا رَسُولَ اللَّهِ دُونَ خِطَابِكُمْ مَا زِلْتُ دُونَ حَدِيثِكُمْ مَتَحَيِّرًا مَا زِلْتُ دُونَ حَدِيثِكُمْ مَتَحَيِّرًا مَا زِلْتُ خَلْفَ اللَّفْظَ أَلْهَتُ جَاهِدًا كَيْفَ الحَديثُ وذي شَّمَائِلُ ثَـرَّةٌ كَيْفَ الحَديثُ وذي شَّمَائِلُ ثَـرَّةٌ وَنَدًى لطيب رُضَابِهِ ثَملَ النَّدَى وإخَالُ أَشْجارَ الوجُود وقْلد ذَوت (۱) بَلْ سَبَّحَ الصَّخْرُ الجَمَادُ بِكَفِّكُمْ مَاذَا أَقُولُ أَنَا وتلكَ سَمَاتُكُم مَاذَا أَقُولُ أَنَا وتلكَ سَمَاتُكُم فَلْيَكُفْنِي شَـرَفًا أَنَافِحُ (۱) عَنْكُمُ فَلْيَكُفْنِي شَـرَفًا أَنَافِحُ (۱) عَنْكُمُ فَلْيَكُفْنِي شَـرَفًا أَنَافِح (۱) عَنْكُمُ فَلْيَكُفْنِي شَـرَفًا أَنَافِح (۱) عَنْكُمُ

\* \* \*

أَيْ أُمَّةَ الإسلامِ أَخْيرَ أُمَّة شُورُوا ولكن تُورَةً فَوْقَ النَّهَى فَلْتَطْرُدُوهُمْ واقْطَعُوا أَذْنَابَهُم بل قاطعُوهم هم عَبيد دراهم وأَرُوا العَوالم مِن مَحَاسِنِ دينكُمْ ولْتَقْتَفُوا أَثَرَ النَّبِيِّ فَطَالَما

ثُورُوا لِعْرضِ نَبِيّكُمْ وَلَتَثَارُوا تُودِي فَمَا يُجْدِي الهُتَافُ الثَّائرُ؟ تَوْدِي فَمَا يَجْدِي الهُتَافُ الثَّائرُ؟ قَطْعًا تَذَكُّ له الرُّوُوسُ وتَصْغُرُ وجراحُ عَبْدِ المال ما تَتَخَثَّرُ<sup>(1)</sup> ما لَيْسَ يُنْكَرُهُ الكَفُـورُ الأَكْفَرُ ما كَيْسَ يُنْكَرُهُ الكَفُـورُ الأَكْفَرُ سكَنَ الشَّريدُ له وحَنَّ النَّافِرُ سكَنَ الشَّريدُ له وحَنَّ النَّافِرُ

<sup>(</sup>١) تعقرُ: تعقم: لا تلدُ.

<sup>(</sup>٢) ذَوَت: يبست.

<sup>(</sup>٣) أنافحُ: أدافعُ.

<sup>(</sup>٤) تتخَتَّرُ: تلتئم.

ما زالَ سُؤْالٌ في الجَوَانِحِ ثَارٌ أَيْوُلُنَا أَيثُورُ كُلْبُ ( ) إِذْ يُسَبُّ رَسُولُنا أَيثُورُ كُلْبُ وَقَلْبُهُ أَنَّى لَهُ ثَأْرُ المُحِبِّ وقَلْبُهُ ما زلت أَسأَلُ والعيونُ سَواجِمْ (١) ما زلت أَسأَلُ والعيونُ سَواجِمْ (١)

يَذْوِي به القَلْبُ الكَلِيمُ ويَزْفُرُ «والرَّكْنُ» مَنْزُوعُ اللِّسَانَ وخَائِرُ؟! يَعْمَى لآثارِ الرَّسُولَ ويَهْجُرُ يَعْمَى لآثارِ الرَّسُولَ ويَهْجُرُ دارَ المَآذن: أينَ مصْرُ.. الأَزْهَرُ؟ (٣)

\* \* \*

في نبدأ في ذكر أعداء رسول الله على وشانئيه عبر التاريخ . . وفي ذكر مصيرهم ومآلهم أعظمُ العبر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . نَرى كيف ذهبوا إلى مزابل التاريخ تُشيِّعُهم لَعناتُ اللاعنين جزاء تبجُّحهم وتطاوُلهم على سيِّد السادات، أزكى وأغلى وأعلى وأحلى البشر رسول الله على الله وإن نعلم لبعضهم خاتمة تُذكر فيها العبرة فموعدنا يوم القيامة . . وإن نعلم لبعضهم خاتمة تُذكر فيها العبرة فموعدنا يوم القيامة . . الله الموعد . وهو الذاب عن نبيه ، ﴿ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَعُذُ مُقَرَّنِينَ فِي الأَصْفَادِ ﴿ وَيَهَ سَرَابِيلُهُم مِن قَطْرَانٍ وَتَعْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾ أَفُرُنِينَ فِي الأَصْفَادِ ﴿ وَيَهَ سَرَابِيلُهُم مِن قَطْرَانٍ وتَعْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾ [إبراهيم: ٤٨ - ٤٩].

\* وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً ﴿ إِنَ اللَّهِ عَلَىٰ يَدَيْهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللهُ اللهُ

<sup>(</sup>١) ذكر ابن حجر في «الدرر الكامنة» أن نصرانيًا سب رسول الله على وأقذع في السب فقطع الكلب رباطه ووثب على عنق الصليبي وقلع زوره في الحال، فأسلم نحو أربعين ألفًا من المغول.

<sup>(</sup>٢) سواجم: سجمت العين الدمع: صبّته.

<sup>(</sup>٣) كُتبت السابعة مساء الأربعاء ٩ من المحرم ١٤٢٧هـ، ٨ من فبراير ٢٠٠٦م.

\* وقال تعالى : ﴿ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولا ﴾ [الاحزاب: ٦٦].

\* أبو جهل له الله ، فرعونُ هذه الأُمَّة وأكبرُ أعداءِ النبي عَلَيْهُ :

عدوُّ اللَّه أبو جهل، أكبرُ مُجرمي قريش، وأكبرُ أعداءِ النبي ﷺ، ناصبَه العداءَ حتى آخِرِ رَمَق من حياته، ملأ الأرض كُفرًا، وعاث في الأرض فسادًا، هو فرعونُ هذه الأُمَّة. . ومِن أكابِرِ شياطينِ الإنس لعنه اللَّه ..

مِن أجل الرئاسة وحسدًا للنبي عَلَيْقٍ، جَحَد نبوَّة خليلِ الرحمن محمد عَلَيْقٍ، وهو العليمُ بصدق رسولِ اللَّه عَلَيْقٍ.

<sup>(</sup>١) «دلائل النبوة» للبيهقي، باب اعتراف مشركي قريش بما في كتاب اللَّه تعالى من الإعجاز (٢ / ٢٠٧).

□ قال المسورُ بنُ مَخْرِمة ـ وهو ابنُ أخت أبي جهل ـ لأبي جهل: "يا خالي، هل كنتم تتَّهِمون مُحَمَّدًا بالكذب قبلَ أن يقولَ ما قال؟ فقال: يا ابنَ أختي، واللَّه لقد كان محمدٌ فينا وهو شابٌ يُدعَىٰ "الأمين"، فما جرَّبنا عليه كَذبًا قطُّ. قال: يا خال، فما لكم لا تتَّبعونه؟! قال: يا ابن أختي، تنازَعْنا نحن وبنو هاشم الشرف، فأطعَموا وأطعَمْنا، وسَقُوا وسَقَيْنا، وأجارُوا وأَجَرْنا، حتى إذا تجاثَيْنا علىٰ الرُّكب ـ وكنَّا كفَرَسَيْ رهان ـ قالوا: "منَّا نبيُّ"، فمتىٰ نُدرِك مثلَ هذه؟".

□ وقال الأخنسُ بنُ شَريق يومَ بدرٍ لأبي جهل: «يا أبا الحكم، أخبِرْني عن محمدٍ، أصادقٌ هو أمْ كاذبٌ، فإنه ليس ها هنا من قريش أحدٌ غيري وغيرُك يسمعُ كلامنا؟ فقال أبو جهل: ويحك! واللّه إن محمدٌ الصادق، وما كذَب محمدٌ قط، ولكنْ إذا ذهبتْ بنو قُصَيِّ باللواء والحِجابة والسّقاية والنّبُوّة، فماذا يكون لسائر قريش؟»(١).

□ وروى البيهقي بسنده عن ابن إسحاقَ: حَدَّثَني الزُّهريُّ قال: حُدِّثتُ أَنَّ أَبا جهل وأبا سفيان والأخنسَ بنَ شَريق خَرَجوا ليلةً ليسمعوا من رسول اللَّه ﷺ وهو يُصلِّي بالليل في بيته، فأخذ كلُّ رجلٍ منهم مجلسًا ليستمع منه، وكلُّ لا يعلمُ بمكانِ صاحبه، فباتوا يستمعون له، حتى إذا أصبحوا وطَلَعَ الفجر تفرَّقوا، فجمعهم الطريقُ فتلاوموا، وقال بعضُهم لبعض: لا تعودوا، فلو رآكم بعضُ سفهائكم لأوقعتم في نفسه شيئًا. ثم انصرفوا. حتى إذا كانت الليلةُ الثانيةُ عاد كلُّ رجلٍ منهم إلى مجلسه،

<sup>(</sup>١) «هداية الحياري في أجوبة اليهود والنصاري» لابن قيم الجوزية (ص٥٠٥-٥١) دار الريَّان للتراث القاهرة.

فباتوا يستمعون له، حتى إذا طَلَع الفجر تفرَّقوا، فجَمَعهم الطريقُ، فقال بعضُهم لبعضٍ مثلَ ما قالوا أولَ مرة، ثم انصرفوا. . فلما كانت الليلةُ الثالثةُ أخذ كلَّ رجلٍ منهم مجلسَه، فباتوا يستمعون له، حتى إذا طَلَع الفجرُ تفرُّقوا، فجَمَعهم الطريقُ، فقالوا: لا نُبْرَحُ حتى نتعاهَدَ ألاَّ نعود، فتعاهدوا على ذلك، ثم تفرَّقوا. فلما أصبح الأخنسُ بنُ شريق أخذ عصاه، ثم خرج حتى أتى أبا سفيان في بيته، فقال: أخبرني ـ يا أبا حنظلة ـ عن رأيك فيما سمعت من محمد؟ فقال: يا أبا ثعلبة، واللَّه لقد سمعت أشياء أعرفُها وأعرفُ ما يُرادُ بها، فقال الأخنس: وأنا والذي حَلفتَ به، ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل، فدخل عليه بيتُه، فقال: يا أبا الحكم، ما رأيك فيما سمعت من محمد؟ فقال: ماذا سمعت ؟! تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرفَ، أطعموا فأطعمنا، وحَمَلوا فحَمَلْنا، وأعطَوْا فأعطيْنا، حتى إذا تجاثَيْنا على الرُّكَب ـ وكُنَّا كفرسَيْ رِهان ـ قالوا: مِنَّا نبيٌّ يأتيه الوحيُّ من السماء. . متى نُدرِكُ هذه؟ واللَّهِ لا نسمعُ به أبدًا ولا نصدِّقه . . فقام عنه الأخنس بن شُريق<sup>١١)</sup> .

فيا له من قزم أحمق، مَكَّن الهوى والعناد من قلبه، والجحود والكفر والحسد والبَغْي مِن صدره، والمخالفة من جوارحه، فصار يتقلَّبُ في ظلمات بعضُها فوق بعض، فمُدْخلُه ظُلمة، ومُخْرَجُه ظُلمة، وقولُه ظُلمة، وعملُه ظلمة، وقصدُه ظلمة، وهو متخبِّطٌ في ظلمات طبعه وشرْكه وهواه، وقلبُه مُظلم، ووجهُه مُظلم. أشرَق له نورُ النبوة، فكان بمنزلة إشراق الشمس على بصائر الخُفَّاش.

<sup>(</sup>١) «البداية والنهاية» (٥/ ٦٢).

بصائرُ أعشاها النهارُ بضَوئِه ولاءمها قطعٌ من الليل مظلمُ أصَمَة اللَّهُ وأَبْكَمَه وأعماه، فهو ميِّت الدارين، فاقدُ السَّعَادتيْن، قد رضي بخزي الدنيا وعذاب الآخرة، باع التجارة الرابحة بالصفقة الخاسرة، قلبُه عن نبي اللَّه عَيَّاتٍ مصدود، وسبيلُ الوصول إلى جنة ربه وقُربُه منه مسدود، هو وليُّ الشيطان، وعدوُّ الرحمن، وأبو الكفرِ والفسوق والعصيان.

# \* ﴿ أُولَٰىٰ لَكَ فَأُولَٰىٰ ﴿ يَكُ اللَّهِ مُ أُولُىٰ لَكَ فَأُولُٰىٰ ﴾ :

عن سعيد بن جُبير قال: «قلت لابن عباس: ﴿ أَوْلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾ [القيامة: ٣٠-٣٥] قال: قاله رسول اللَّه ﷺ لأبي جهل، ثم أنزله اللَّه عز وجل۔»(۱).

\* قال تعالى: ﴿ فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّىٰ ﴿ آَلَ ۖ وَلَكِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿ آَلَ اللهِ عَلَىٰ ﴿ وَآَلَىٰ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَمَ عَلَمُ اللهِ عَلَمَ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمَ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ عَلَىٰ عَلَمُ عَلَىٰ عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَى عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَمُ ع

□ قال الطبري: «يقول تعالى ذكرُه: لَم يُصدِّقْ بكتابِ اللَّه، ولم يُصلِّ له صلاةً، ولكنه كَذَّب بكتاب اللَّه، وتولَّى فأدبَرَ عن طاعة اللَّه».

□ قال قتادة: «قوله: ﴿ فَلا صَدَّقَ وَلا صَلَّىٰ ﴾: لا صَدَّقَ بكتابِ اللَّه، ولا صَلَّىٰ للَّه، ﴿ وَلَكِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴾ كذَّب بكتابِ اللَّه، وتولَّىٰ عن طاعة اللَّه».

<sup>(</sup>١) رواه النسائي، وأبو داود. والحديث رجاله رجال الصحيح كما في «الصحيح المسند من أسباب النزول» (ص١٦٩) لمقبل الوادعي.

﴿ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّىٰ ﴾ .

■ قال قتادة: «أي: يتبختر.. وهو أبو جهل ابن هشام، كانت مشيته».

ال وقال مجاهد: «كان يتبختر».

وقال أيضًا: ﴿﴿ يَتَمَطَّىٰ ﴾ أبو جهل ".

وقال ابن زيد: «هذا في أبي جهل متبخترًا»(۱) .

وقد نهى النبي ﷺ عن هذه المشية، فقال: «إذا مَشَتْ أُمَّتي المُطَيْطاء،
 وخَدمها أبناء الملوك أبناء فارس والروم ، سلط شرارها على خيارها (()).

كان أبو جهل عمرُو بنُ هشام يجيء أحيانًا إلى رسول اللّه على يسمع منه القرآن، ثم يذهب عنه، فلا يؤمن ولا يُطيع، ولا يتأدب ولا يخشى؛ ويؤذي رسول اللّه بالقول، ويَصُدُّ عن سبيل اللّه. ثم يذهب مُختالاً بما يفعل، فخوراً بما ارتكب من الشر، كأنما فَعَل شيئًا يُذْكَر. والتعبير القرآني يتهكم به، ويسخر منه، ويُثير السُّخرية كذلك، وهو يُصور حركة اختياله بأنه ﴿ يَتَمَطّى ﴾، يَمُطُّ في ظهره، ويتعاجب تعاجباً ثقيلاً كريهاً!.

وكم من أبي جهل في تاريخ الدعوة إلى اللَّه، يَسمعُ ويُعرض، ويتفنَّنُ في الصَّدِّ عن سبيل اللَّه والأذى للدعاة، ويمكرُ مَكْرَ السَّيِّء، ويتولَّى وهو

<sup>(</sup>۱) «تفسير الطبري» (۲۲/۲۳، ۵۲۳، ۵۲۴).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه الترمذي (٢٢٦١)، وابن المبارك في «الزهد» (١٨٧) زيادات نعيم بن حماد من حديث أبن عمر، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٨٠١)، والصحيحة» (٩٥٦).

والمطيطاء: بالمدّ والقصر، مشية فيها تبختر ومدّ اليدين، ويُقال: مطوت ومططت بمعنى مددت وهي من المصغرات التي لم يستعمل لها مكبر. انظر «النهاية» (٤/ ٣٤٠). والمطا: هو الظهر.

فخورٌ بما أوقع من الشرِّ والسوء، وبما أفسد في الأرض، وبما صَدَّ عن سبيل اللَّه، وبما مكر لدين اللَّه وعقيدته وكاد!!.

والقرآنُ يواجهُ هذه الخُيلاءَ الشريرةَ بالتهديد والوعيد:

﴿ أَوْلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴿ إِنَّ ﴿ ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾ .

□ قال الطبري: «هذا وعيدٌ من اللّه ـ عز وجلَّ ـ على وعيدٍ لأبي جهل».

□ وقال قتادة: «وعيدٌ على وعيد كما تسمعون. . زعم أن هذا أُنزل في عدو اللَّه أبي جهل: ذُكر لنا أن نبي اللَّه أَخَذ بمجامع ثوبه، فقال: ﴿ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴿ فَيَ عَدُو اللَّهَ أبو جهل: أيو عُدُني لَكَ فَأُولَىٰ ﴾، فقال عدُّو اللَّه أبو جهل: أيو عُدُني محمد، واللَّه ما تستطيعُ لي أنت ولا ربُّك شيئًا، واللَّه لأنا أعزُّ مَن مَشَىٰ بين جَبَلَيْها » (١) .

• وعن مَعْمَر، عن قتادة قال: «أخذ النبي تَعَيَّقَ بيده ـ يعني بيد أبي جهل ـ، فقال: ﴿ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴿ أَنَّ ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾. فقال: يا محمد، ما تستطيع أنت وربتك في شيئًا، إني لأعز من بين جَبلَيْها، فلمّا كان يومُ بدر أشرف عليهم، فقال: لا يُعبدُ اللّه بعدَ هذا اليوم أبدًا، فضرَب اللّه عُنْقَه، وقَتَله شرّ قتْلَة »(").

<sup>(</sup>۱) «تفسير الطبري» (۲۳/٥٢٥)، و«تفسير ابن أبي حاتم»، و«تفسير ابن كثير» (۲۰۸/۸).

<sup>(</sup>٢) "أخرجه الطبري في "تفسيره" (٣٣/ ٥٢٥)، وأخرجه عبدالرزاق في "تفسيره" (٢/ ٣٣٥)، وعزاه السيوطي في "الدر المنثور" (٦/ ٢٩٦) إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

□ وقال ابن زید: «قال أبو جهل: إن محمدًا لیُوعِدُني، وأنا أعز الهل مكة والبَطحاء».

وكم من أبي جهل في تاريخ الدعوات يعتز بعشيرته وبقوته وبسلطانه، ويَحسَبُها شيئًا؛ ويَنْسَى اللَّهَ وأَخْذَه، حتى يأخذَه أهونَ من بعوضة، وأحقر من ذُبابة. إنما هو الأجلُ الموعود، لا يستقدمُ لحظةً ولا يستأخر.

ا يا عدو الله، تتمطّى وملء بطنك الحُرء!!، أوَّلُك نُطفة مَذرة، وآخِرُك جِيفة قَذرة، وأنت بين هذا وذاك تحمل العَذرة. . جَدَّك البعيد تراب ذليل، وأبوك القريب ماء مهين، وأنت خَرجْت من مجرى البول مرتين. . أنف يسميل وأُذن كلُّها سَهَك والعين مُرمصة والثَّغْرُ ملعوب أنف يسميل وأُذن كلُّها سَهَك قصِّر فإنك مأكول التراب غدًا قصِّر فإنك مأكول ومشروب أ

بئس أبي جهلٍ طغى وعتا، ونَسِيَ الجُبَّارَ الأعلى.. نَسِيَ المبدأ والمنتهى.. نسى المقابر والبلي.

## \* ﴿ كَلاَّ إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ ﴿ إِنَّ أَن رَّآهُ اسْتَغْنَىٰ ﴾ [العلق: ٦-٧]:

تَبرُزُ صورةُ عدوِّ اللَّه أبي جهل الطاغي الذي طغى وفَجَر، وبَغَىٰ وتكبَّر، وأبطره الغنى، وهي صورةُ اللئيم الصغيرِ النفسِ الحقير، الهابط الذي يُؤتَىٰ المالَ فتسيطر نفسه به، حتى ما يُطيق نفسه! ويروح يشعرُ أن المالَ هو القيمةُ العليا في الحياة. القيمةُ التي تَهُونُ أمامَها جميعُ القيم وجميعُ الأقدار: أقدارُ الناس، وأقدارُ المعاني، وأقدارُ الحقائق. وتنطلقُ في كيانه نفخةٌ فاجرة.

• عن أبي هريرة وَطِيْنُكُ قال: قال أبو جهل: «هل يُعَفِّر محمدٌ وجهَه بين أظهُركم؟! فقيل: نعم، فقال: واللات والعُزَّىٰ لئن رأيتُه يفعلُ ذلك لأطأنَّ علىٰ رَقبته، ولأعُفِّرَنَّ وجهَه في التراب، قال: فأتني رسولَ اللَّه ﷺ وهو يُصلِّيَ ـ زعم ليطأ على رقبته ـ، قال: فما فجأهم منه إلاَّ وهو يَنْكُصُ على عَقبيه ويتَّقى بيديه، قال: فقيل له: ما لك؟ فقال: إن بيني وبينه لخندقًا من نار وهولاً وأجنحةً. فقال رسول اللَّه ﷺ: «لو دَنَا لاخْتَطَفَتُه الملائكةُ عُضْوًا عُضْوًا». . قال: فأنزل اللَّه ـ لا ندري(١) في حديث أبي هريرة أو شيءٍ بَلَغه ـ: ﴿ كَلاَّ إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ ﴿ أَن رَّآهُ اسْتَغْنَىٰ ﴿ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ َ الرُّجْعَىٰ ﴿ إِنَّ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ ﴿ إِنَّ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ ﴿ إِنَّ أَرَأَيْتَ إِن كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ ﴿ إِنَّ ﴾ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ ﴿ إِنَّ أَرَأَيْتَ إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿ ﴿ إِنَّ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ ﴿ إِنَّ كُلاَّ لَئِن لَّمْ يَنتَه لَنسْفُعًا بِالنَّاصِية ﴿ إِنَّ نَاصِية كَاذَبَة خَاطِئَة ﴿ آلَ } فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿ إِنَّ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴿ إِنَّ كُلاًّ لا تُطعْهُ وَاسْجُدْ وَ**اقْتَرِبْ** ﴾ [العلق: ٦ ـ ١٩]<sup>(٣)</sup> .

﴿ أَرَأَيْتَ إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴾ ، يعني : أبا جهل .

<sup>(</sup>١) قال الشيخ مقبل بن هادي في «الصحيح المسند من أسباب النزول» (ص١٧٥): هذا التردّد يعتبرُ فادحًا في صحة سبب النزول لكن كتبته لكثرة شواهده.

<sup>(</sup>٢) يعني: أبا جهل.

<sup>(</sup>٣) رواه أحمد (١٤/ ٤٢٥) (٢٨٨١)، ومسلم (٢٧٩٧)، والنسائي (١١٦٨٣)، والبيهقي في وابن أبي حاتم، وابن حبان (٢٥٧١)، وأبو نعيم في «الدلائل» (١٥٨)، والبيهقي في «الدلائل» (٢/ ١٨٩)، والبغوي في «تفسيره» (٨/ ٤٧٩)، وذكره ابن جرير في «تفسيره» (٨/ ٤٧١).



- □ زاد عُبيداللَّه في حديثه قال: «وأَمَره بما أمره به».
- 🗖 وزاد عبدالأعلى: ﴿ ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴾ ، يعني: قومه».
- وعن داود بن أبي هند، عن عكرمة ، عن ابن عباس على قال : «كان رسولُ اللَّه عَلَيْ يُصلِّي، فجاءه أبو جهل فنهاه أن يُصلِّي، فأنزل اللَّه : ﴿ كَاذَبَة خَاطِئَة ﴾ ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ ﴿ وَ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ ﴾ إلى قوله : ﴿ كَاذَبَة خَاطِئَة ﴾ فقال : لقد عَلم أني أكثرُ هذا الوادي ناديًا . . فغضب النبيُ عَلَيْ فَتكلَّم بشيء قال داود : ولم أحفظه ـ فأنزل اللَّه ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿ إِنَ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴾ ، فقال ابن عباس : فواللَّه لو فعل لأخذته الملائكةُ من مكانه »(۱) .
- وعن داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: «كان رسول اللّه على يُعلَيْ يُصلّي عند المقام، فمرّ به أبو جهل بن هشام، فقال: يا محمد، ألم أنْهَكَ عن هذا؟ وتوعّده، فأغلَظ له رسول اللّه عليه وانتهره، فقال: يا محمد، بأيّ شيء تُهدّدني؟ أما واللّه إني لأكثر هذا الوادي ناديًا، فأنزل اللّه ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيهُ ﴿ آلَ ﴿ سَنَدْعُ الزّبَانِيةَ ﴾، قال ابن عباس: لو دعا ناديه، أخذته زبانية العذاب من ساعته » (\*)

<sup>(</sup>۱) سنده صحيح: أخرجه ابن جرير واللفظ له (۲۶/ ۵۳۷ ـ ۵۳۸)، وأحمد (٥/ ١٦٧) (١٩٢/)، وأخرجه (٤٨٧/٢)، والحبيه في «الدلائل» (٢/ ١٩٢)، وأخرجه الطبراني (١٩٢/).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه ابن أبي شيبة (٢٩٨/١٤)، وأحمد (٢٩٤١) (٢٣٢١)، والترمذي (٢) صحيح: أخرجه ابن أبي شيبة (٢٩٨/١٤)، وأحمد (٢٣٤٩) وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح، والنسائي في «الكبرئ» (١١٦٨٤) من طريق أبي خالد به، وابن جرير (٢٤/٧٥) وأخرجه ابن مردويه ـ كما في «تخريج الكشاف» للزيلعي (٢٤٨/٤) من طريق علي بن مُسهِر به، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/ ١٣٩): رجاله رجال الصحيح.

□ ولفظ الترمذي: «كان النبي ﷺ يُصلِّي، فجاء أبو جهل، فقال: ألمْ أَنْهَكَ عن هذا؟! ألم أَنْهَكَ عن هذا؟! فانصرف النبي ﷺ فزَبَره (() ، فقال أبو جهل: إنك لَتعلمُ ما بها ناد أكثرُ منِّي!! فأنزل اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيهُ ﴿ سَنَدْعُ الزَّبَانِيةَ ﴾ ، قال ابن عباس: لو دعا ناديه لأخذته زبانية اللَّه».

□ قال ابن جرير الطبري: «يُعَجِّبُ جَلَّ ثناؤه نبيَّه والمؤمنين من جهل أبي جهل، وجَرَاءَتِهِ على ربِّه، في نهيه محمَّدًا عن الصلاة لربِّه، وهو مَعَ أياديه عندَه مكذِّبُ به».

﴿ قَالَ قَتَادَةَ: ﴿ وَكَانَ يُقَالَ: لِكُلِّ أَمَّةٍ فَرَعَـونَ، وَفَرَعَـونُ هَـذَهُ الْأُمَّـةُ أَبُو جَهل ﴾ (٢) .

صورة مستنكرة لطاغ لئيم، أرأيت هذا الأمر الشنيع العجيب؟! ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ ﴿ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ ﴾؟! أرأيت حين تُضَمَّ شناعة إلى شناعة؟ وتُضَاف بشاعة إلى بشاعة؟ أرأيت إن كان هذا الذي يُصلِّي ويتعرَّضُ له مَن ينهاه عن صلاته. . إنْ كان على الهدىٰ أوْ أمر بالتقوىٰ؟ ثم ينهاه مَن ينهاه ، مع أنه على الهدىٰ ، آمر بالتقوىٰ؟ .

□ قال الطبري: «أرأيت ﴿إِنْ كَانَ ﴾ محمدٌ ﴿ عَلَى الْهُدَىٰ ﴾ ، يعني: على استقامة وسداد في صلاته لربه!! ﴿أَوْ أَمَرَ بِالتَّقُوكَ ﴾: أوْ أَمر محمدٌ هذا الذي ينهى عن الصلاة باتقاء اللَّه وخوف عقابه.

<sup>(</sup>١) زبره: أي نَهَر النبيُّ ﷺ أبا جهل.

<sup>(</sup>٢) «تفسير الطبري» (٢٤/ ٥٣٣، ٥٣٤).

﴿ أُوَا أَيْتَ إِنْ كُذَّبَ وَتُولَّىٰ ﴾: أرأيت إن كُذَّب أبو جهل بالحق الذي بَعَث به محمدًا ﴿ وَتُولِّىٰ ﴾ ، وأدبر عنه فلم يصدق به (١)!!.

وهكذا يُضيفُ اللئيمُ أبو جهل إلى الفعلةَ المستنكرة فِعْلَةً أخرى أشدَّ نُكرًا.

﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾: ألم يعلم أبو جهل إذْ ينْهَى محمدًا عن عبادة ربه والصلاة له، بأن اللَّه يراه، فيخاف سطوته وعقابه؟!!.

﴿ كَلاَّ ﴾: ليس كما يقول: "إنه يَطأُ عُنُقَ محمد"، لا يَقدرُ على ذلك، ولا يَصلُ إليه.. ﴿ لَئِن لَمْ يَنتَهِ ﴾: لئن لم ينته أبو جهل عن محمد ﴿ لَنَسْفَعا بِالنَّاصِيةِ ﴾: لنأخذنَّ بَقدَّم رأسه، فلنُضِيمنَّه، ولنُذلَنه.. يُقال منه: سَفَعتُ بيده، إذا أخذتُ بيده، وقيل: ﴿ لَنَسْفَعا بِالنَّاصِيةِ ﴾، المعنى: لنُسوِّدَنَّ وجهه، فاكْتُفِي بذِكر الناصية من الوجه كلِّه، إذْ كانت الناصية في مُقدَّم الوجه.

وقيل: معنى ذلك: لنأخُذَنَّ بناصيتِه إلى النار، كما قال: ﴿فَيُوْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ﴾ [الرحمن: ٤١].

والسَّفْعُ: القبضُ الشديد بجَذْبٍ، والناصية: مقدَّم شعرِ الرأس، وفيه إذلالٌ؛ لأنهم كانوا لا يَقبِضون على شعرِ رأسِ أحدٍ إلاَّ لِضَرْبِهِ أوْ جَرِّه، وأكَّد ذلك السَّفْعَ بالباء المزيدة الداخلة على المفعول لتأكيد اللصوق.

يا سبحان الله، أعلى مكان يرفعُه الطاغيةُ المتكبِّر مُقدَّمُ الرأس المتشامخ، إنها ناصيةٌ تستحقُّ السَّفعَ والصَّرْعَ ﴿ نَاصِيةَ كَاذِبَةٍ خَاطِئةَ ﴾، لكأنَّ الكذبَ والخِطْءَ باديانِ من ناصيتِه، فكانت الناصيةُ جديرةً بالسَّفْع. والمعنى لصاحبها.

<sup>(</sup>١) «تفسير الطبري» (٢٤/ ٥٣٥، ٥٣٥).

﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴾: فلْيَدْعُ أبو جهل أهل مَجلسه وأنصارَهِ من عشيرته وقومه.

والنادي(١): هو المجلس. . قال ابن عباس: «فليدع ناصرَه».

﴿ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴾ (٢): قال قتادة ومجاهد: «الملائكة»، والمراد ملائكة العذاب.

□ «وهذه الآية معجزةٌ خاصةٌ من معجزات القرآن، فإنه تحدَّىٰ أبا جهل بهذا، وقد سمع أبو جهل القرآنَ وسَمِعه أنصارُه، فلم يُقدِمْ أحدٌ منهم على السَّطْوِ على الرسول ﷺ، مع أن الكلامَ يُلهِبُ حَمِيَّته»(٣).

﴿ كَلاَّ لا تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾:

يقول تعالى ذِكرُه: «ليس الأمرُ كما يقول أبو جهل، إذ يَنهي محمدًا

<sup>(</sup>۱) قال الشيخ محمد الطاهر بن عاشور في تفسيره «التحرير والتنوير» (۳۰/ ٤٥١): «النادي: اسم للمكان الذي يجتمع فيه القوم، يُقال: نَدَا القومُ نَدُوا، إذا اجتمعوا. والنَّدُوة: الجماعة. ويقال: ناد ونَديّ، ولا يُطلق هذا الاسمُ على المكان إلاَّ إذا كان القوم مجتمعين فيه، فإذا تفرَّقوا عنه فليس بناد، ويُقال: «النادي» لمجلس القوم نهاراً، فأما مجلسهم في الليل فيسمى: «المسامر»، قال تعالى: ﴿ سامراً تَهجرون ﴾. ويطلق النادي على الذين ينتدون فيه. يقال: إني لأكثر أهل هذا الوادي ناديًا: أي ناساً يجلسون إليّ، يريد أنه رئيس يصمد إليه».

<sup>(</sup>٢) الزَّبانية: بفتح الزاي جمع زَباني: بفتح الزاي وبتحتية مشدَّدة، أو جمع زَبْنية بكسر الزاي فسكون، أو جَمع زَبْنِيّ، وقيل: هو اسم جمع لا واحد له من لفظه مثل أبابيل وعَبَاديد. وهذا الاسم مشتق من الزَّبن: وهو الدفع بشدة، يُقال: ناقة زَبُون: إذا كانت تركُل من يحلِبُها، وحرب زبون يدفع بعضها بعضًا بتكرر القتال.

<sup>(</sup>٣) «تفسير التحرير والتنوير» للطاهر بن عاشور (٠٣/ ٢٥٢).



عن عبادة ربِّه والصلاة له . . ﴿ لا تُطعه ﴾ ، يقول جل ثناؤه لنبيِّه محمد وَ الله عن عبادة ربِّه والصلاة له . . ﴿ لا تُطعه ﴾ ، يقول جل ثناؤه لنبيِّه محمد والقين الله على أمَرك به من ترك الصلاة لربِّك ، واسجد لربِّك واقترب منه بالتحبُّب إليه بطاعته ، فإنَّ أبا جهل لن يَقْدر على ضَرِّك ، ونحن غنعُك منه »(۱) .

□ وكان أبو جهل يقولُ ساخرًا: «اللَّهم إن كان هذا هو الحقَّ من عندك، فأمطرْ علينا حجارةً من السماء، أو ائتنا بعذاب أليم»!! فنزلت الآية: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لَيُعَذَّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذَّبَهُمْ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ يَسْتَغْفُرُونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.. ﴾ [الانفال: ٣٣-٣٤] (٢٠).

□ وقال أبو جهل ـ لعنه اللّه ـ كما قال تعالى مخبرًا عنه وعن أضرابه: ﴿ وَإِذَا رَأُونُكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولاً ﴿ إِنْ كَادَ لَيُ عَلَمُونَ حَينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ لَيُصَلِّنَا عَنْ آلِهَتنَا لَوْلاً أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلاً ﴾ [الفرقان: ٤١ - ٤٢].

□ قال السيوطي في «الدر المنثور» (١١/ ١٧٠): «أخرج ابنُ مَرْدُويه عن ابن عباس: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الفرقان: عن ابن عباس: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الفرقان: عن ابن عدو النبي عَلَيْكُ أبو جهل، وعدو موسى قارون، وكان قارون أبن عم موسى».

<sup>(</sup>۱) «تفسير الطبرى» (۲٤/ ٥٤٠ ، ٥٤١).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٥/ ١٩٩) ـ كتاب التفسير باب قوله: ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُم.. ﴾، وباب قوله: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لَيُعْذِبُهُم ﴾، ورواه مسلم (٤/ ٢١٥).

<sup>(</sup>٣) «البداية والنهاية» (٥/ ٦٣).

\* أبو جهل الصادُّ عن سبيل اللَّه ، المُحرَّضُ على قتال النبي ﷺ ببدر:

\* قال تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِم بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّه وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحيطٌ ﴾ [الانفال: ٤٧].

قَبْلَ بدرٍ، لَمَّا نجا أبو سفيان بِعِيرِ قريش، ولما ترك بدرًا بيسار، نزلت قريش بالجُحْفة.

□ يقول ابن إسحاق: «ولما رأى أبو سفيان أنْ قد أحرز عيرَه، أرسل إلى قريش: إنكم إنما خرجتُم لتمنعوا عيركم ورجالكم وأموالكم، فقد بجَّاها اللَّه، فارجِعوا، فقال أبو جهل بنُ هشام: واللَّه لا نرجعُ حتى نَردَ بدرًا وكان بدرٌ موسمًا من مواسم العرب، يجتمع لهم به سُوقٌ كل عام -، فنُقيم عليه ثَلاثًا، فننحرَ الجَزور، ونُطعمَ الطعام، ونَسقيَ الخمر، وتَعزفَ علينا القيان، وتَسمعَ بنا العرب وبمسيرنا وجَمْعنا، فلا يزالون يَهابوننا أبدًا، فامضوا».

□ وروى الإمامُ أحمد عن عبداللّه بن تُعلبة: «أن أبا جهل قال حين التقى القوم: اللّهم، أقطعُنا للرحم، وأتانا بما لا نعرف، فأحْنِهِ (١) الغداة. . فكان هو المستفتح»(١) .

\* قال تعالىٰ: ﴿ إِن تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ وَإِن تَنتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ

<sup>(</sup>١) أي: اجعل هلاكه غداً.

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد (٥/ ٤٣١) وابن إسحاق، والنسائي، والحاكم، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه وأقره الذهبي. . انظر «البداية والنهاية» (٣/ ٢٨٢)، وكذا رواه ابن جرير (٩/ ٢٠٨) وفيه أنزل اللَّه: ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ ﴾ .

لَّكُمْ وَإِن تَعُودُوا نَعُدْ وَلَن تُغْنِيَ عَنكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمنينَ ﴾ [الانفال: ١٩].

َ قَالَ الآمديُّ عَن مُطرِّفِ فِي قُولُهُ تَعالَىٰ: ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ ﴾، قال: قال أبو جهل: «اللَّهم أعِنْ أعزَّ الفئتين، وأكرمَ القبيلتين، وأكثرَ الفريقين، فنزلت: ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا ﴾ الآية».

الملائكةُ بالمشركين يومَ بدر، أشْفَقَ أن يُخْلَصَ إليه، فتَشبَّثَ به الحارثُ بنُ الملائكةُ بالمشركين يومَ بدر، أشْفَقَ أن يُخْلَصَ إليه، فتَشبَّثَ به الحارثُ بنُ هشام وهو يظنُّ أنه سُراقةُ بنُ مالك، فوكز في صدر الحارث، ثم خرج هاربًا حتى ألقى نفسه في البحر، ورفع يديه فقال: اللَّهم إني أسألك نَظرَتك إياي. وخاف أن يَخْلُصَ القَتلُ إليه، وأقبل أبو جهل، فقال: يا معشر الناس، لا يَهولَنَّكم خِذلانُ سراقةَ بنِ مالك، فإنه كان على ميعادٍ من محمد، ولا يُهُولَنَّكم قَتلُ شيبة وعُتبةَ والوليد، فإن عَجلوا فواللات والعزى، لا نرجعُ حتى نُفرقَهم في الجبال، فلا ألفينَّ رجلاً منكم رجلاً، ولكن خذوهم أخذًا، حتى تُعرقوهم سُوءَ صنيعهم من مفارقتهم إياكم، ورغبتهم عن اللات والعزى، ثم قال أبو جهل متمثلاً:

ما تَنقِمُ الحَربُ الشَّموسُ منِّي بِالنَّاموسُ منِّي بِالنَّادلَ عامَينِ حديثَ سن ِّ لِمِثَد اللَّاني أُمِّي» لِمِثَد اللَّاني أُمِّي»

\* مقتل فرعون هذه الأمة أبي جهل ـ لعنه اللَّه ـ:

◘ عن عبدالرحمن بن عوف وطي قال: «إني لفي الصف يوم بدر إذ

التفتُّ، فإذا عن يميني وعن يساري فَتَيانِ حديثا السِّنِّ، فكأني لم آمَنْ بمكانِهما، إذ قال لي أحدُهما ـ سرَّا من صاحبه ـ: يا عمِّ، أرني أبا جهل. فقلت: يا ابن أخي، وما تصنعُ به؟ قال: عاهدتُ اللَّه ـ إن رأيتُه ـ أن أقتلَه، أو أموت دونه . وقال لي الآخرُ ـ سرًّا من صاحبه ـ مثله. قال: فما سرّني أني بين رُجلين مكانهما، فأشرتُ لهما إليه، فشدًّا عليه مثل الصَّقْرين، حتى ضرباه، وهما ابنا عفراء»(۱) .

وعن عبدالرحمن بن عوف وطن قال: «بينا أنا واقف في الصف يوم بدر، فنظرت عن يميني وشمالي، فإذا أنا بغلامين من الأنصار حديثة أسنانهما، تمنيت أن أكون بين أضلع منهما، فغمزني أحدهما، فقال: يا عم ، هل تعرف أبا جهل؟ قلت: نعم، وما حاجتك إليه يا ابن أخي؟ قال: أخبرت أنه يَسُبُّ رسول اللَّه عَلَيْ، والذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادي سوادة حتى يموت الأعجل مناً. فتعجبت لذلك، فغمزني الآخر فقال لي مثلها، فلم أنشب أن نظرت إلى أبي جهل يَجُولُ في الناس، فقلت: ألا إن هذا صاحبكما الذي سألتماني، فابتدراه بسيفيهما، فضرباه فقلت: ألا إن هذا صاحبكما الذي سألتماني، فابتدراه بسيفيهما، فضرباه عتلاه، ثم انصرفا إلى رسول الله على فأخبراه. قال: «أيكما قتله؟» قال كلُّ واحد منهما: أنا قتلته. فقال: «هل مَسَحْتما سيُفيكما؟». قالا: لا. فنظر في السيفين، فقال: «كلاهما قتله، سَلَبُه لمعاذ بن عمرو بن الجموح». وكانا معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجموح».

<sup>(</sup>۱) رواه البخاري (۳۹۸۸)، ومسلم (۱۷۵۲)، وأحمد (۱/۱۹۲، ۱۹۳)، وأبو يعلى (۲/۱۷۰).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري في «صحيحه» (١٤١) كتاب فرض الخمس-باب من لم يخمس =

وقضى النبي ﷺ بالسَّلَب للسابق إلى إثخانِه منهما، وهو معاذُ بن عمرو، وإن كانا اشتركا جميعًا في قتله.

الله وعن معاذ بن عمرو وطي قال: «جعلتُ أبا جهل يوم بدرٍ من شأني، فلما أمكنني حَمَلتُ عليه، فضربتُه، فقطعتُ قَدَمه بنصفِ ساقه، وضربني ابنه عكرمة بن أبي جهل على عاتقي، فَطَرح يدي، وبقيت مُعلَّقة بجلدة بجنبي، وأجهَضني عنها القتال، فقاتلت عامة يومي وإني الأسحبُها خَلَفي، فلما آذَتْني، وضعتُ قدمي عليها، ثم تمطّأتُ عليها حتى طرحتُها "".

☑ قال الذهبي في «السير» (١/ ٢٥١): «هذه واللَّهِ الشجاعة، لا
 كَاخَرَ مِن خدْشٍ بسهمٍ ينقطعُ قلبه، وتخورُ قواه».

□ قال: «ومرَّ بأبي جهل مُعوِّذُ بنُ عفراء، فضربه حتى أثبته، وتركه وبه رَمَق. ثم قاتل معوِّذ حتى قُتِل وقُتل أخوه عوف من قبله، وهما ابنا الحارث بن رفاعة الزُّرَقي.

ثم مرَّ ابنُ مسعود وَلَيْكَ بأبي جهل، فوبَّخه، وبه رَمَقٌ، ثم احتزَّ رأسه»(۲) .

• وعن أنس رطائ قال: قال رسول اللّه ﷺ يوم بدر: «مَن ينظرُ ما صنع أبو جهل؟»، فانطلق ابن مسعود رائه ، فوَجده قد ضَرَبه ابنا عفراء،

<sup>=</sup> الأسلاب.

<sup>(</sup>١) «سيرة ابن هشام» (١/ ٦٣٤، ٥٣٥)، ورجاله ثقات.

<sup>(</sup>٢) «السير» (١/ ٢٥١).

حتىٰ بَرَد، فقال: أأنت أبا جهل؟ ـ قال ابن عُليَّة: قال سليمان: هكذا قالها أنس. قال: أأنت أبا جهل (١) ؟ ـ قال: وهل فوق رجل قتلتموه ـ أو قال: قتله قومه ـ! قال: وقال أبو مِجْلَز (١) : قال أبو جهل: فلو غَيْرَ أكَّارٍ قتلني (٣) .

□ وعن عبدالله بن مسعود ﴿ الله أتى أبا جهل وبه رَمَقٌ يوم بدر،
 فقال أبو جهل: «هل أعمد من رجل قتلتموه»(١٠) .

وعُمَد بمعنى: هلك.

• وعن أنس وطن قال: قال النبي عَلَيْهُ: «مَن ينظرُ ما صنع أبو جهل؟!»، فانطلق ابن مسعود، فوجده قد ضَرَبه ابنا عفراء حتى بَرد، قال: أنت أبو جهل؟ قال: فأخذ بلحيته قال: وهل فوق رجلٍ قتلتموه؟ أوْ رجلٍ قتله قومُه؟»(٥).

• وفي حديث ابن عباس والله عند ابن إسحاق والحاكم: «قال ابنُ مسعود: فوجدتُه بآخِرِ رمق، فوضعت رِجلي علىٰ عُنقه، فقلتُ: أخزاك

وعند مسلم «برك» بدلاً من «برد»؛ قال عياض: وهذه الرواية أولى؛ لأنه قد كَلَّم ابنَ مسعود، فلو كان مات كيف كان يكلمه؟ انتهى. ويحتمل أن يكون «برد» هنا؛ أي: صار في حالة من مات، ولم يَبْقَ فيه سوى حركة المذبوح.

<sup>(</sup>١) لأن الجادة: «أأنت أبو جهل». . ولكنَّ المُنبَت لُغةٌ صحيحة .

<sup>(</sup>Y) أبو مجلز تابعي.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٤٠٢٠)، ومسلم (١٨٠٠)، وأحمد (٣/ ١١٥)، وأبو يعلى (٣) أخرجه البخاري (٤٠٢٠)، قال الحافظ في «الفتح» (٧/ ٢٩٥): «الأكّار ـ بتشديد الكاف ـ: الزُّرَّاع وعنى بذلك أن الأنصار أصحاب زرع؛ فأشار إلى تنقيص من قَتَلَهُ منهم بذلك».

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري (٣٩٦١).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري (٣٩٦٢).

اللَّهُ يا عدوَّ اللَّه، قال: وبِمَ أخزاني؟ هل أعمد من رجل قتلتموه؟». قال: «وزعم رجالٌ من بني مخزوم أنه قال له: لقد ارتقيت يا رُويْعِيَّ الغنم مرتقًى صعبًا».

قال: «ثم احتززت رأسه، فجئت به رسول الله ﷺ فقلت : هذا رأس عدو الله أبي جهل، فقال: «والله الذي لا إله إلا هو؟».. فحلف له.

□ وفي زيادة المغازي: «فحلف له، فأخذ رسول اللَّه ﷺ بيده ثم انطلق حتى أتاه، فقام عنده، فقال: «الحمد للَّه الذي أعزَّ الإسلام وأهله» (ثلاث مرات)».

□ قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٧/ ٣٤٥) للجمع بين الروايات التي ظاهرها الاختلاف: «حاصله أن كلاً من ابني عفراء سأل عبدالرحمن ابن عوف، فدَّلهما عليه، فشداً عليه فضرباه حتى قتلاه».

وفي آخِرِ حديث مُسدَّد: «وهما معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء، وأن النبي ﷺ نظر في سيفيهما، وقال: «كلاكما قتله»، وأنه قضى بسكبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح». انتهى.

و «عفراء» والدة معاذ، واسم أبيه «الحارث»، وأما ابن عمرو بن الجموح فليس اسم أمه «عفراء»، وإنما أُطلق عليه تغليبًا.

ويُحتمل أن تكونَ أمُّ معوِّذ ـ أيضًا ـ تسمَّى «عفراء»، أو أنه كان لمعوِّذ أخٌ يسمَّى «معاذًا» باسم الذي شركه في قتل أبي جهل، ظنه الراوي أخاه.

□ قال معاذُ بن عمرو بن الجموح: «سمعتهم يقولون وأبو جهل في مثل الجَرْحة: «أبو جهل الحكمُ لا يُخلَصُ إليه»، فجعلتُه مِن شأني،

فعَمَدتُ نحوه، فلما أمكنني حَمَلتُ عليه، فضربتُه ضَربةً أطنَّت قدمَه، وضربني ابنُه عكرمةُ على عاتقي فطرَح يدي ـ قال: ثم عاش معاذٌ إلى زمن عثمان ـ . . قال: ومرَّ بأبي جهل معوِّذُ بنُ عفراء، فضرَبه حتى أثبته وبه رَمَقٌ، ثم قاتل معوِّذُ حتى قُتِل، فمر عبدُاللَّه بن مسعود بأبي جهل فوجده بآخر رمق».

فهذا الذي رواه ابنُ إسحاق يَجمعُ بين الأحاديث، لكنه يخالفُ ما في «الصحيح» من حديثِ عبدالرحمنِ بنِ عوفٍ أنه رأى معاذًا ومعوِّذًا شَدَّا عليه جميعًا حتى طرحاه.

الصحيح»: «معاذ» ـ وهما أخوان، فيحتمل أن يكون معاذُ بنُ عفراء شدّ «الصحيح»: «معاذ» ـ وهما أخوان، فيحتمل أن يكون معاذُ بنُ عفراء شدّ عليه مع معاذ بن عمرو، كما في «الصحيح»، وضربه بعد ذلك مُعَوِّذٌ حتى أثبتَه ثم حَزَّ رأسه ابنُ مسعود، فتُجمع الأقوال كلُّها، وإطلاقُ كونهما قتلاه يخالفُ في الظاهر حديث ابنِ مسعود أنه وَجَده وبه رَمَق، وهو محمولٌ يخالف أنهما بلغا به بضربهما إياه بسيفيهما منزلة المقتول حتى لم يَبْقَ به إلاَّ مثلُ حركة المذبوح، وفي تلك الحالة لَقيه ابنُ مسعود فضرب عنقه . واللَّه علم».

□ وللَّه درُّ حسان بن ثابت رَطُّ ، وهو يقول:

فغادر نا أبا جهل صريعًا وعُنبَة قد تَركنا بالجيوب (١)

<sup>(</sup>١) الجيوب: اسم للأرض؛ لأنها تُجب، أي: تُحفر.

## □ وما أجمل ما قال الشاعر:

وهوى أبو جهل ونوفلُ وارعوى لل رأى الغازي المظفَّرُ رأسه لل رأى الغازي المظفَّرُ رأسة في جلده من رجْزِ ربِّك آيــةُ تلك السُّطورُ السُّودُ ضمَّ كتابُها إن لم يُغَيَّبْ في جهنم بعدها

◘ وللَّهِ درُّ القائل في مصرع أبي جهل ـ فرعون هذه الأمة ـ:

بسيفك فيما اخترت من عاجل القتل هو السيف لولا الجبن لم يَمْض حدّه شهدت الوغى تبغي على الضعف راحة أفرعون أن تجهل فلن تجهل الوغى أصابك فيها ما أصابك من أذى رماك معاد قد قبله ومعود في السيف عفوا من دم لك طبع شعى الهزل يا ابن الحنظكية إنه

بعد اللَّجاجِ الفاحشُ المتوقَّحُ('') أهوى يُكبِّر ساجدًا ويُسبِّحُ عَجَبُ تُفسِرُ للَّبيب وتَشرَحُ('') أبهى وأجمل ما يركى المُتصفِّحُ فلمن سواه في جهنم يُضرَحُ ''! ('')

سُقِيتَ زُعاف الموت فاشربْ أبا جهلِ ولم يَرْضَ في جدِّ الكريهة بالهزلِ لنفسك من حقد مذيب ومن غلِّ فراعينها من ذي شباب ومن كَهْلِ فاتك ما نال الرُّويْعِيُّ (أ) من فضلِ وجاءك مشبوبًا حَميَّتُهُ تغلي فمن مرتقى صعب إلى مُسْتَقَى سهلِ هو الجدُّ كلُّ الجدِّ لو كنتَ ذا عقل

<sup>(</sup>١) نوفل: هو نوفل بن خويلد، كان من شياطين قريش قتله علي بن أبي طالب. والفاحش المتوقح: هو أبو جهل. وارعوىٰ: كفَّ.

<sup>(</sup>٢) رجز: عذاب، وقد وُجِدَ في جسد أبي جهل آثار سود كآثار ضرب السياط.

<sup>(</sup>٣) يضرح: يدفع ويُقبر.

<sup>(</sup>٤) الرويعي: تصغير الراعي؛ وهو: عبداللَّه بن مسعود.

هي اللات والعُزاى أضّلتك هذه مضى جارل المأفون (١٠ خَزيان وانقَضَت في لقد كنت ترجو أن ترى الهبل الذي أصبت ابن مسعود سناء ورفعة فخذ سيفه ثم ارفع الصوت شاكراً

وزادتك هذي من ضلال ومن خَبَلِ حِبالُك فانظر هل ترى الآن من حَبْلِ؟ رَضِيت به ربًا يفوورُ ويستعلي وباء عدوُ الله بالخري والذلِّ فما بعد ما أعطاك ربُّك من سؤل

\* أبو جهل الأثيم ﴿ ذُقُ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾:

\* قال اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُومِ ﴿ آَنَ ﴾ طَعَامُ الأَثْيِمِ ﴾ [الدخان: ٢٤ ـ ٤٤].

□ قال ابن زيد في هذه الآية: «الأثيم هوأبو جهل»(١).

\* قال تعالى: ﴿ كَالْمُهْلِ يَعْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿ كَعَلْيِ الْحَمِيمِ ﴿ لَكَ الْمُهُلِ يَعْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿ كَعَلْيِ الْحَمِيمِ خَلَكُ اللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ خُلُكُ ثُمُّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ خُلُكُ ثُمٌّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ

<sup>(</sup>١) هو: إبليس-لَعَنهُ اللَّهُ.

وكان أبو جهل اللعين يقول: لا، يا قوم، لا يهولنكم قَتْلُ مَن قُتِلَ؛ فواللات والعزىٰ لا نرجع حتىٰ نقرن محمدًا وأصحابه بالحبال، لا تقتلوهم ولكن خذوهم باليد.

<sup>(</sup>٢) «تفسير الطبرى» (٢١/ ٥٤).

<sup>(</sup>٣) صحيح: رواه أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم، والضياء، وصححه الألباني في «تخريج المشكاة» (٥٦٨٣)، و«صحيح الجامع» (٥٢٥٠).

﴿ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ [الدخان: ١٥ ـ ٤٩].

□ قال ابن جرير الطبري: «يقول تعالىٰ ذكرُه: يُقال لهذا الأثيم الشقيِّ: ذُقْ هذا العذابَ الذي تُعَذَّبُ به اليوم، ﴿إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ ﴾ في قومك ﴿الْكَرِيمُ ﴾ عليهم.

وذُكر أن هذه الآياتِ نَزَلت في أبي جهل بن هشام.

□ عن قتادة: ﴿ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴾: «نزلت في عدوِّ اللَّه أبي جهل، لَقِيَ النبيَّ ﷺ، فأخذه، فهزَّه، ثم قال: «أولَى لك يا أبا جهل فأولى، ثم أولى لك فأولى، ذُقْ إنك أنت العزيز الكريم». وذلك أنه قال: «أَيُوعِدُني محمدٌ؟! واللَّه لأنا أعزُّ من مَشَىٰ بين جَبَلَيْها».. وفيه نزلت: ﴿ وَلا تُطعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرَبْ ﴾ [العلق: ١٩]».

□ وقال قتادة: «نَزَلت في أبي جهل وأصحابه الذين قَتَل اللَّهُ تبارك وتعالىٰ يوم بدر: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وأَحَلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَادِ ﴾ [إبراهيم: ٢٨]».

□ وعن قتادة قال: «نزلت في أبي جهل: ﴿ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ ﴾».

قال قتادة: «قال أبو جهل: ما بين جَبَلَيْها رجلٌ أعزُ ولا أكرمُ منّي.. فقال اللّه عز وجل: ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾».

□ وقال ابن زيد في قوله تعالى: ﴿خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾: «هذا لأبي جهل».

فَإِن قَالَ قَائِلٌ: وَكَيْفَ قَيل: وهو يُهان بالعذاب الذي ذكرَه اللَّه، ويُذَلُّ

بالعَثْل إلى سواء الجحيم: ﴿إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾؟ لو أمكن قيل: إن قوله: ﴿إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ غيرُ وصف مِن قائل ذلك له بالعزّة والكرم، ولكنه تقريعٌ منه له بما كان يَصِفُ به نفسه في الدنيا، وتوبيخٌ له بذلك على وجه الحكاية؛ لأنه كان في الدنيا يقول: أنا العزيز الكريم. فقيل بذلك على وجه الحكاية؛ لأنه كان في الدنيا يقول: أنا العزيز الكريم. فقيل له في الآخرة، إذ عُذِّب بما عُذِّب به في النار: ذُق هذا الهوانَ اليومَ، فإنك كنتَ تزعمُ أنك أنت العزيزُ الكريم، وإنك أنت الذليلُ المهين، فأينَ الذي كنتَ تقولُ وتدَّعِي مِن العزيزُ والكرم؟!، هَلاَّ مَتنع من العذاب بعزَّ تك؟!»(١).

وذهب أبو جهل إلى أُمِّه الهاوية جزاء ما عَتَى واستكبر واستهزء بسيِّد البشرية . . ذهب إلى سَقَر جزاء ما مكر . . تُشيِّعه لعناتُ اللاعنين إلى يوم الدين جزاء ما فعل بسيِّد المرسلين عَيَالَةٍ .

#### \* \* \*

## \* الوليد بن المغيرة الخزومي شيخ أهل الكفر:

□ عن ابن عباس والله عنه الوليد بن المغيرة جاء رسول الله والله والله والله والله والله والله والله والله القران، فكأنما رق له، فبلغ ذلك أبا جهل، فأتاه فقال: يا عمّ، إن قومك يريدون أن يَجمعوا لك مالاً. قال: لم والله المالة اليعطوكه، فإنك أتيت محمداً لتعرض ما قبله. قال: قد علمت قريش أني من أكثرها مالاً. قال: فقل فيه قولاً يبلغ قومك أنك منكر له. قال: وماذا أقول والله ما منكم رجل أعرف بالأشعار مني، ولا أعلم برَجزه ولا بقصيده مني، ولا بأشعار الجن، والله ما يشبه الذي يقول شيئا من هذا، ووالله إن لقوله الذي يقوله الذي يقوله المناسر الطبري (١١/ ٢٠، ٦١، ٢٢) بتصرف يسير.

لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإنه لَمُثمر أعلاه ، مُغدق أسفلُه ، وإنه لَيعلو ولا يُعلَى ، وإنه ليحطم ما تحته . قال: لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه . قال: قف عني حتى أفكر فيه ، فلما فكر قال: إنْ هذا إلا سحْر يؤثر يأثره عن غيره ، فنزلت : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿ إِنْ هُ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَّمْدُودًا عَنِينَ شُهُودًا ﴾ الآيات [المدثر: ١١ - ١٣] (١١) .

العن ابن عباس وله الله عن القرآن، فلما أخبره خرج على قريش، فقال: يا عَجَبًا لما يقول ابن أبي كُبْشة (١) ، فواللّه ما هو بشعر، ولا بسحر، ولا بهذي من الجنون، وإنَّ قولَه لَمن كلام اللَّه، فلما سمع بذلك النَّفرُ من قريش من الجنون، وإنَّ قولَه لَمن كلام اللَّه، فلما سمع بذلك النَّفرُ من قريش ائتمروا، وقالوا: واللّه لئنْ صبأ الوليد، لتَصبأنَّ قريش. فلما سمع بذلك أبو جهل قال: أنا واللَّه أَكْفيكم شأنه، فانطلق حتى دخل عليه بيته، فقال للوليد: ألم تَرَ قومَك قد جمعوا لك الصدقة؟ قال: ألستُ أكثرَهم مالاً وولدًا؟ فقال له أبو جهل: يتحدَّثون أنك إنما تدخل على ابن أبي قحافة لتصيب من طعامه. قال الوليد: قد تَحدَّث بهذا عشيرتي؟! فلاَ يُمُ جابر بن قَصي "، لا أقربُ أبا بكر، ولا عُمرَ ولا ابن أبي كبشة، وما قولُه إلاَّ سحرٌ يؤثَر. فأنزل اللَّه على نبيه ﷺ: ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴾ إلى قوله: يؤثَر. فأنزل اللَّه على نبيه ﷺ: ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴾ إلى قوله: يؤثَر. فأنزل اللَّه على نبيه ﷺ:

<sup>(</sup>۱) صحيح: رواه الحاكم (۲/ ۰۰۷)، وقال: صحيح على شرط البخاري ولم يخرَّجاه وأقرَّه الذهبي، ورواه البيهقي في «دلائل النبوة» (۱/ ٥٥٦)، وأورده ابن كثير في «البداية والنهاية» (۳/ ٦٠) عن عكرمة مرسلاً.

<sup>(</sup>٢) يقصد النبي ﷺ.

□ وعن ابن عباس ولخي قال: «أنزل اللّه عز وجلّ عني الوليد بن المغيرة المخزومي قولَه: ﴿فَوْرَبِّكَ الْمُغيرة المخزومي قولَه: ﴿فَوْرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ اللي آخرها [الحجر: ٩٢].

□ وعن مجاهد قال: «نزلت في الوليد بن المغيرة ـ وكذلك الخَلْقِ
 كلِّهم ـ ، خلقتُه وحده ، ليس معه مالٌ ولا ولد» .

وهو قول قتادة، وابن زيد، والضحاك.

□ ﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَّمْدُودًا ﴾: قال مجاهد وسعيد بن جبير: «كان مالُه ألف دينار».

◘ وقال سفيان: «بلغني أنه أربعةُ آلاف دينار».

□ وعن عمر رضي في قوله: ﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَّمْدُودًا ﴾ قال: «غَلَّةُ شهرٍ بشهر».

□ قال ابن جرير الطبري: «هو الكثير، الممدودُ عددُه أو مساحته».

◘ ﴿ وَبَنِينَ شُهُودًا ﴾ ، قال مجاهد: «كان بنوه عشرةً» .

□ قال سفيان: «بُسط له».

□ وعن مجاهد: قوله: ﴿ وَمَهَّدتُ لَهُ تَمْهيدًا ﴾ قال: «من المال والولد».

<sup>(</sup>١) قال الرازي في «مفاتيح الغيب»: نزلت في الوليد بن المغيرة وكان له عشرة من البنين، وكان يقول لهم وما قاربهم: لئن تَبعَ دينَ محمد منكم أحدٌ لا أنفعُه بشيء أبدًا، فمنَعهم الإسلام.

﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴾ ، يقول تعالى ذكره: ثم يأملُ ويرجو أن أزيده من المال والولد، على ما أعطيته . . ﴿ كَلاَّ ﴾ : يقول : ليس ذلك كما يأمَلُ ويرجو ، مِن أن أزيدَه مالاً وولدًا وتمهيدًا في الدنيا .

﴿ إِنَّهُ كَانَ لَآيَاتِنَا عَنِيدًا ﴾: إن هذا الذي خلقتُه وحيدًا كان لآياتنا ؟ وهي حُجَجُ اللَّهِ على خلقه من الكتب والرسل ـ معاندًا .

□ قال ابن عباس رئونيا: «لآيتنا جحودًا».

□ وقال مجاهد: «معاندًا للحق مجانبًا».

■ وقال قتادة: «كفورًا بآيات اللَّه، جَحُودًا بها».

□ وقال سفيان: «مُشَاقًا».

﴿ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ﴾ يقول تعالى ذكره: سأُكلِّفه مشقةً من العذاب لا راحة له فيها.

□ قال مجاهد: «مشقةً من العذاب».

■ وعن قتادة: «عذابًا لا راحةً فيه».

□ قال الطبري: ﴿إِن هذا الذي خلقتُه وحيدًا، فكَّر فيما أنزله اللّهُ على عبده محمد ﷺ من القرآن، وقدّر ما يقول فيه، ﴿فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّر ﴾: فلُعن كيف قدّر، ﴿ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدّر القولَ فيه، ﴿ثُمَّ عَبَسَ ﴾: ثم تُروّى في ذلك، ﴿ثُمَّ عَبَسَ ﴾: ثم قَبَض ما بين عينيه، ﴿وَبَسَرَ ﴾، يقول: كلّح وكره وجهه.

﴿ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴾: ثم ولَّئ عن الإيمان بما أنزل اللَّه من كتابه والتصديق به، والاستكبار عن الإقرار بالحق، ﴿ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ

يُؤْثَرُ ﴾ يقول تعالى ذكره: فقال: إن هذا الذي يتلوه محمدٌ، إلاَّ سحرٌ يَأْثِرهُ عن غيره...

◘ قال أبو رَزين: «يأخذُه عن غيره».

﴿ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴾: سأورده بابًا من أبواب جهنم.

﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ﴿ آَنَ لَا تُبْقِي وَلا تَذَرُ ﴾: لا تُبقِي مَن فيها حيًّا، ولا تَذَرُ مَن فيها ميًّا، ولكنها تحرقُهم كلَّما جُدِّد خَلْقُهم.

□ قال مجاهد: «لا تُميت ولا تُحْيى».

﴿ لَوَّاحَةً لِّلْبَشَرِ ﴾: يعني جلَّ ثناؤه: مُغَيِّرَةً لَبَشْرَة أهلها.

□ قال ابن عباس: «تَحْرِق بَشْرة الإنسان»(١).

□ قال قتادة: «حَرَّاقةً للجلد».

كان الوليدُ شيخ أهلِ الكفر وأشدَّ الناسِ عداوةً لرسول اللَّه ﷺ، وقد رُويت عنه مواقفُ كثيرةٌ في الكيد لرسول اللَّه ﷺ وإنذارِ أصحابه، والوقوفِ في وجهِ الدعوة، والصَّدِّ عن سبيل اللَّه.

□ قال القاسمي: «اتفق المفسّرون أن هذه الآيات نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي، أحد رؤساء قريش لعنه اللّه ـ»(١).

□ قال محمد الطاهر بن عاشور: «كان الوليدُ بنُ المغيرة، يُلقَّبُ في قريش بـ «الوحيد»، لِتوحُّدِه وتفرُّده باجتماع مزايا له، لم تجتمع لغيره من طَبَقته؛ وهي كثرةُ الولد، وسَعَةُ المال، ومَجده، ومجد أبيه مِن قبلِه، وكان

<sup>(</sup>١) انظر «تفسير الطبري» (٢٣/ ٤٢١ ـ ٤٣٥) باختصار .

<sup>(</sup>٢) «محاسن التأويل» للقاسمي (١٥/ ٥٩٧٨).

مرجع قريش في أمورهم؛ لأنه كان أسن من أبي جَميل وأبي سفيان، فلما اشتهر بلقب «الوحيد»، كان هذا الكلام إياء إلى الوليد بن المغيرة المشتهر به، وجاء هذا الوصف بعد فعل: «خَلقت »، ليُصرف هذا الوصف عما كان مرادًا به؛ أي أوجدتُه وحيدًا عن المال والبنين والبَسْطة، فيُغيَّر عن غرض المدح والثناء الذي كانوا يخصُّونه به إلى غرض الافتقار إلى الله؛ الذي هو حال كلِّ مخلوق.

□ عن ابن عباس: «كان مالُ الوليد بين مكةَ والطائفِ من الإبل، والغنم، والعبيد، والجواري، والجِنان، وكانت غَلَّةُ مالِهِ أَلفَ دينارٍ في السَّنة».

﴿ وَمَهَّدتُ لَهُ تَمْهِيدًا ﴾؛ تيسيرَ أموره، ونفاذَ كلمته في قومه؛ بحيث لا يَعسر عليه مَطْلَبٌ، ولا يَستعصي عليه أمرٌ ».

□ ثم قال الشيخ الطاهر بن عاشور: «الصَّعود: العقبةُ الشديدةُ التصعُّد الشاقةُ على الماشي؛ وهي «فَعول»، مبالغةً من «صَعد»، فإن العقبة صَعْدة، فإذا كانت عقبةٌ أشدُّ تصعُّدًا من العقبات المعتادة قيل لها: صَعُود.

وقوله: ﴿ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ﴾ ، تمثيلٌ لضدِّ الحالة المُجمَّلةِ في قوله: ﴿ وَمَهَّدتُ لَهُ تَمْهِيدًا ﴾ ، أي: سينقلبُ حالُه من حال راحةٍ وتنعَّم إلى حالةٍ سُوأَىٰ في الدنيا، ثم إلى العذاب الأليم في الآخرة، وكلُّ ذلك إرهاق له »(١).

□ قال البِقاعي في «نظم الدرر»: «أكملتُ له من سعادة الدنيا ما أوجب التفرد في زمانه من أهل بيته وفخذه؛ بحيث كان يسمَّى: «الوحيد،

<sup>(</sup>۱) «التحرير والتنوير» (۲۹/۲۹).

وريحانة قريش»، فلم يَرْعَ هذه النعمة العظيمة، ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلاً ﴾، لم يُزَدْ بعد ذلك شيئًا؛ بل لم يزل في نقصان حتى هلك، ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَّ مُبَدّلَ لكَلمَاتِهِ ﴾ [الانعام: ١١٥]، ليرتدعَ عن هذا الطمع، وليزدجرَ وليرتجع، فإنه حُمَقٌ محض، وزخرفٌ بحت، وغُرورٌ صِرف.

﴿ إِنَّهُ كَانَ لآيَاتِنَا عَنِيدًا ﴾، أي: بالغ العناد على وجه لا يُعَدُّ عنادُه لغيرها؛ بسبب مزيد قبحه عنادًا.

والعناد، كما قال المَلَوي: مِن كِبْرٍ في النفس، أو يُبْسٍ في الطبع، أو شراسةٍ في الخُلق، أو خَبَلٍ في العقل، وقد جُمع ذلك كلُّه لإبليس.

لما كان العناد غلظةً في الطبع، أو شكاسةً في الخُلق، يُوجِبُ النكدَ والمشقَّة، جُعل جزاؤه من جنسه، فقال: ﴿ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ﴾، أي: أُلحِقُه بعُنفٍ وغِلظةٍ وقهرٍ، إلحاقًا يَغشاه ويُحيطُ به، وعيدًا لا خُلْفَ فيه.

﴿ صَعُودًا ﴾ ، أي: شيئًا من الدواهي والأنكار ؛ كأنه عَقَبة.

﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ إِنْ هَذَا إِلاَّ قَوْلُ الْبَشَرِ ﴾، حادَ عن وجه الأفكار إلى أقفائها، سكت ألفًا، ونطق خلفًا، فكان شبيهًا من بعض الوجوه بما قاله بعضهم:

لَوْ قِيلَ كَمْ خَمْسٌ وَخَمْسٌ لَاغْتَدَى يَوْمًا ولَيْلَتَ لَهَ لَعُلَدٌ وَيَحْسِبُ وَيَقُولُ مُعْضِلَةٌ عَجِيبٌ أَمرُهَا ولَئِنْ عَجِبْتُ لَهَا لأَمْرِي أَعْجَبُ وَيَقُولُ مُعْضِلَةٌ عَجِيبٌ أَمرُهَا ولَئِنْ عَجِبْتُ لَهَا لأَمْرِي أَعْجَبُ حَتَّى إِذَا خَدَرَتْ يَسَدَاهُ وغُوِّرت عَيناهُ مِمَّا قَدْ يَخُطُّ ويَكُتُبُ وَيَكُدُ مِنْ فَرَحٍ يُحِبَنُ ويُسْلِبُ وَتَعْلَبُ خَمْسٌ وَخَمْسٌ سَتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ قَوْلاَن قَالَهُمَا الْخليل وَتَعْلَبُ وَتَعْلَبُ عَمْسٌ وَخَمْسٌ سَتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ قَوْلاَن قَالَهُمَا الْخليل وَتَعْلَبُ

\* قال تعالى: ﴿ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴾ ، أي: الدَّركة النارية ؛ التي تَفعلُ في الأدمغة من شدَّة حُموِّها ما يَجِلُّ عن الوصف ، فأُدخله إياها ، وأُلوحُه في شدائل حرِّها ، وأُذيب دماغه بها ، وأُسيلُ ذهنه وكلَّ عصارته بشديد حرِّها . جزاءً على تفكيره هذا ، الذي قدَّره ، وتخيَّله وصوَّره بإرادته في طبقات دماغه ؛ ليحرق أكباد أولياء اللَّه وأصفيائه »(۱) .

السَّر هُ السَّر هُ السَّر المُوهُ الله عَلَم المُعودًا الله المسَّد المُ الطريق: هو أشقُّ السَّير وأشدُّه، فإذا كان دَفعًا من غير إرادة من المُصعَد كان أكثر مشقةً وأعظم إرهاقًا، وهو في الوقت ذاته تعبيرٌ عن الحقيقة؛ فالذي ينحرف عن طريق الإيمان السهل الميسَّر الوُرود، يَندبُّ في طريق وعر شاقً مبتوت، ويقطعُ الحياة في قلق وشدة وكُربة وضيق، كأنما يصَّعَد في السماء، أو يصَّعَد في وعْر صلد، لا رِيَّ فيه ولا زاد، ولا راحة ولا أملَ في نهاية الطريق!.

ثم يرسم تلك الصورة المبدعة المثيرة للسخرية، والرجل يُكدُّ ذهنه، ويَعصرُ أعصابَه، ويَقبضُ جَبينه، وتَكْلَحُ ملامحُه وقَسَماتُه، كلُّ ذلك ليجدَ عيبًا يَعيبُ به هذا القرآن، وليجد قولاً يقولُه فيه؛ جدَّ مُصطَنع، متكلَّف يُوحي بالسخرية منه والاستهزاء، وبعد هذا المخاض كلِّه؛ وهذا الحزق كلِّه، لا يُفتحُ عليه بشيء، إنما يُدبِرُ عن النور، ويستكبرُ عن الحق.

إنها لَمَحاتٌ تدعُ صاحبَها سخريةَ الساخرين أبدَ الدهر، وتُشِتُ صورتَه الرزيَّةَ في صُلْب الوجود، تتملاً ها الأجيالُ بعد الأجيال.

فإذا انتهى عُرضُ هذه اللمحات، عَقَّب عليها بالوعيد المفزع:

<sup>(</sup>١) «نظم الدرر» للبقاعي (٢١/ ٥١ - ٥٩).

﴿ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴾ . . وزاد هذا الوعيد تهويلاً بتجهيل سقر ، ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ﴾ ، إنها شيء أعظم وأهول من الإدراك ، ثم عَقَّب على التجهيل بشيء من صفاتها أشد هولاً : ﴿ لا تُبْقِي وَلا تَذَرُ ﴾ ، فهي تكنس كنسا ، وتَبلع بلعا ، وتمحو محوا ، فلا يقف لها شيء ، ولا يقف وراءَها شيء ، ولا يبقى وراءَها شيء ، ولا يفضل منها شيء » (١) .

هذا دينٌ رفيع، لا يُعْرِضُ عنه إلاَّ مطموس، ولا يَعيبُه إلاَّ منكوس.

\* وقال تعالىٰ: ﴿ وَقَالُوا لَوْلا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ ِ. عَظِيمٍ ﴾ [الزخرف: ٣١].

□ قال ابن عباس: «يعني بالعظيم: الوليد بن المغيرة القرشي، وحبيب ابن عمرو بن عمير الثقفي. . وبالقريتين: مكة والطائف».

□ وقال قتادة: «الرجل: الوليد بن المغيرة قال: لو كان ما يقول محمد ً
 حقًا، أُنزل علي هذا أو على ابن مسعود الثقفي»(٢).

﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ﴾ .

□ يقول - جَلَّ وعَزَّ -: أهؤلاء القائلون يا محمدُ، يَقسمون رحمةَ ربِّك بين خَلْقه، فيجعلون كرامتَه لمن شاؤوا، وفَضْلَه عند مَن أرادوا، أم اللَّهُ الذي يَقسِمُ ذلك، فيُعطِيه مَن أحبَّ، ويَحرمُه من شاء؟.

قال: ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ يقول ـ عز وجل ـ: بل نحن نقسمُ رَحمتنا وكرامتنا بين مَن شِئنا من خَلْقِنا، فنجعلُ مَن

<sup>(</sup>۱) «الظلال» (۲/ ۲۰۷۳).

<sup>(</sup>٢) هو عروة بن مسعود الثقفي سيد أهل الطائف.

شئنا رسولاً، ومَنْ أردْنا صِدِّيقاً، ونتَّخذُ من أردنا خليلاً، كما قَسَمْنا بينهم معيشتَهم التي يعيشون بها في حياتهم الدنيا من الأرزاق والأقوات، فجعلنا بعضهم فيها أرفع من بعض درجةً بأنْ جَعَلنا هذا غنيًّا وهذا فقيرًا، وهذا مَلكًا وهذا مملوكًا؛ ﴿ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾، يعني بذلك العبيد والخَدَم سَخَرهم لهم.

﴿ وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾، يعني: الجنة »(١). الجنة عَيْرُ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾، يعني

\* قال تعالىٰ: ﴿ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَن نُّوْمِنَ حَتَّىٰ نُوْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴾ [الانعام: ١٢٤].

﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾، وقد جَعَلها حيث عَلِم، واختار لها أكرمَ خَلقِه وأخلَصَهم، وجعل الرسلَ هم ذلك الرَّهْطَ الكريمَ، حتى انتهت إلى محمد خير خلق اللَّه وخاتم النبيين.

تتباهى بك العصور وتسمو بك علياء دونها علياء تتباهى بك العصور وتسمو وتسمو المناء الأخواء المناء الأخواء الأخواء الأخواء الأخواء الأخواء الأخواء الأخواء الأخواء المناء الم

﴿ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴾ ، والصَّغار هو: أشدُّ الذُّلِّ، يُقابِلُ الاستعلاءَ عند الأتباع ، والاستكبار عن الحق ، والتطاول إلى مقام رُسل اللَّه! والعذابُ الشديد يُقابل المكر الشديد ، فالعِداءُ للرسل ، والأذى للمؤمنين ، وصَدَق اللَّه إذ يقول:

<sup>(</sup>۱) «تفسير الطبري» (۲۰/ ٥٨٠ ـ ٥٨٦) مختصراً.

﴿ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الانعام: ١٢٥].

والرِّجس هو: النَّجَس الذي لا خيرَ فيه، وهو الشيطانُ، كما قال ابن اس:

لــواءُ ضــلال قاد إبليس أهلَـه فخاس بهم إنَّ الخبيث إلى غَــدْرِ ومن معاني كذلك: الارتكاس، ومن معانيه كذلك: الارتكاس، وكلاهما يُلَوِّن هذا العذاب بشهد الذي يرتكس في العذاب ويعود إليه ولا يفارقه.

### \* أبو لهب ، و امرأته حمَّالة الحطب ، وابنه :

أَفْمَن رَغِب عن اللَّه كمن رَغِب إلى اللَّه؟! لا يستويان ولا يلتقيان . . هل يستوي من رسولُ اللَّه قائدُه دُوْمًا وآخرُ هاديه أبو لَهَب؟! وأين من كانتِ الزهراءُ أُسُوتَها مِمَّنْ تَقَفَّتْ خُطًا حَمَّالة الحَطَب؟!

وأبو لهب هذا الذي أفرد اللَّهُ ذِكرَه من كفارِ قريش، هو أحدُ أعمامِ رسول اللَّه ﷺ، واسمُه «عبدالعزىٰ بن عبدالطلب»، وكنيته «أبو عتبة»، وإنما سُمِّي أبا لهب؛ لإشراق وجهه، ولتلهُّب وَجنتيه، وكأنَّ كنيته من جنس عمله ومآله إلى ذات اللَّهب، فوافقت حالُه كنيتَه، فحسُن ذِكرُه بها، وامرأتُه «أم جميل»، واسمها «أروىٰ بنت حرب بن أميَّة»، وهي أختُ أبي سفيان.

ولقد كان أبو لهب كثيرَ الأذية لرسول اللّه ﷺ والبغضِ له، والازدراءِ به، والتنقُّصِ له ولدينه.

وانظر إلى نموذج من نماذج كيد أبي لهب لدعوة الرسول ﷺ، التي

عاداها من اليوم الأول للدعوة.

- روى الإمام أحمد، عن ربيعة بن عبّادٍ من بني الدّيل وكان جاهليّا، فأسلم قال: «رأيتُ النبي عَيْكُ في الجاهليّة، في سُوقِ ذي المجاز وهو يقول: «يا أيها الناس، قولوا: لا إله إلا اللّه تفلحوا»، والناس مجتمعون عليه، ووراء ورجلٌ وضيء الوجه أحولُ ذو غَديرتَين، يقول: إنه صابئ كاذب، يتبعُه حيث ذهب، فسألتُ عنه، فقالوا: هذا عمّه أبو لهب»(١).
- وروئ محمد بن إسحاق عن ربيعة بن عباد الدِّيلِي قال: "إني لَمَع أبي غلامٌ شاب، أنظرُ إلى رسول اللَّه عَلَيْ القبائل، ووراء ورجلٌ أحولُ وَضِيءٌ ذو جُمَّة، يقفُ رسولُ اللَّه عَلَيْ القبيلة فيقول: "يا بني فلان، إني رسولُ اللَّه إليكم، آمرُكم أن تَعبدوا اللَّه، لا تُشركوا به شيئًا، وأن تُصدِّقوني وتمنعوني، حتى أُنفذَ عن اللَّه ما بعثني به»، وإذا فرغ من مقالته قال الآخرُ منْ خلفه: يا بَنِي فلان، هذا يريدُ منكم أن تَسلُخوا اللاتَ والعزَّى، وحُلفاء كم من الجنِّ من بني مالك بن أقيس، إلى ما جاء به من البدعة والضلالة، فلا تسمعوا له وتتبعوه.

فقلت لأبي: من هذا؟ قال: عمه أبو لهب $^{(Y)}$ .

\* قال تعالى: ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿ مَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

<sup>(</sup>١) صحيح: رواه أحمد (٤/ ٣٤١)، وصححه الشيخ شعيب الأرنؤوط.

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد، والطبراني، وقال الشيخ شعيب: «إسناده ضعيف».

- روى البخاري عن ابن عباس وها أن النبي عَلَيْ خرج إلى البطحاء، فصعد الجبل، فنادى: «يا صباحاه»، فاجتمعت إليه قريش، فقال: «أرأيتم إن حدَّتُكُم أن العدوَّ مُصبِّحُكم أو مُمسيكم، أكنتم تصدقوني؟» قالوا: نعم، قال: «فإني نذيرٌ لكم بين يدي عذاب شديد»، فقال أبو لهب: ألهذا جمعتَنا؟ تبًا لك، فأنزل اللَّه: ﴿ تَبَتْ يَدَا أَبِي لَهَبِ وَتَبّ ﴾ (١٠).
  - وفي رواية: «فقام ينفض يديه، وهو يقول: تبًا لك سائر اليوم، الهذا جمعتنا؟ فأنزل اللّه: ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبّ ﴾ (٢) .
- وعن سعيد بن جُبير، عن ابن عباس طلط قال: لَمَّا نزلت: ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ [الشعراء: ٢١٤] صعد النبي ﷺ على الصَّفا، فجعل يُنادِي: «يا بني عَدِيٍّ » لبطون قريش -، حتى اجتمعوا، فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يَخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو؟ فجاء أبو لهب وقريش، فقال: «أرأيتكم لو أخبرتُكم أنَّ خيلاً بالوادي تريد أنْ تُغير عليكم، أكنتم مصدقي ؟ » قالوا: نعم، ما جَرَّبنا عليك إلاَّ صدْقاً. قال: «إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد»، فقال أبو لهب: تباً لك سائر اليوم، ألهذا جمعتنا؟ يدي عذاب شديد»، فقال أبو لهب: تباً لك سائر اليوم، ألهذا جمعتنا؟ فنزلت ﴿ تَبُّتُ يَدَا أَبِي لَهُبٍ وَتَبٌ ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴾ فنزلت ﴿ تَبَالِكُ سائر اليوم، ألهذا جمعتنا؟

<sup>(</sup>١) رواه البخاري، تفسير سورة: ﴿ تَبُّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبُّ ﴾.

<sup>(</sup>٢) البخاري كتاب الجنائز؛ باب ذكر شرار الموتى؛ وتفسير سورتي «الشعراء وسباً».

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (١١٨/١٠)، وأعاده في تفسير سورة «تبت» (١١/ ٣٦٨، ٣٦٩)، وأخر كتاب الجنائز (٣/ ٥٤)، وأخرجه مسلم (٣/ ٨٣)، والترمذي (٢/ ٢٢٠)، وأحمد (١/ ٢٨١)، وابن جريــر في «التـــاريــخ» (٢/ ٢١٦)، وفي «التفســير» (١٢ ١٢١)، =

من أول يوم ينفردُ هذا الكافرُ بالكيدِ للرسول ﷺ وتتبُّع خَطْوه، والردِّ على مقالته، فأفرد اللَّهُ ذِكرَه، وشَهَره بكنيته دون بقية صناديد الكفر من قريش.

ولما قال للرسول عَلَيْقِ: «تبًّا لك»، وقام ينفض يديه، فتنزل السورة تردُّ على هذه الحربِ المعلَنةِ من أبي لهب وامرأته، وتَولَّى اللَّهُ سبحانه عن رسول اللَّه عَلَيْقٍ أمرَ المعركة.

قَال: «تبًّا لك»، فكان الجزاء: ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾، دعاءٌ بدعاء، ولفظ بلفظ.

نَفَض يديه، فجاء ذِكرُ اليدين: ﴿ تَبَّتْ يَدَا ﴾، واحدةً بواحدة، يداك أَوْكَتَا، وفُوك نَفَخ ـ أبا لهب ـ .

سائر اليوم، سائر الدهر، وأنت بعد في دار الدنيا ﴿ وَتَبُّ ﴾.

□ «ولم يُقيِّضِ اللَّهُ له ولا لامرأته أن يُؤمِنا، ولا لواحد منهما، لا ظاهراً ولا باطناً، ولا سرًّا ولا مُعلَنًا؛ فكان هذا مِن أقوى الأدلة الباهرة على النبوَّة الظاهرة»(١).

﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبُّ ﴾، تبابٌ وهلاكٌ وبَوارٌ وقَطع، في آيةٍ

<sup>= (</sup>٣/٧٣)، والنسائي في «التفسير» كما في عمدة القارئ (٩٣/١٦)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١/ ٤٣١). وهذا الحديث مرسل؛ لأن ابن عباس كان حينئذ إمّا لم يولد أو كان طفلاً، وبه جزم الإسماعيلي. انظر «عمدة القارئ» (١٠٢/١٩) ثم قال: أقول هو مرسل صحابي، ومرسل الصحابي لا ضير عليه ولا مطعن فيه. انظر «الصحيح المسند من أسباب النزول» للوادعي» (ص١٧٧).

<sup>(</sup>۱) «تفسير ابن كثير» (۸/ ٥٣٧).

قصيرة واحدة، تُصدُرُ الدعوةُ وتتحقق، وتنتهي المعركةُ، ويُسدل السِّتار!.

ولما أجمع بنو هاشم بقيادة أبي طالب على حماية النبي عَلَيْ ولو لم يكونوا على دينه؛ لدافع العصبية القبلية، خَرَج أبو لهب على إخوته، وحالَفَ عليهم قريشًا، وكان معهم في الصحيفة التي كتبوها بمقاطعة بني هاشم وتجويعهم؛ كي يُسلِموا لهم محمدًا عَيَيْنِيْ، وكان قد خطب بنتي الرسول عَيْنِيْ (رقية وأمَّ كلثوم)، لولديه قبل بعثة النبي عَيَيْنِيْ ، فلما كانت البعثة أمرهما بتطليقهما؛ حتى يُثقِلَ كاهلَ محمد عَيَيْنِيْ بهما.

﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴾ .

□ قال ابن عباس رضي : ﴿ وَمَا كَسَبَ ﴾ ، «يعني : ولدَه» . . وروي عن عائشة ومجاهد وعطاء والحسن وابن سيرين مثله .

لما دعا رسولُ اللّه عَلَيْكُ قومَه إلى الإيمان، قال أبو لهب: إنْ كان ما يقول ابن أخي حقًّا، فإني أفتدي نفسي يومَ القيامة من العذاب بمالي وولدي، قال اللّه عز وجل لنبيه محمد عَلَيْكُ : ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الأَبْتَرُ ﴾ [الكوثر: ٣].

□ قال القاسمي: «قال الشهاب: والذي صحَّحه أهلُ الأثر أن أولادَه - لعنه اللَّه - ثلاثة: مُعتِّب، وعُتبة، وهما أسلما، وعُتبة - مصغَّرًا - وهذا هو الذي دعا عليه النبي ﷺ لما جاهر بإيذائه وعداوته، وردَّ ابنته وطلَّقها، وقال صلوات اللَّه عليه وسلامه: «اللَّهم سلِّط عليه كلبًا من كلابك»، وفيه يقول حسان جاهد:

مَنْ يرجِعُ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ فَمَا أَكِيلُ السَّبْعِ بالرَّاجعِ ١١١ الرَّاجعِ

<sup>(</sup>١) «محاسن التأويل» للقاسمي (١٧/ ٦٢٩٢).

□ قال ابن كثير: "روى ابن عساكر في ترجمة "عُتيبة بن أبي لهب" من طريق محمد بن إسحاق عن هبّار بن الأسود قال: كان أبو لهب وابنه عُتيبة قد تجهّزا إلى الشام، فتجهزتُ معهما، فقال ابنه عُتيبة: واللّه لأنطلقُ إلى محمد ولأوذينّه في ربّه ـ سبحانه ـ فانطلق حتى أتى النبيّ عَلَيْ فقال: يا محمد، هو يكفرُ بالذي دنا فتدلّى، فكان قاب قوسين أو أدنى. فقال النبي محمد، ها يكفرُ بالذي دنا فتدلّى، فكان قاب قوسين أو أدنى. فقال النبي عليه الله عليه كلبًا من كلابك»، ثم انصرف عنه فرجع إلى أبيه، فقال: يا بُني، ما قلت له؟ فذكر ما قال له، قال: فما قال لك؟ قال: قال: واللّه ما آمنُ عليك دعاءه (١٠).

□ وفي رواية عروة بن الزبير: «أن عُتيبة بنَ أبي لهب، وكان تحته بنتُ رسول اللّه عِلَيْ أراد الخروجَ إلى الشام، فقال: لآتين محمداً فلأوذينه، فأتاه فقال: يا محمد، هو كافر بالنجم إذا هوى، وبالذي دنا فتدلّى، ثم تَفَل في وجه رسول اللّه عِلَيْ ورد عليه ابنته وطلّقها، فقال رسول الله عِلَيْ : «اللّهم سلّط عليه كلبًا من كلابك»، وكان أبو طالب حاضراً، فوجم لها وقال: ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة، فرجع عُتيبةُ إلى أبيه فأخبره "().

فسرنا حتي نزلنا الشِّراة (٢) ، وهي مأسدة (١) ، فنزلنا إلى صومعة

<sup>(</sup>١) «تفسير ابن كثير» (٨/ ٤٢١) سورة النجم.

<sup>(</sup>٢) «تفسير القرطبي» (٩/ ٦٢٥٣).

<sup>(</sup>٣) الشراة: صِقْع بالشام بين دمشق ومدينة الرسول على اللهان: موضع تنسب إليه الأسد، يقال للشجعان: ما هم إلا أسود الشرئ، والشرئ: طريق في سلمئ كثير الأسد.

<sup>(</sup>٤) الأرض كثيرة الأسود.

راهب، فقال: يا معشر العرب، ما أنزلكم هذه البلاد، فإنها تسرح الأُسدُ فيها كما تسرح الغنم، فقال لنا أبو لهب: إنكم قد عرفتم كبر سنِّي وحَقِّي، وإن هذا الرجل قد دعا على ابني دعوة، واللَّه ما آمنها عليه، فأجمعوا متاعكم إلى هذه الصومعة، وافرشوا لابني عليها، ثم افرشوا حولها، ففعلنا، فجاء الأسد فشمَّ وجوهنا، فلما لم يَجدُ ما يريدُ، تَقبَّض فوثب، فإذا هو فوق المتاع، فشمَّ وجهه، ثم هزَمه هزْمة (۱) ، ففضخ (۱) رأسه، فقال أبو لهب: قد عرفت أنه لا ينفلت عن دعوة محمد».

فانظر أخي يرحمك اللَّه، لما تَفَل في وجه رسول اللَّه ﷺ أتى الأسد، فشمَّ وجهه، وفضخ رأسه، لم يأكله من يديه أو رجليه، وإنما وجه بوجه.

بَصْقٌ في وجه نبيًّ، وفَضْخٌ في رأسِ شقيًّ، ومعذرةٌ لرسول اللَّه ﷺ . أَلَمْ تَرَ أَنَّ السَّيفَ أمضى من العصا؟!

فابن أبي لهب لا يناسبه إلاَّ كلب(٣) .

الله قال حسان بن ثابت رضي في قصة الأسد مع أبي واسع عُتَيْبَة بن أبي الهب:

سائِلْ بني الأَشْعَرِ إِنْ جئتَهُم ما كان أنباءُ أبي واَسِعِ (١)

<sup>(</sup>١) أي: ضربه ضربة.

<sup>(</sup>٢) أي: شدخه.

 <sup>(</sup>٣) قال القاسمي في «محاسن التأويل» (١٧/ ٦٢٩٢): ومنه يُعلَم أن الأسد يُطلق عليه
 كلب، ولما أُضيف إلى الله؛ كأنه أعظم أفراده.

<sup>(</sup>٤) بني الأشعر: يعني الأشعريين، وقال بعض الناس: خرج عتبة إلى ناحية اليمن إلى سوق حباشة، ومن قال سائل بن الأصفر قال خرج عُتيبة إلى حوران.

بَلُ ضَيَّقَ اللَّهُ على القَاطِعِ يَدْعُو إلى نُورِ هُدًى سَاطِعِ دُونَ قُرَيْشٍ نَهْزَهُ القَاذِعِ بَيْسَنَ للناظِرِ والسَّامِعِ بَيْسَنَ للناظِرِ والسَّامِعِ بَيْسَنَ للناظِرِ والسَّامِعِ بَيْسَى الهُوينَى مشيةَ الخادعِ والحَلْقَ منه فَغْرَةَ الجَائِسِعِ والحَلْقَ منه فَغْرَةَ الجَائِسِعِ بالنَّسَبِ الأَدْنَى وبالجَامِعِ مَنْعَفَرًا وَسُطَ الدَّمِ النَّاقَعِ ولا يُوهِنُ قُوَّةَ الصَّارِعِ ولا يُوهِنُ قُوَّةَ الصَّارِعِ فَمَا أَكِيلُ السَّبِعِ بالرَّاجِعِ فَمَا أَكِيلُ السَّبْعِ بالرَّاجِعِ للسَيِّدَ المَتْبُعِ بالرَّاجِعِ للسَيِّدَ المَتْبُوعِ والتَّابِعِ السَّبِعِ مِن خَبَرِ شَائِعِ (اللَّهُ عُلْمَ أَلِهُ مِن خَبَرِ شَائِعِ اللَّهُ عَلَى المَّاتِعِ المَّنِ المَّاتِعِ السَّاتِ المَّاتِعِ المَّاتِعِ السَّاتِ المَّاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَّاتِعِ المَاتِعِ المَعْلَيْ المَاتِعِ المَعْلَيْنِ الْمَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَعْلَيْنِ الْمَاتِعِ الْمَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَعْلَقِ الْمَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَعْلَقِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَاتِعِ المَعْلَقِ المَاتِعِ المَاتِعِ ال

لاَ وَسَعَ اللَّهُ له قَبْرَهُ رَحْمَ نَبِي جَلَّهُ جَلَّهُ جَلَّهُ جَلَّهُ جَلَّهُ اللَّهُ بَالْحَجْرِ لتَكْذيبه فاسْتَوْجَبَ الدَّعْوَةَ منْهُ فَقَدُ فاسْتَوْجَبَ الدَّعْوَةَ منْهُ فَقَدُ فالسَّعَ وَجَبَ الدَّعْوَةَ منْهُ فَقَدُ فالتهامَ اللَّهُ به كَلْبَه فالتهامَ الرأسَ بِيَافُوخِه فالتهامَ الرأسَ بِيَافُوخِه واللَّيْثُ يَعْلُوهِ وهو يَدْعُوكُمُ واللَّيثُ يَعْلُوهِ وهو يَدْعُوكُمُ واللَّيثُ يعْلُوهُ بأنيابه لا يَرْفَعُ الرَّحْمَنُ مَصْرُوعَكُم مَنْ يَرجعُ العامَ إلى أهله من يرجعُ العامَ إلى أهله قد كانَ فيه لَكُمْ عِبْسَرةٌ من عادَ فاللَّيثُ لَهُ عَائِدً

# \* ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴾:

□ قال أبو رافع مولى رسول اللَّه ﷺ: «رَمَاه اللَّه بالعَدَسة فَقَتلته، فلقد تركه ابناه بعدَ موته ثلاثًا، ما دفناه حتى أنتَنَ، وكانت قريشٌ تَتَقي هذه العدسة كما تتقي الطاعون، حتى قال لهم رجلٌ من قريش: ويحكما، ألا تستحيان! إن أباكما قد أنتَنَ في بيته لا تدفنانه؟ فقالا: إنا نخشى عَدْوةَ هذه القَرْحة، فقال: انطلقا فأنا أعينُكما عليه، فواللَّه ما غَسلوه إلاَّ قَذْفًا بالماء

<sup>(</sup>١) «ديوان حسان بن ثابت» ـ تحقيق د . سيد حنفي (ص١٦٢ ـ ١٦٣) ـ دار المعارف .

عليه من بعيدٍ ما يَدْنُون منه، ثم احتملوه إلى أعلى مكة، فأسندوه إلى جدارٍ، ثم رجموا عليه بالحجارة».

□ عن أمِّ المؤمنين عائشة ولي أنها كانت لا تمرُّ على مكانِ أبي لهب هذا، إلاَّ تستَّرت بثوبها حتى تجوز.

\* ﴿ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿ إِنَّ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾:

\* مَن للأحول غير أم قبيح، أم جميل العوراء:

□ قال ابنُ العربي: «العوراءُ أم قبيح، وكانت عوراءَ، مَن لها غيرُ أبي النار، أبي لهب؟! حَقَّق اللَّه نَسَبه، لقد صرَفهم اللَّهُ على أن يقولوا: «أبو النور، وأبو الضياء» ـ الذي هو المشترك بين المحبوب والمكروه ـ، وأجرى على ألسنتهم أن يُضيفوه إلى لهب، الذي هو مخصوص بالمكروه والمذموم ـ وهو النار ـ، ثم حَقَّق ذلك بأن يجعلها مَقَرَّه».

□ قال ابنُ كثير عن أمِّ جميل: «كانت عَونًا لزوجها على كُفره وجُحوده وعناده، فلهذا تكونُ يومَ القيامة عونًا عليه في عذابه في نار جهنم، ولهذا قال: ﴿ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴿ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِن مَّسَدٍ ﴾ ، يعني: تحملُ الحطبَ فتُلقي على زوجِها، ليزدادَ على ما هو فيه، وهي مهيأةٌ لذلك، مستعدَّةٌ له »(١) . . والجزاء من جنس العمل .

﴿ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾: عن مجاهد وعكرمة، والحسن، والقتادة، والثوري، والسُّدِّي: «كانت تمشي بالنميمة».

<sup>(</sup>۱) «تفسير ابن كثير» (۸/ ٥٣٥).

□ وعن ابن عباس، وعطية الجُدلي، والضحاك، وابن زيد: «كانت تضعُ الشوكَ في طريق رسول اللَّه ﷺ». . واختاره ابن جرير.

□ قال الإمام ابن جرير: «وأولى القولين في ذلك بالصواب عندي هو قول من قال: كانت تحملُ الشوك، فتطرحُه في طريقِ رسول اللَّه ﷺ، لأن ذلك أظهرُ».

□ قال الربيع: «فكان النبيُّ عَلَيْكُ يطؤُه كما يطأُ الحرير».

ومِثلما حَمَلت الشوكَ والعِضاةَ تطرحُه في طريقِ رسول اللَّه ﷺ، فكذا تحملُ الحطبَ على زوجها في النارِ جزاءً وفاقًا.

□ قال قتادة وغيره: «كانت تُعيِّرُ رسولَ اللَّه ﷺ بالفقر، ثم كانت مع كثرة مالها تحملُ الحطبَ لشدة بُخلها، فُعيِّرت بالبُخل»(١).

□ قال مُرَّة الهَمْداني: «كانت أم جميل تأتي كلَّ يوم بإبَّالة (١٠) ، من الحَسك (٣) ، فتطرحُها في طريقِ المسلمين، فبينما هي حاملةٌ ذاتَ يوم حُزْمةً أعْيَت، فقعَدت على حَجَرٍ لتستريح، فجَذَبها اللَكُ من خلفها فأهلكها (١٠). خَنَقها اللَّهُ بِحَبِلها.

□ قال سعيد بن جبير: «حمالةَ الخطايا والذنوب، من قولهم: «فلان يحتطبُ على ظهره»، دليله قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهمْ ﴾ [الانعام: ٣١]، ولا يظلمُ ربك أحدًا».

<sup>(</sup>۱) «تفسير القرطبي» (۱۰/ ۷۳۳۰).

<sup>(</sup>٢) الإبالة: الحزمة الكبير.

<sup>(</sup>٣) الحسك: نبات له ثمرة ذات شوك، تعلق بأصواف الغنم، وهو السعدان.

<sup>(</sup>٤) «تفسير القرطبي» (١٠/ ٧٣٣٠).

# \* ﴿ فِي جِيدِهَا(١) حَبْلٌ مِّن مَّسَد ﴾:

□ قال سعيد بن المسيّب: «كانت لها قلادةٌ فاخرة، فقالت: الأنفقَنّها في عداوة محمد، فأعقبها اللّهُ بها حَبْلاً في جيدها من مسد النار».

□ وعن الثوري: «هي قلادةٌ من نار طولُها سبعون ذراعًا»(٢) .

أبو لهب: ﴿ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿ آَتُ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ ستَصلاها، وفي عُنقها حَبلٌ من مَسك، تناسُقٌ في اللفظ، وتناسقٌ في الصورة، فجهنم هي نارٌ ذات لهب، يَصلاها أبو لهب، وامرأتُه تحملُ الحطب، وتُلقِيه في طريق محمد لإيذائه والحطبُ مما يوقَدُ به اللَّهب، وهي تَحزِمُ الحطبَ بحبل، فعذابها في النار ذاتِ اللَّهب، أن تُعَلَّ بحبل من مَسد، تَحزِمُ الحِظبَ بحبل، فعذابها في النار ذاتِ اللَّهب، أن تُعَلَّ بحبل من مَسد، ليتم الجزاءُ من جنس العمل (").

وانظريا أخي، مثلما أرادا أن يُنغِّصاً عيش رسول اللَّه عَلَيْ بتطليق ابنتيه، وتتبُّعِه في المجالس بتكذيبه، مثلما أثارا حَربًا شعواء على النبي وَيَلِيَّة، وعلى الدَّعوة، لا هوادة فيها، ولا هُدنة، انظر إلى وقع السورة في نفس أمِّ جميل، التي ذُعرت لها، وجُن جنونها، وحسبت أن رسول اللَّه عَلَيْهِ قد هجاها بشعر، وبخاصة حين انتشرت هذه السورة، وما تحمله من تهديد ومَذمَّة، وتصوير زُري لأم جميل خاصة، وتصوير يُثير السخرية، من امرأة معجبة بنفسها، مُدلَّة بحسبها ونسبها، ثم ترتسم لها هذه الصورة ﴿ نَاراً

<sup>(</sup>١) الجيد: العنق.

<sup>(</sup>۲) «تفسير ابن كثير» (۸/ ٥٣٦).

<sup>(</sup>٣) «الظلال» (٦/ ٠٠٠٤).

ذَاتَ لَهَبٍ ﴿ يَهُ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ في هذا الأسلوب القويِّ الذي يَشيعُ عند العرب.

• عن أسماء بنت أبي بكر قالت: ﴿ لمَا نزلت: ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ وَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّلْمُلْلِلْمُلْلَاللَّاللَّا اللَّلْمُولِللَّا اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ

# مُذَمَّمًا أَبَينا وَدينَه قَلَينَا وأمْرة عصيناً(٢)

ورسولُ اللَّه عَلَيْ جالس في المسجد، ومعه أبو بكر، فلما رآها أبو بكر، قال: يا رسول اللَّه، قد أقبلَتْ، وأنا أخافُ عليك أن تراك، فقال رسولُ اللَّه عَلَيْ : "إنها لن تراني"، وقرأ قُرآنًا اعتَصَم به، كما قال تعالى: ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمنُونَ بِالآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ﴾ [الإسراء: ٥٤]، فأقبكت حتى وقفَتْ على أبي بكر، ولم تَر رسولَ اللَّه عَلَيْ أبي بكر، إني أخبرتُ أن صاحبك هجاني؟، قال: لا، ورب هذا البيت ما هجاك، فولت، وهي تقول: قد عَلِمَتْ قريشٌ إني ابنةُ سيِّدها».

قال: وقال الوليدُ في حديثه، أو غيره: «فعَثُرت أمُّ جميل مرْطَها وهي تطوف بالبيت، فقالت: تَعِس مُذَمَّم، فقالت أمُّ حكيم بنتُ عبدالمطلب: (١) أي بمقدار مل الكف من الحجارة.

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد (٢/ ٣٧٣، ٤١٧)، والبخاري في «المناقب في أسماء رسول اللَّه ﷺ» (٢) رواه أحمد (١/ ٣٦٩) من «فتح الباري» عن أبي هريرة ولي قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «ألا تعجبون كيف يصرف اللَّه عني شتم قريش ولعنهم يشتمون مُذَمَّمًا ويلعنون مُذَمَّمًا وأنا محمد».

إني لَحَصانٌ، فما أكلَّم، وثَقَافٌ (١) فما أُعلَّم، وكلُّنا من بني العمِّ، وقريشٌ بعد أعلم (٢) .

□ وروىٰ الحافظُ عن ابن عباس قال: لما نزلت: ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَرَسُولُ اللّه عَلَيْكُ جالس، ومعه أبو بكر، وَقَال له أبو بكر: لو تنحّيت لا تؤذيك بشيء، فقال رسول اللّه عَلَيْكُ: ﴿إنه سيحال بيني وبينها»، فأقبلَتْ حتىٰ وقفتْ علىٰ أبي بكر، فقالت: يا أبا بكر، هجانا صاحبُك، فقال أبو بكر: لا وربّ هذه البنية، ما نَطق بالشّعر ولا يتفوّهُ به. فقالت: إنك لَمُصدّق. فلمّا ولّت قال أبو بكر وليّه: ما رأتك؟ قال: ﴿لاَ، ما زال مَلَكُ يسترني حتى ولّت »(").

□ «فهكذا بَلَغ منها الغيظُ والحَنقُ من سيرورة هذا القول الذي حسبتُه شعرًا، وكان الهجاءُ لا يكونُ إلاَّ شعرًا مما نفاه أبو بكر، وهو صادقٌ، ولكنَّ الصورةَ المُزرِيةَ المثيرةَ للسخرية، التي شاعت في آياتها قد سُجِّلت في الكتاب الخالد، وسجَّلتُها صفحاتُ الوجود أيضًا، تنطقُ بغضب اللَّه وحَرْبه على أبي لهب وامرأته، جزاء الكيد لدعوة اللَّه ورسوله، والتبابُ والهلاكُ والسخريةُ والزِّراية جزاء الكائدين لدعوة اللَّه في الدنيا، والنارُ في الآخرة جزاءً والكائدين لدعوة اللَّه في الدنيا، والنارُ في الآخرة جزاءً وفاقًا، والذلُّ الذي يُشير إليه الحَبلُ، في الدنيا والآخرة جميعًا»(١٠).

<sup>(</sup>١) أي: ذات فطنة ومعرفة.

<sup>(</sup>۲) «تفسير ابن كثير» (۸/ ٥٣٦ ـ ٥٣٧).

<sup>(</sup>٣) حسن الإسناد: رواه أبو يعلى والبزار بنحوه، وقال: إنه حسن الإسناد، وفيه عطاء بن السائب كان قد تغيّر كذا في «المجمع» (٧/ ٤٤)، وله شاهد عن أسماء بنت أبي بكر بنحوه رواه أبو يعلى.

<sup>(</sup>٤) «الظلال» (٦/ ٢٠٠١).

## \* أُبَيُّ بن خَلَف ِ قَتيلُ رسول اللَّه ﷺ:

• عن أبي هريرة وطي قال: قال رسولُ اللَّه وَ اللَّهِ عَضَبُ اللَّه عَلَي وَ الشَّدُ عَضَبُ اللَّهِ على رجلٍ يقتلُه رسولُ اللَّه وَ اللَّهِ على رجلٍ يقتلُه رسولُ اللَّه وَ اللَّه وَ اللَّه اللَّه وَ اللَّه وَ اللَّه وَ اللَّه وَ اللَّه وَ اللَّه اللَّهُ اللّهُ الل

عن ابن عباس ولي قال: «اشتد غضب الله على من قتله النبي في سبيل الله، اشتد غضب الله على قوم دمو اوجه نبي الله على قوم دمو اله على الله على الله

□ قال ابنُ إسحاق: كان أُبِيُّ بنُ حَلَف يَلقَىٰ رسولَ اللَّه عَيَالِيَّهُ بكة، فيقول: يا محمدُ، إن عندي العَوذَ، فرسًا أعلفُه في كلِّ يومٍ فَرْقًا(٣) من ذُرةٍ، أقتلُك عليه، فيقول رسول اللَّه عَلَيْهُ: «بل أنا أقتلُك إن شاء اللَّه»(١).

□ قال ابن كثير: "عن عروة بن الزبير قال: كان أبي بن خَلَف أخو بني جُمَح، قد حَلَف وهو بمكة ليقتُلن رسول اللّه عَلَيْ ، فلما بَلغَت رسول اللّه عَلَيْ مَا الله عَلَيْ مَا أَنَا أَقْتَلُه إِن شَاء اللّه »، فلما كان يوم أحد أقبل أبي في الحديد مُقَنَّعًا، وهو يقول: لا نَجوت إن نجا محمد ، فحمَل على رسول اللّه على يريد قتله، فاستقبله مُصعب بن عُمير أخو بني عبدالدار يقي رسول اللّه عَلَيْ بنفسه، فقت مصعب بن عمير، وأبصر رسول اللّه عَلَيْ تَرقوة أبي بن خَلَف من فُرجة بين سابغة الدّرع والبيضة، فطعنه فيها بالحربة، فوقع إلى خَلَف من فُرجة بين سابغة الدّرع والبيضة، فطعنه فيها بالحربة، فوقع إلى الأرض عن فرسه، ولم يخرج من طعنته دم ، فأتاه أصحابه فاحتملوه وهو

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٤٠٧٣)، ومسلم (١٧٩٣).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٤٠٧٤).

<sup>(</sup>٣) بفتح الراء وإسْكانها: مكيال يسع تسعة عشر مَنًّا؛ وقيل: اتَّني عشر مَنًّا.

<sup>(</sup>٤) «سلسلة معارك الإسلام الفاصلة ـ غزوة أحد» لمحمد أحمد بشاميل (ص١٦٢).

يَخورُ خُوارَ التَّوْر، فقالوا له: ما أجزَعك، إنما هو خدْش؟ فذكر لهم قولَ رسولِ اللَّه ﷺ: «أنا أقتل أُبيًّا»، ثم قال: والذي نفسي بيده، لو كان هذا الذي بي بأهل ذي المجاز لماتوا أجمعون. . فمات إلى النار، ﴿فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾"(١) .

• وقد رواه موسى بنُ عقبة في «مغازيه» عن الزهريً عن سعيد بن المسيّب نحوه، وقال ابن إسحاق: «لما أسند رسولُ اللّه ﷺ في الشّعب أدركه أبي بن خلف، وهو يقول: لا نجوتُ إن نجوت، فقال القومُ: يا رسولَ اللّه، يَعطفُ عليه رجلٌ منّا؟ فقال رسول اللّه ﷺ: «دَعُوه»، فلما دنا منه، تناول رسولُ اللّه ﷺ الحربة من الحارث بن الصّمّة، فقال بعضُ القوم منه، تناول رسولُ اللّه ﷺ انتفض انتفاضة تطايرنا عنه عليرُ الشّعرُ (۱) عن ظهر البعير إذا انتفضه، ثم استقبله رسولُ اللّه ﷺ، فظعنة تدأداً منها مراراً (۱) .

□ «لما رجع إلى قومه، وقد خَدَشه الرسولُ عَلَيْكَةُ بالحَربة خَدْشًا غير كبير،
 قال: قتلني واللَّه محمد، قالوا له: ذهب واللَّه فؤادك، واللَّه ما بك من
 بأسٍ قال: إنه قد كان قال بمكة: «أنا أقتُلك»، فواللَّه، لو بَصَق عليَّ لَقَتلني.

فكان هذا الشقيُّ هو الوحيدَ الذي قتله رسولُ اللَّه ﷺ بيده

<sup>(</sup>١) «البداية والنهاية» لابن كثير (٥/ ٣٠٣)، و«دلائل النبوة» للبيهقي (٣/ ٢٥٨، ٢٥٩).

<sup>(</sup>٢) الشَّعْر: بضم الشين وسكون العين: جَمْع شعراء، وهي ذِبَّانٌ حُمْر. انظر «النهاية» لابن الأثير (٢/ ٤٨٠).

<sup>(</sup>٣) قال ابن هشام: تدأدأ: تقلّب عن فرسه فجعل يتدحرج.

<sup>(</sup>٤) «البداية والنهاية» (٥/ ٣٠٤ ـ ٤٠٤).

الكريمة»(١). فكان جزاؤُه من جنس قوله للرسول عَلَيْكَ بمكة.

□ قال حسان:

لَقَدْ وَرِثَ الضَّلَالَةَ عَنْ أَبِيهِ أَتَيْتَ إِلَيْهِ تَحْمِلُ رِمَّ عَظْمٍ

□ وقال أيضًا:

ألاً مَنْ مُبْلغِ عَنِّي أُبيًّا عَنَّي أُبيًّا عَنَّي أُبيًّا عَنَّي بَعِيدِ عَنِّي أَبيًّا عَنِّي بَعِيدً عَنِيكَ الأَمَانِيَ مِنْ بَعِيدً فَقَد لاَقَتْكَ طَعْنَةُ ذِي حِفَاظُ<sup>(۱)</sup> لَهُ فَضْلٌ عَلَى الأَحْياءِ طُرًّا لَهُ فَضْلٌ عَلَى الأَحْياءِ طُرًّا

له فصل على الاحياء طرا □ وللّه درُّ أحمد محرم إذْ يقول عن أبيٌّ ومَقتله:

دَلَفُوا إليه، وظن أكذبُهم منى أكذاك ينخدع الغبي وهكذا مهلا أبي لقد ركبت عظيمة صدر بناه الله أول ما بني لا يبلغ الباني ذراه، ولا يرى أقسد أقسدم فخذها طعنة من باسل

أُبِيُّ يَوْمَ بَارَزَهُ الرَّسُولُ وَتُوعِدُهُ وَأَنْتَ بِهِ جَهُولُ وَتُوعِدُهُ وَأَنْتَ بِهِ جَهُولُ

فَقَدْ أُلْقيتَ فِي سُحْقِ السَّعيرِ وَتَقْسُمُ إِنْ قَدَرْتَ مَعَ النَّذُورِ وَقَوْلُ الْكُفْرِ يَرْجِعُ فِي عُرُورِ كَرِيمِ الْبَيْتِ لَيْسَ بِذِي فُجُورِ إِذَا نَابَتْ مَلِمَّاتُ الأُمُورِ

أنْ قدْ سَقَتْهُ يَلِهِ كأسَ حِمامِهِ يَتخبَّطُ المَفتونُ في أوهامه؟ يتخبَّطُ المَفتونُ في أوهامه؟ وأردت صرْحًا لست من هُدامِهِ وأطال من عرْنينه وسنامه في الداعمين بناؤه كدعامه يغتالُ عَزْمَ الليث في إقدامه

<sup>(</sup>١) «سلسلة معارك الإسلام - أُحُد» (ص١٦٣).

<sup>(</sup>٢) الحفاظ: الغضب في الحرب.

تلك المنيَّاةُ يا أُبَيُّ سُقِيتَها خَدْشُ كُوقُع الظُّفْرِ، أَوْ هو دونَه أَبُيُّ أَين العُّهو والعَلَفُ الذي أُنْبَيُّ أين العُّهودُ والعَلَفُ الذي اذهبْ لك الويلاتُ من مُتَمَرِّد

فانظر إلى السَّاقي وروعة جامه (۱) لم تشتكي وتَضِحِ من اللامِه ؟ أَعْدَتَه، وجعلتَه لطعامه المادي الإله ولج في آثها مه (۱)

#### \* \* \*

\* عبدالله بن قَمِئَة ـ لعنه الله ـ رامِي وَجْنَتَيْ رسولِ الله ﷺ . . أَقَمَأُهُ اللَّه وَلَا اللَّه عَلَيْهِ . . أَقَمَأُهُ اللَّه ولعنه :

□ عن ابن عباس ولي قال: «اشتد عضب الله على من دَمَى وجه رسول الله علي من دَمَى وجه رسول الله عَلَيْكَةٍ» (٣) .

□ قال ابنُ حجر: ﴿ومجموعُ ما ذُكر في الأخبار أنه شُجَّ وجهُه ﷺ ، وكُسرت رَبَاعِيتُه ، وجُرحت وَجْنتُه ، وشَفَتُه السُّفلي من باطنِها، ووَهَي مَنكِبه من ضربةِ ابنِ قمئة ، وجَحِشت ركبته ﴾(١) .

وعند ابن هشام (٥) حديث أبي سعيد الخدري ولي الله الله بن عبدالله بن قَمِئة جَرَحه ـ أي الرسولَ ﷺ - في وَجَنتِه، فدخلت حَلْقتانِ من حِلَقِ المِغْفَرِ (١)

<sup>(</sup>١) جامه: كأسه.

<sup>(</sup>٢) «ديوان مجد الإسلام»، لأحمد محرم (ص١٥٢ ـ ١٥٣) ـ مكتبة الفلاح.

<sup>(</sup>٣) سبق تخريجه.

<sup>(</sup>٤) «فتح الباري» (٧/ ٢٣١).

<sup>(</sup>۵) «سيرة ابن هشام» (۲/ ۸۰).

<sup>(</sup>٦) المغفر: شبيه بحكَق الدرع، يجعل في الرأس يُتَّقى به في الحرب.

### في وَجنته عَلَيْكُهُ".

□ قال الواقدي(١) : (والثابتُ عندنا أن الذي رَمَىٰ في وَجْنَتَيْ رَسُول اللّه وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

□ وروىٰ ابنُ جرير في «تاريخه»(٣) عن السُّدِّيِّ قال: «أتىٰ ابنُ قمئة الحارثيُّ، فرمىٰ رسولَ اللَّه ﷺ بحَجَرٍ، فكَسَر أنفَه ورَبَاعِيَته، وشجَّه في وجهه فأثقله».

## \* فَمَاذَا كَانَ جَزَاءُ هَذَا الشَّقي؟!:

• قال عبدُالرحمن بنُ زيد بن جابر: «إن الذي رَمن رسولَ اللَّه عَلَيْهُ بأُحد، فجرَحه في وجهه، قال: خُذْها مني وأنا ابنُ قمئة، فقال: «أقمأك اللَّه»، فانصرف إلى أهله، فخرج إلى غَنَمه، فوافاها على ذُروة جبل، فدخل فيها، فشدَّ عليه تَيسُها، فنَطحه نطحة أرداه من شاهق الجبل فتقطع».

وفي الطبراني، من حديث أبي أمامة قال: «رمى عبدُ اللَّه بنُ قمئة رسولَ اللَّه وَعَلَيْ يوم أحد، فشَجَّ وجهه، وكَسَر رَباعيتَه، فقال: خُذُها وأنا ابنُ قمئة، فقال رسولُ اللَّه وَاللَّهُ وهو يمسحُ الدم عن وجهه: «ما لك، أقمأك اللَّه». فسلَّط اللَّه عليه تَيْسَ جبل، فلم يزل ينطحُه حتى قطَّعه قطعةً قطعةً».

فانظر ـ رحمك اللَّه ـ، لم يُرسِل اللَّه ـ عز وجل ـ إلى ابن قمئة مَلكًا ؟

<sup>(</sup>١) «مغازي الواقدي» (١/ ٢٤٤).

<sup>(</sup>۲) «فتح الباري» (۷/ ۲۳۱).

<sup>(</sup>٣) «تاريخ الطبري» (٢/ ٥١٩ - ٥٢١)، حوادث السنة الثالثة.

لينتقمَ لنبيِّه ﷺ، وإنما سَلَّط عليه تيسًا قطَّعه ، وألقاه من فوقِ الجبل، لهوانه على اللَّه!!.

يا لَذُلِّ قَزْمٍ تَطاول على النبيِّ ﷺ، وشَجَّ وجهَه، فأخزاه اللَّه، وقَطَّعه تَيسٌ، وتردَّىٰ من فوق الجبل إلى الهاوية، ليُخزَىٰ في الدنيا والآخرة.

\* عُتبةُ بنُ أبي وقاص ـ لعنه الله ـ، رامي شَـفَةِ النبي ﷺ وكاسرُ رَباعيته:

□ قال ابنُ إسحاق: «انكشف المسلمون ـ يومَ أُحُد ـ ، وأصاب منهم العدوُّ، وكان يومَ بلاءِ وتمحيص، أكرَمَ اللَّهُ فيه مَن أكرَمَ بالشهادة، حتى خَلَص العدوُّ إلىٰ رسول اللَّه ﷺ، فدُثُّ(۱) بالحجارة حتى وقع لشقِّه، فأصيبت رَباعيَّتُه، وشُجَّ في وجهه، وكُلِمَت شَفَتُه، وكان الذي أصابه عُتبةُ ابن أبي وقاص (۱) .

• عن أنسِ بنِ مالك أن رسولَ اللّه ﷺ كُسرت رَباعيتُه يومَ أُحُد، وشُجَّ في رأسه، فجعل يَسْلُتُ الدمَ عنه ويقول: «كيف يُفلِحُ قومٌ شجُّوا نبيَّهم وكسروا رَباعيتَه وهو يدعوهم إلى اللَّه؟!»، فأنزل اللَّه: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ [آل عمران: ١٢٨](").

□ وعند ابن هشام (٤) من حديث أبي سعيد، أن عتبة بن أبي وقاص رمكن (١) دُثّ: رُمي حتى التوى بعض جسده.

<sup>(</sup>۲) «سیرة ابن هشام» (۱/ ۷۹، ۸۰).

<sup>(</sup>٣) رواه مسلم، وأحمد في «مسنده» (٣/ ٩٩، ١٧٩، ٢٠١، ٢٠٦، ٢٥٣)، والترمذي (٤/ ٨٣) وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأخرجه ابن سعد (٢/ ١٣)، وابن جرير (٤/ ٨٦، ٨٧).

<sup>(</sup>٤) «سيرة ابن هشام» (٢/ ٨٠).

رسولَ اللَّه ﷺ فكسر رَباعيتَه اليمني السُّفلي، وجرَح شَفَته السُّفلي، وأن عبداللَّه ابن شهابِ الزُّهري شجَّه في جبهته، وأنَّ عبداللَّه بن قمئة جَرَح وَجْنَتَه.

□ وتقدم قولُ الواقدي: «إن الذي رمى شَفَة رسول اللَّه ﷺ وأصاب رباعيَّته هو عُتبةُ بنُ أبي وقاص».

الله وروى ابن إسحاق (۱) بسنده عن سعد بن أبي وقاص رطي قال: ما حَرَصْتُ على قَتْل عُتبةً بن أبي وقاص، وإنْ كان ما عَلَمْتُ لَسَيِّءً الْحُلُق، مُبَغَّضًا في قومه، ولقد كفاني فيه قولُ رسول الله عَلَيْتِهِ: «اشتدَّ غضبُ الله على مَن دَمَّى وَجهَ رسوله».

□ وروى عبدالرزاق(٢) بسنده عن مقسَمٍ أن رسول اللَّه ﷺ دعاً على عُتبةً بن أبي وقاص يوم أُحُد حين كَسَر رَباعيته ودَمَّى وجهه، فقال: «اللَّهمَّ لا تُحلُ عليه الحولَ حتى يموتَ كافرًا».. فما حال عليه الحولُ حتى مات كافرًا إلى النار(٣).

# \* عدوُّ اللَّه ورسولِه عُقْبة بن أبي مُعَيْط ـ لعنه اللَّه ـ:

□ قال السيوطي في «الدر المنثور»: «أخرج ابن مردويه، وأبو نعيم في «الدلائل»، بسند صحيح، من طريق سعيد بن جبير، عن ابن عباس أن أبا مع عباس مع النبي عليه عليه الله يُؤذيه (٥) ، وكان رجلاً حليمًا،

<sup>(</sup>۱) «سيرة ابن هشام» (۲/ ٨٦).

<sup>(</sup>٣) «تفسير عبدالرزاق» (١/ ١٣)، و«المصنف» لعبدالرزاق (٥/ ٢٩٠، ٢٩١)، وأخرجه البهقى في «دئلائل النبوة» (٣/ ٢٦٥).

<sup>(</sup>٣) «البداية والنهاية» (٥/ ٩٨ ٣ ـ ٩٩ ٣).

<sup>(</sup>٤) هو عقبة بن أبي معيط.

<sup>(</sup>٥) هذا في بداية أمره.

وكان بقيَّةُ قريشِ إذا جَلَسوا آذَوْه، وكان لأبي مُعيطِ خليلٌ غائبٌ عنه بالشام، فقالت قريشٌ: صَبّاً أبو مُعَيط. وقدم خليلُه من الشام ليلاً، فقال لامرأته: ما فَعَل محمدٌ مما كان عليه؟ فقالت: أشدُّ مما كان أمرًا. فقال: ما فَعَل خليلي أبو مُعَيط؟ فقالت: صبأ. فبات بليلة سُوءٍ، فلما أصبَح أتاه أبو مُعَيط فحيًّاه، فلم يرُدُّ عليه التحية، فقال: ما لك لا تَرُدُّ على تحيتى؟ فقال: كيف أَرُدُّ عليك تحيتَك وقد صبوت؟ قال: أَوَ قَدْ فَعَلَتْها قريش؟ قال: نعم. قال: فما يُبرئُ صُدورَهم إنْ أنا فعلتُ؟ قال: تأتيه في مَجلسه فتبزُقُ في وجهه، وتشتُمُه بأخبث ما تعلمُ من الشَّتْم. ففعل، فلم يَزد النبيُّ ﷺ على أَنْ مُسَح وجهه من البُزاق، ثم التفت إليه فقال: «إنْ وَجَدْتُك خارجًا من جبال مكة أضرب عُنُقَك صبرًا". فلمَّا كان يومُ بدرٍ وخرَج أصحابُه، أبي أن يخرج ، فقال له أصحابه: اخرج معنا. قال: قد وعَدني هذا الرجل إن وَجَدَني خارجًا من جبال مكةَ أن يضربَ عُنُقي صبرًا(١) . فقالوا: لك جَمَلٌ أحمرُ لا يُدرك، فلو كانت الهزيمةُ طِرْتَ عليه، فخرج معهم، فلما هَزَم اللَّهُ المشركين، وَحَل(٢) به جَمَلُه في جَدَد(٣) من الأرض، فأخذه رسولُ اللَّه ﷺ أسيرًا في سبعينَ مِن قُريش، وقدم إليه أبو مُعَيط، فقال: أتقتلُني من بين هؤلاء؟ قال: «نعم، بما بزَقْتَ في وَجْهي»، فأنزل اللَّه في أبي مُعَيْط: ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ ﴾، إلى قوله: ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ للإِنسَان

<sup>(</sup>١) كُلُّ مَن قُتِل في غير معركة و لا حرب و لا خطأ، فإنه مقتول صبرًا. «النهاية» (٣/ ٨).

<sup>(</sup>٢) الوحل: الطين الرقيق، ووحل الرجل: أي وقع في الوحل.

<sup>(</sup>٣) الجَدد: ما استوى من الأرض. «النهاية» (٥/ ١٦٢).



خَذُولاً ﴾ [الفرقان: ٢٧ ـ ٢٩] الاله .

الظر إلى هذا الشقيِّ الذي آذي رسولَ اللَّه عَلَيْ وانفرَدَ بما لم يفعْله أَحدٌ، ووضع رِجلَه على عُنق أطهرِ الخلقِ رسول اللَّه عَلَيْتُهُ، فقُطعت عنقُه جزاءً وفاقًا:

• عن عبداللَّه بن مسعود وليُّ قال: «بينا النبي وَ عَلَيْهِ ساجدٌ وحولَه ناسٌ من قريش جاء عقبة بن أبي مُعيْط بِسلَىٰ جزور، فقَذَفه علىٰ ظَهر النبي وَ عَلَيْهُ ، فلم يَرفعُ رأسه ، فجاءت فاطمة عليها السلام ، فأخذته عن ظهره ، ودَعَتْ على من صَنع ، فقال النبي وَ اللَّهم عليك الملا من قريش: أبا جهل بن هشام، وعُبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وأميّة بن خَلف - أو أبي بن خلف - ي شعبة الشاكُ - ، فرأيتُهم قُتلوا يوم بدر ، فألقوا في بئر ، غير أميّة بن خَلف أو أبي بن خَلف أو أبي بن خَلف أو أبي ، تقطّعت أوصالُه فلم يُلق في البئر » (١) .

وعن عبداللّه بن مسعود وظي قال: «بينما رسولُ اللّه وَيَكُو قائمٌ يصلّي عند الكعبة، وجَمْعٌ من قريشٍ في مجالسهم إذْ قال قائل منهم: ألا تنظرون إلى هذا المرائي؟ أيُّكُم يقومُ إلى جَزور آلِ فلان، فيعمدَ إلى فَرْتها ودَمِها وسلاها، فيجيء به، ثم يُمهله حتى إذا سَجد وضعه بين كتفيه؟! فانبعث أشقاهم (٣)، فلما سجد رسولُ اللّه وَيَكُو وَضَعه بين كتفيه، وثبت النبي وَيَكُو ساجدًا، فضَحِكوا حتى مال بعضُهم إلى بعضٍ من الضحك.

<sup>(</sup>١) «الدر المنثور» للسيوطي (١١/ ١٦٣ ـ ١٦٤) ـ دار هجر .

 <sup>(</sup>٢) رواه البخاري ـ كتاب مناقب الأنصار ـ باب ما لقي النبي ﷺ وأصحابُه من المشركين بمكة حديث (٣٨٥٤).

<sup>(</sup>٣) هو عقبة نْعنه اللَّه .

فانطلق منطلق ألى فاطمة عليها السلام - وهي جُويْرية - فأقبلت تسعى، وثَبَت النبي عَلَيْهِ حتى ألقت عنه، وأقبلَت عليهم تَسُبُّهم. فلما قَضَى رسولُ اللَّه عَلَيْهِ الصلاة قال: «اللَّهم عليك بقريش، اللَّهم عليك بقريش، وعتبة بن اللَّهم عليك بعمرو بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة ابن ربيعة والوليد بن عتبة وأمية بن خَلف وعقبة بن أبي معيط وعُمارة بن الوليد»، قال عبداللَّه بن مسعود والله لقد رأيتُهم صرعَى يوم بدر، ثم سُحبوا إلى القليب (۱) - قليب بدر - ثم قال رسول اللَّه عَلَيْهِ: وأتبع أصحابُ القليب لعنة» (۱) .

وقد بيَّنَتِ الروياتُ الصحيحةُ الأخرىٰ أن الذي رَمن الفَرْثَ عليه هو عقبةُ بنُ أبي مُعَيَط، وأن الذي حَرَّضه هو أبو جهل (٣) .

• وعن عروة بن الزبير قال: «سألتُ ابنَ عمرِو بنِ العاص (\*): «أخبر ني بأشدٌ شيء صَنَعه المشركون بالنبي ﷺ. قال: بينا النبي ﷺ يُصلِّي في حجر الكعبة، إذْ أقبل عُقبة بنُ أبي مُعيط، فوضَع ثوبه في عُنقه، فخنقه خنقًا شديدًا، فأقبل أبو بكر حتى أخذ بِمَنكبِه ودَفَعه عن النبي ﷺ، قال: ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَن يَقُولَ رَبّي اللَّهُ ﴾ الآية [غافر: ٢٨]» (٥).

<sup>(</sup>١) القليب: البئر المفتوحة.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري «فتح الباري» (١/ ٥٩٤)، ومسلم في «صحيحه» (٣/ ١٤١٨ ـ ١٤٢٠).

<sup>(</sup>٣) صحيح البخاري «فتح الباري» (٦/ ٢٨٣ ، ٧/ ١٦٥)، و «صحيح مسلم» (٣/ ١٤٢٠).

<sup>(</sup>٤) أي: عبداللَّه بن عمرو.

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري (٣٨٥٦)، وأحمد، والبزار، والبخاري في «خلق أفعال العباد»، وأبو يعلى وابن حبان.

ولفظُ ابن حبّان: عن محمد بن عمرو عن أبي سكمة: حَدَّتَني عمرُو ابنُ العاص: «ما رأيتُ قريشًا أرادوا قتلَ رسول اللَّه عَيَّ إلاَّ يومًا أغرَوْا به ـ وَهم في ظلِّ الكعبة جلوسٌ، وهو يُصلِّي عند المقام ـ، فقام إليه عقبةُ، فجعل رداءَه في عُنقه، ثم جَذَبه حتىٰ وَجَب (۱) لركبتَيْه، وتصايح الناسُ، وظنُّوا أنه مقتول، وأقبل أبو بكر يشتدُّ حتىٰ أخذ بضبع (۱) رسول اللَّه عن ورائه وهو يقول: ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَن يَقُولَ رَبِي اللَّهُ ﴾؟ ثم انصرفوا عنه، فلما قضى صلاته مرَّ بهم فقال: «والذي نفسي بيده ما أُرسلتُ إليكم إلاَّ بالنَّبح»، فقال له أبو جهل: يا محمدُ، ما كنتَ جهولاً، فقال: «أنتَ منهم» (۱).

□ قال ابنُ إسحاق (٤) في أسرى بدر، وعن عقبة بن أبي معيط، وكيف قُتل صبرًا: «قال عقبة - حين أمر رسول اللّه ﷺ بقتله -: فمن للصبية يا محمد؟ قال: «النار»، وكان الذي قَتَله عاصم بنُ ثابت بن أبي الأقلح»، وكذا قال موسى بنُ عقبة في «مغازيه»(٥).

□ ولما أقبل إليه عاصم بن ثابت، قال: «يا معشر قريش، علام أقتل من بين مَنْ هنا؟ قالوا: على عداوتِك للّه ورسوله».

<sup>(</sup>١) وَجَب: سقط.

<sup>(</sup>٢) الضُّبع: وسط العَضُد. . ما بين المرفق والكفِّ.

<sup>(</sup>٣) حسن: رواه ابن حبان في «صحيحه» (الإحسان ٨/ ١٨٨) (٦٥٣٥)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٣٣١) حديث رقم (٣٦٥٦١)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٦/ ١٩): «رواه أبو يعلئ والطبراني، وفيه محمد بن عمرو بن علقمة وحديثه حسن، وبقية رجال الطبراني رجال الصحيح». ورواه النسائي في «تفسيره» (٤٧٧).

<sup>(</sup>٤) «سيرة ابن هشام» (١/ ٦٤٤)، و «البداية والنهاية» (٥/ ١٨٨).

<sup>(</sup>٥) «دلائل النبوة» للبيهقي (٣/ ١١٧)، و «البداية والنهاية» (٥/ ١٨٨).

• وقال حَمَّادُ بنُ سَلَمة (۱) ، عن عطاء بنِ السائب، عن الشعبيِّ قال: «لما أَمَر النبيُّ عَلَيْكُ بقتل عُقبة قال: أتقتلُني يا محمد، من بين قريش؟ قال: «نعم، أتدرون ما صنَع هذا بي، جاء وأنا ساجدٌ خَلْفَ المقام، فوضع رِجلَه على عُنقي وغَمَزها، فما رفعها حتى ظننتُ أن عينيَّ ستندران، وجاء مرةً أخرى بسكلا شاة، فألقاه على رأسي وأنا ساجد، فجاءت فاطمةُ فغسلته عن رأسي».

□ قال ابنُ هشام (٢٠) : «ويُقالُ: بل قَتل عقبةَ عليُّ بنُ أبي طالب، فيما ذكره الزهريُّ وغيرُه من أهل العلم»(٢٠) .

وكان قَتلُ هذا الشقىِّ اللعين بعرْق الظُّبية(١) .

وذهب عقبة إلى مَزبلة التاريخ، وأُطيح بعُنقه جزاء كفره وعناده وحسكه للإسلام ورسوله عَلَيْلةً.

### \* النَّصْر بن الحارث ـ لعنه اللَّه ـ:

□ قال ابنُ إسحاق بعد موقعة بدر: «حتى إذا كان رسولُ اللَّه ﷺ بالصَّفْراء قُتِل النَّضْرُ بنُ الحارث، قتله عليُّ بنُ أبي طالب، كما أخبرني بعضُ أهلِ العلم من أهلِ مكة، ثم خَرَج حتى إذا كان بعرْق الظُبية قُتل عقبة ابن أبي معيط»(٥).

<sup>(</sup>١) «أنساب الأشراف» للبلاذري (١/٨٨١)، و «تاريخ الإسلام» للذهبي جزء المغازي (ص٥٥) و «البداية والنهاية» (٥/١٨٨).

<sup>(</sup>۲) «سيرة ابن هشام» (۱/ ٢٤٤).

<sup>(</sup>٣) «البداية والنهاية» (٥/ ١٨٩).

<sup>(</sup>٤) موضع بين مكة والمدينة.

<sup>(</sup>a) «سيرة ابن هشام» (١/ ٦٤٤).



□ قال الحافظ ابن كثير: «قلت: كان هـذان الرجـلان(١) من شـرً عبـاد اللّه، وأكثرِهم كفراً وعنادًا، وبغيًا وحسدًا، وهجاءً للإسلام، وأهله لعنهما اللّه، وقد فعل (٢).

### \* عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة ـ لعنهم الله ـ:

عن أبي ذرِّ وَلَيْ قال: «نَزَلت ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ﴾ [الحج: ١٩]، في سبتة من قريش: عليٍّ وحمزة وعُبيدة بن الحارث، وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة »(٣) .

\* وقال تعالىٰ: ﴿ وَقَالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ [الزخرف: ٣١].

□ قال مجاهد: «عتبةُ بنُ ربيعة من مكة، وابن عَبد ياليلَ الثقفي من

<sup>(</sup>١) هما عقبة والنضر.

<sup>(</sup>٢) «البداية والنهاية» (٥/ ١٨٩).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٨/ ٢٩٨)، وفي «التفسير» (١٠/٥٥)، ومسلم (١٦٦/١٨)، وابن جرير ماجه رقم (٢٨٣٥)، والطيالسي (٢/٢١)، وابن سعد (٢/١١)، وابن جرير (١٣١/١٧). وليس في الحديث اضطراب انظر مقدمة «الفتح» (٢/١٣٢)، و«فتح البارئ» (١٣١/٥، ٥٠) وهذا الحديث بما انتقده الدارقطني على البخاري وذهب إلى اضطراب الحديث؛ لأن أبا مجلز تارة يُحدِّث به عن أبي ذر، وتارة يحدِّث به من قوله. قال النووي (١٦/١٦): «لا يلزم من هذا ضعف الحديث واضطرابه؛ لأن قيساً سمعه من أبي ذر كما رواه مسلم هنا فرواه عنه وسمع من علي بعضه وأضاف إليه قيس ما سمعه من أبي ذر، وأفتى به أبو مجلز تارة، ولم يقل: إنه من كلام نفسه ورأيه، وقد عملت الصحابة رضوان الله عليهم ومن بعدهم بمثل هذا فيفتي الإنسان منهم بمعنى الحديث عند الحاجة إلى الفتوى دون الرواية ولا يرفعه، فإذا كان وقت آخر وقصد الرواية رفعه، وذكر لفظه، وليس في هذا اضطراب. والله أعلم اهد.

الطائف)(١)

وروئ الإمام عبدُ بن حُميد في «مسنده» عن جابر بن عبدالله قال: «اجتمعت قريشٌ يومًا، فقالوا: انظروا أعلمكم بالسِّحر والكهانة والشِّعر، فليأت هذا الرجل الذي فرَّق جماعتنا، وشتَّت أمرنا، وعاب ديننا، فليُكلِّمُه، ولينظر ماذا يردُّ عليه؟ فقالوا: ما نعلمُ أحدًا غيرَ عتبةَ بن ربيعة، فقالوا: أنت يا أبا الوليد، فأتاه عتبة فقال: يا محمد، أنت خيرٌ أم عبداللَّه؟ فسكت رسولُ اللَّه عَلَيْكُم قال: فإنْ كنتَ تزعمُ أنَّ هؤلاء خيرٌ منك، فقد عَبُدوا الآلهةَ التي عبتَ، وإنْ كنتَ تزعمُ أنك خيرٌ منهم فتكلُّم حتى يُسمعَ قولك، إنا واللَّه ما رأينا سَخلةً قطُّ أشأمَ على قومه منك، فرَّقت جماعتَنا، وشُتَّت أمرَنا، وعبتَ دينَنا، وفضحتَنا في العرب، حتى لقد طار فيهم أن في قريش ساحرًا، وأن في قريش كاهنًا، واللَّه ما ننتظرُ إلاَّ مثلَ صيحة الحُبلي أن يقومَ بعضُنا إلى بعضِ بالسيوف حتى نتفانَى . . أيها الرجل، إن كان إنما بك الحاجةُ جَمَعْنا لك حتى تكونَ أغنى قريش رجلاً، وإن كان إنما بك الباهُ(١) فاختر أيَّ نساءِ قريشٍ شئتَ فَلنُزُوِّ جَك عَشْرًا، فقال رسول اللَّه عَيْكِيٌّ: ﴿ تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ كَتَابٌ فُصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبَيًّا لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ إلى أن بلغ: ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ صَاعَقَةً مَّثْلَ صَاعَقَة عَادِ وَتُمُودَ ﴾ [فصلت: ١-١٣]. فقال عُتبة: حسبُك، ما عندك غيرُ هذا؟ قال: «لا». فرجع إلى قريش، فقالوا: ما وراءك؟ قال: ما تركتُ شيئًا أرى أنكم (۱) «تفسير الطبري» (۲۰/ ۵۸۱)، و «تفسير مجاهد» (۵۹۳).

<sup>(</sup>٢) الباه: الرغبة في الزواج.

تكلّمونه إلا كلّمتُه. قالوا: فهلْ أجابك؟ فقال: نعم!. ثم قال: لا والذي نَصبَها بِنْيةً ما فهمتُ شيئًا ممَّا قال غير أنه أنذركم صاعقةً مثل صاعقة عاد وثمود. قالوا: ويلك! يكلّمك الرجلُ بالعربية لا تدري ما قال؟ قال: لا واللّه ما فهمتُ شيئًا مما قال غير ذكر الصاعقة».

□ وقد رواه البيهقي وغيره عن الحاكم، وزاد: «وإن كنت إنما بك الرياسةُ عَقَدْنا ألويتَنا لك، فكنت رأسًا ما بقيت».

□ وعنده أنه لما قال: ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ صَاعَقَةً مَّثْلَ صَاعَقَة عَادِ وَتُمُودَ ﴾ أمسك عقبةُ على فِيه وناشده الرحم أَنْ يكفَّ عنه، ولم يخرج إلى أهله واحتبس عنهم، فقال أبو جهل: «واللَّه يا معشر قريش ما نرى عتبة أ إلاَّ صبأ إلى محمد وأعجبه طعامه، وما ذاك إلاَّ من حاجة أصابَتْه، انطلقوا بنا فأتُوه. . فقال أبو جهل: واللَّه يا عتبة ما جئنا إلاَّ أنك صَبَوْت إلى محمدٍ وأعجبك أمرُه، فإنْ كان بك حاجةٌ جَمَعنا لك من أموالنا ما يُغنيك عن طعام محمد؛ فغَضبَ وأقسم باللَّه لا يُكلِّمُ محمدًا أبدًا. وقال: لقد عَلمتم أني من أكثرِ قريشٍ مالاً، ولكني أتيته ـ وقصَّ عليهم القصة ـ، فأجابني بشيءٍ واللَّهِ ما هو بسِحرٍ ولا بشِعرٍ ولا كِهانة، قرأ: بِــــَلِّسُهِٱلرِّحُمْرِٱلرَّحِيمِ ﴿ حَمَّ ﴿ تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴾ حتىٰ بلغ: ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مَّثْلَ صَاعِقَة عَادِ وَتُمُودَ ﴾ [فصلت: ١ - ١٣]. فأمسكتُ بفيه، وناشدتُه الرحم أن يَكُفَّ، وقد علمتم أن محمدًا إذا قال شيئًا لم يكذب، فخفتُ أن ينزل بكم العذاب».

<sup>(</sup>١) سخلة: الولد المُحَبِّبُ إلى والدّيه.

□ وكان عتبةُ وولدُه الوليد، وشيبةُ أخوه ألدَّ أعداء النبي ﷺ، وقد دعا عليهم النبيُ ﷺ بأسمائهم لما آذَوْه، فكان لهم خزِيُ الدنيا والآخرة، وكان ثَلاثتُهم أولَ مَن قُتِل مبارزةً في غزوة «بدر»، وسُحبوا إلى قليب بدر وأُمِّهمُ الهاوية.

النه الوقي أول الموقعة أراد عُتبة بن ربيعة أن يُظهر شجاعته، فبرز بين أخيه شيبة وابنه الوليد، فلمّا توسطوا بين الطرفيْن، دَعَوْا إلى البراز، فخرج إليهم فتية من الأنصار ثلاثة، وهم عَوْف ومُعوّد ابنا الحارث وأمهما عفراء والثالث عبدالله بن رواحة، فقالوا: مَن أنتم؟ قالوا: رهط من الأنصار. فقالوا: ما لنا بكم من حاجة. وفي رواية: فقالوا: أَكْفَاءٌ كرام، ولكن أخرجوا إلينا بني عَمنا، ونادئ مناديهم: يا محمد، أخرج إلينا أكفاءنا من قومنا. فقال النبي عَينا، ونادئ مناديهم: يا محمد، أخرج إلينا أكفاءنا من فومنا. فقال النبي عَينا، ونادئ مناديهم وبارز حمزة شيبة، وبارز علي الوليد فبارز عبيدة وكان أسن القوم - عتبة، وبارز حمزة شيبة، وبارز علي الوليد أبن عتبة. فأما حمزة فلم يُمهل الوليد أن قتله، وأماً علي، فلم يُمهل الوليد أن قتله، واحتملا صاحبهما فحازاه إلى أصحابه والشية المنا على عتبة، فذقاً النا عليه، واحتملا صاحبهما فحازاه إلى أصحابه والشية (۱).

فكُبَّ أبو جهل صريعًا لوجهـــه وشيبة والتيْميَّ عادرت في الوَغى فأمسَوا وقود النار في مستـقرِّها

وعتبية قد غادرته وهو عائير وما منهما إلا بذي العرش كافر وكل كفور في جهنه صائر مائير

<sup>(</sup>١) «البداية والنهاية» (٦/ ٦٠ - ٦١).

<sup>(</sup>٢) ذَفَّف على الجريح: أجهز عليه.

<sup>(</sup>٣) «البداية والنهاية» (٥/ ٩٥ ، ٩٦).

🗖 وللَّه درُّ حسَّان وهو يقول:

قتلْنا أبا جهل وعتبـــــةَ قبلـــه

□ وقال حسّان أيضًا:

قتَلْنا ابني ربيعة يوم ســـاراً وللَّه در القائل:

ستبلغ عنّا أهل مكة وقع في المعتبية بعدة بعتبية بعدة الله وشيبة بعدة لقيناهم كالأسد تخطر بالقنا فما برحث أقدامنا من مقامنا الله عنه الله :

وشـــــيبةُ يكبو لليدين وللنَّحْرِ

إلينا في مضاعَفة الحديد

يَهُبُّ لها من كان عن ذاك نائيا وما كان فيها بِكرُ<sup>(۱)</sup> عتبة راضيا نُقاتل في الرحمن مَن كان عاصيا ثَلاثتنا حتى أُزيرروا<sup>(۱)</sup> المنائيا

نَقُل السُّهيلي في «الروض الأُنُف» أن عدو اللَّه أُمية بنَ خَلَف بَصَق في وجه النبي عَلَيْهِ (٣) ، وكان هذا اللعينُ الذي سَبقت له الشُّقوةُ من ربَّه أحد النّقر الذين دعا عليهم النبي عَلَيْهِ لما وضعوا فَرْثَ الجزور ودَمَها وسكلها بين كَتَفَي النبي عَلَيْهِ وهو ساجد، وضحِكوا حتى مال بعضُهم على بعضٍ من الضَحك.

عن عبدالله بن مسعود وظي حداث عن سعد بن معاذ أنه كان صديقًا لأميَّة بن خَلَفٍ، وكان أُميَّةُ إذا مَرَّ بالمدينة نزل على سعد بن معاذ،

<sup>(</sup>١) هو الوليد بن عتبة.

<sup>(</sup>٢) أي: جعلوهم يزورون المنايا، أيْ يذوقونها.

<sup>(</sup>٣) «الروض الأنف» (٢/ ٤٨).

وكان سعدٌ إذا مَرَّ بمكة نزل على أُميَّة، فلما قَدم رسولُ اللَّه ﷺ المدينة، انطلق سعدُ بنُ معاذ معتمرًا، فنزل على أُمَّيَّة بمكةً، فقال الأميَّة: انظرْ لي ساعة خَلُوةٍ ؟ لعَلِّي أطوف بالبيت، فخرج به قريبًا من نصف النهار، فلَقِيَهما أبو جهل، فقال: يا أبا صفوان، من هذا معك؟ قال: هذا سعدٌ. قال له أبو جهل: ألاَ أَراك تطوفُ بمكةَ آمنًا، وقد آويتم الصُّباةُ(١)، وزعمتم أنكم تنصرونهم وتُعينُونهم! أمَا واللَّه، لولا أنك مع أبي صفوانَ ما رَجَعتَ إلى أهلك سالمًا. فقال له سعدٌ ورفع صوتَه عليه ـ: أما واللَّه، لئن مَّنعْتني هذا، لأمنعنَّك ما هو أشَدُّ عليك منه؛ طريقك على المدينة. فقال له أُمَيَّةُ: لا ترفعُ صوتَكَ يا سعد ـ على أبي الحكم، فإنه سيِّدُ أهل الوادي، قال سعد : دَعْنا عنك يا أمية، فواللَّه لقد سمعت رسولَ اللَّه ﷺ يقول: «إنهم قاتلوك». قال: بمكة؟ قال: لا أدري. ففزع لذلك أُميَّةُ فزعًا شديدًا، فلما رجع إلى أهله قال: يا أُمَّ صفوان، ألكمْ تركي ما قال سعدٌ؟ قالت: وما قال لك؟ قال: زُعَم أَن محمدًا أَخْبَرَهم أَنَّهم قاتليَّ، فقالتُ له: بمكة؟ قال: لا أدري. فقال أُمَّيَّةُ: واللَّه لا أخرجُ من مكة، فلما كان يومُ بدرٍ، استَنْفَرَ أبو جهل الناس، فقال: أَدْرِكُوا عِيرَكُم. فَكَرِه أَميةُ أَنْ يَخْرِجَ، فأَتَاه أَبُو جَهْلٍ، فقال: يا أَبَا صفوان، إنك متى يراك الناسُ قد تخلَّفتَ وأنت سيِّدُ أهل الوادي، تخلَّفوا معك. فلم يَزَل به أبو جهل حتى قال: أمَّا إذْ غَلَبتَني، فواللَّه لأشتريَنَّ أَجْوَدَ بعير بمكة، ثم قال أميةُ: يا أمَّ صفوان، جَهِّزيني. فقالت له: يا أبا صفوان، وقد نَسِيتَ ما قال لك أخوك اليثربيُّ؟ قال: لا، وما أُريدُ أن أجوزَ معهم إلاَّ

<sup>(</sup>١) الصُّباة: بضم المهملة وتخفيف الموحدة، جمع صابئ، وهو الذي ينتقل من دين إلى

قريبًا، فلمَّا خرج أميةً، أخذ لا ينزلُ منزلاً إلاَّ عَقَل بعيرَهُ، فلم يزل كذلك حتى قَتَله اللَّهُ ببدر »(١).

□ وعند أحمد: «قالت له امرأته: واللَّهِ إن محمدًا لا يكذب».

وعن عبدالرحمن بن عوف وطي قال: «كاتبت أميّة بن خلف كتابًا بأن يَحْفَظَني في صاغيتي (٢) بمكة ، وأحفظه في صاغيته بالمدينة ، فلمّا ذكرت «الرحمن» قال: لا أعرف «الرحمن» كاتبني باسمك الذي كان في الجاهلية . فكاتبته «عبد عمرو» ، فلمّا كان يوم بدر ، خرجت إلى جبل لأحرز وحين نام الناس ، فأبصر و بلال ، فخرج حتى وقف على مجلس من الأنصار فقال : أُمّيّة بن خلف؟! لا نجوت إن نجا أمية ، فخرج معه فريق من الأنصار في آثارنا ، فلمّا خشيت أن يلحقونا ، خلّفت لهم ابنه لأشغلهم ، فقتلوه ، ثم أتوا حتى تَبعونا ، وكان رجلاً ثقيلاً ، فلمّا أدركونا قلت له : ابرك . فبرك ، فألقيت عليه نفسي لأمنعه ، فتخلّلوه بالسيوف من تحتى حتى قتلوه ، وأصاب أحدهم رجلي بسيفه . فكان عبدالرحمن بن عوف يُرينا ذلك الأثر في ظهر قدمه (٣) .

\* العاصُ بن وائل ـ لعنه اللَّه ـ:

وهذا رأسٌ من رؤوس الكفر، المستهزئين برسول اللَّه عَلَيْكُ والقرآن:

عن خَبَّابٍ فِطْشِهِ قال: «كنتُ قَيْنًا في الجاهلية، وكان لي على

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٩٥٠)، ورواه أحمد في «المسند» (١/٠٠٠).

<sup>(</sup>٢) الصاغية: خاصة الرجل، مأخوذٌ مِن صَغى إليه إذا مال. قال الأصمعي: صاغية الرَّجُل: كل من يميل إليه، ويُطلق على الأهل والمال.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٢٣٠١).

العاصِ بنِ وائل دَيْنٌ، فأتيتُه أتقاضاه، فقال: لا أُعطيك حتى تكفر بمحمد، فقلت: لا أكفر حتى يُميتك اللَّهُ، ثم تُبعث. قال: دَعني حتى أموت وأبعث، فسأُوتى مالاً وولداً فأقضيك، فنزلت: ﴿ أَفَرَءَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لا أُوتَيَنَّ مَالاً وَوَلَداً ﴿ يَكُنُ اللَّهُ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِندَ الرَّحْمَنِ عَهْداً ﴾ وقال لأُوتَيَنَّ مَالاً وَوَلَداً ﴿ يَكُنُ اللَّهُ عَلْمَ النَّعَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِندَ الرَّحْمَنِ عَهْداً ﴾ [مريم: ٧٧-٧٧] (١٠) .

□ وعن سعبد بن جُبير، عن ابن عباس وعلى قال: «إن العاص بن وائل أخذ عَظْمًا من البطحاء ففتّه بيده، ثم قال لرسول اللّه ﷺ: أَيُحيي اللّهُ هذا بعد ما رُمَّ؟!، فقال رسول اللّه ﷺ: «نعم يُميتُك اللّهُ، ثم يُحييك، ثم يُدخِلُك جهنَم». قال: ونزلت الآيات من آخر «يس»..»(٢).

مرج هذا اللعينُ العاص على حمار له يريدُ الطائف، فربض به على شيرقة، فدخلت في أخمص رجله شوكةٌ فقتلته.

### \* عمارة بن الوليد بن المغيرة:

□ قال الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية»: «عمارةُ بنُ الوليد بن المغيرة هو أحدُ السَّبَعةِ الذين دعا عليهم رسولُ اللَّه ﷺ حين تضاحكوا يوم وضع سكلا الجزورِ على ظهره ﷺ وهو ساجدِ عند الكعبة، والمقصودُ أنهما

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري (۲۲۱/۵، ۳۵۹، ۴۰/۱۶، ۵۵، ۶۱)، ومسلم (۱۳۸/۱۷)، والترمذي (۱٤٦/٤)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأحمد (۱۱۱/۵)، والطيالسي (۲/۲۱)، وابن سعد (۳/۱۱۱)، وابن جرير (۱۲۱/۱۲).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه الحاكم في «المستدرك» (٢/ ٤٢٩) وقال: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، وذكره مقبل الوادعي في «الصحيح المسند من أسباب النزول» (ص١٢٩).

حين خرجا(۱) من مكة كانت زوجة عمرو معه، وعمارة كان شابًا حَسنًا، فاصطحبا في السَّفينة، وكان عمارة طَمع في امرأة عمرو بن العاص، فألقى عمراً في البحر ليُهلكه، فسبَح حتى رَجَع إليها. فقال له عمارة: لو أعلم أنك تُحسِنُ السباحة لَما ألقيتُك، فحقد عمرو عليه، فلمَّا لم يُقض لهما حاجة في المهاجرين من النجاشي، وكان عمارة قد توصل إلى بعض أهل النجاشي فوشي به عمرو، فأمر به النجاشي أن فسُحر حتى ذهب عقله وساح في البريَّة مع الوحوش.

وقد ذكر الأُمويُّ قصةً مطوَّلةً جدًّا، وأنه عاش إلى زمنِ إمارة عمر بنِ الخطاب، وأنه تقصَّده بعضُ الصحابة وأمسكه، فجعل يقول: أرسِلني وإلاَّ مت. فلمَّا لم يُرسله مات من ساعته؛ فاللَّه أعلم "(٢).

الله وقبلها ذَكر ابنُ كثير أن عمرًا قال للنجاشي: «إنك إذا خرجت خَلَفَك عمارةُ في أهلك، فدعا النجاشيُّ بعمارة، فنَفَخ في إحليله فطار مع الوحش»(۳).

### \* الأخنسُ بنُ شَريق:

مرَ بنا قصتُه هو وأبي جهل وأبي سفيان واستماعهم لقراءة النبي عَلَيْهُ اللهُ ثلاثة أيام، وعِلمُه بصِدق النبي عَلَيْهُ ، ثم بعد هذا إصرارُه على الكفر

<sup>(</sup>١) أي: عمارة وعمرو بن العاص إلى الحبشة لردّ الصحابة الذين هاجروا إلى الحبشة إلى مكة ليفتنوهم عن دينهم.

<sup>(</sup>٢) «البداية والنهاية» (٥/ ٧٤).

<sup>(</sup>٣) «البداية والنهاية» (٥/ ٦٨)، وذكرها أبو نعيم في «الدلائل»، والحافظ البيهقي في «الدلائل».

حتىٰ أنزل الله فيه قرآنًا يتلىٰ، قال تعالىٰ: ﴿ وَلا تُطِعْ كُلَّ حَلاَّف مَهِينِ ﴿ آَنَهُ هُمَّاذٍ مَّشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴿ آَنَ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَد أَثِيمٍ ﴿ آَنِهُ عَتُلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ هُمَّاذٍ مَّشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴿ آَنَ مُنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَد أَثِيمٍ ﴿ آَنِهُ عَتُلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴿ آَنَهُ مَا لَا مَالًا مِنْ اللَّهُ وَلَا تُتُلَّىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ ﴿ آَنَ اللَّهُ مَا لَا وَبَنِينَ ﴿ آَنَ اللَّهُ وَلَا تُعْلَى الْخُرْطُومِ ﴾ [القلم: ١٠ - ١٦].

□ قال ابنُ جرير الطبري: ﴿ وَلا تُطِعْ كُلَّ حَلاَّفٍ مَّهِينٍ ﴾: ولا تُطع يا محمدُ كلَّ ذِي إكثارٍ للحَلِفِ بالباطل، ﴿ مَّهِينٍ ﴾، وهو الضعيف.

◘ قال ابن عباس رات الكذَّاب.

إذا وُصِف بالمهانة، فإنه إنما وُصِف بها لمهانة نفسه عليه، وكذلك صِفةُ الكذوب، إنما يكذبُ لمهانة نفسه.

﴿ هُمَّازٍ ﴾: مغتابٍ للناس يأكلُ لحومهم.

﴿ مَّشًاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾: مشَّاءٍ بحديثِ الناسِ بعضِهم في بعضٍ، ينقلُ حديثَ بعضِهم إلى بعضٍ، كما قال قتادة.

وقال ابن عباس راك : يَمشى بالكذب.

﴿ مَنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ ﴾: بَخيلٍ بالمال، ضَنينٍ به عن الحقوق.

﴿ مُعْتَدِ ﴾ : مُعْتد على الناس، ﴿ أَثِيم ﴾ أثيم بربِّه . . كما قال قتادة .

﴿ عُتُلٍّ ﴾: العُتُلُّ: الجافي الشديد في كفره.

□ قال ابن عباس: «العاتل: الشديدُ المنافق».

□ وقال مجاهد: «شدید الأشر»(١) .

<sup>(</sup>١) الأشر: المرح والبطر.

﴿ عُتُلٍّ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴾ .

■ قال الحسن وقتادة: «هو الفاحشُ اللئيم الضريبة».

□ وقال عكرمة: «الكافر اللئيم».

﴿ بَعْدُ ذَلِكَ ﴾: معنى «بَعْدُ»: مع

﴿ زَنِيمٍ ﴾: والزنيم في كلام العرب: المُلْصَق بالقوم وليس منهم . . زنيم ليس يُعرف من أبوه سَبَغيُّ الأمِّ ذو حَسَب لئيم

□ قال ابن عباس: «الزنيم: الدَّعِيُّ»، وهو قول عكرمة.

□ يُقال: «هو الأخنسُ بن شريق الثقفي حليف بني زُهرة».

□ وقال سعيد بن المسيَّب: «المُلْصَق بالقوم ليس منهم».

□ وقال سعيد بن جبير: «الزنيم: الذي يُعرَف بالشَّرِ، كما تُعرَف الشاة بزَنَمتها، المُلْصَق».

■ وقال ابن عباس: «المُريب الذي يُعرَفُ بالشر».

وقال أيضًا: «كانت له زَنَمةٌ في عُنْقِه يُعرَف بها».

□ وقال شهرُ بن حوشب: «هو الجِلْفُ الجافي، الأكولُ الشَّرُوب من الحرام».

□ وقال عكرمة: «الذي يُعرَف باللؤم، كما تُعرَف الشاة بزَّنَمَتِها».

وهذه خاتمةُ الصفات الذَّميمة الكريهة المتجمِّعة في عدوٍ من أعداء الإسلام شديد الكيد لرسول اللَّه ﷺ، كثيرِ الصَّدِّ عن سبيل اللَّه، والوقوفِ في وجه الدعوة.

وما يُعادِي الإسلام، ويُصِرُّ على عدواته إلاَّ أُناسٌ من هذا الطراز اللئيم الذميم. وإطلاقُ هذه الصفاتِ تَدَعُ هذا الكافرَ مهينًا في قومِه وهو المختالُ الفخور.

﴿ أَن كَانَ ذَا مَالِ وَبَنِينَ ﴾ قرأ ابنُ عامر ويعقوب وأبو بكر وأبو جعفر المَدني وحمزةُ: ﴿ أَأَنْ كَانَ ذَا مَالٍ ﴾ بالاستفهام بهمزتين.. وفيها تقريعٌ لهذا الحَلاَّف المهينُ ذا مالٍ وبنين ﴿ إِذَا تُتلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ ﴾؟!.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص والكسائي وخَلَف بهمزة واحدة على وجه الخَبَر بغير استفهام ، ومعناه: ولا تُطع كلَّ حلاَّف مَهين ، أن كان ذا مال وبنين ، كأنه نهاه أن يُطيعَه مِن أجل أنه ذو مال وبنين .

﴿ إِذَا تُتُلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ ﴾: إذا تُقرأ عليه آياتُ كتابنا قال: هذا مِمَّا كَتَبه الأوَّلون، استهزاءً به، وإنكارًا منه أن يكون ذلك من عند الله.

# ﴿ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ﴾:

□ قال بعضُهم: «سنَخْطِمُه بالسيف، فنجعلُ ذلك علامةً باقيةً وسِمةً ثابتةً فيه ما عاش».

■ قال ابن عباس والشاع : «قاتَل يوم بدر، فخُطِم بالسيف في القتال».

□ وقال آخرون: «سنُشينه شيْنًا باقيًا».

◘ قال قتادة: «شينٌ لا يُفارقه آخرَ ما عليه».

وقال أيضاً: «سنسيم على أنفه».

□ قال ابن جرير: «وأولى القوليْن بالصواب في تأويل ذلك عندي: قولُ مَن قال: معنى ذلك: سَنُبَيِّنُ أمرَه بيانًا واضحًا، فلا يخفَى عليهم، كما لا تخفى السِّمةُ على الخرطوم، وقد يَحْتَمِل أيضًا أن يكون خُطِم بالسيف، فجُمع له مع بيانِ عيوبه للناس الخَطْمُ بالسيف»(١).

□ وقال الفَرَّاء: «سَنَسمُه سمةً أهلِ النار. أي: سنُسوَّدُ وجهَه»(٢).

الاختيال القهار، يلمسُ في نفسه موضع الاختيال والفخر بالمال والبنين؛ كما لمس وَصْفُه من قبل موضع الاختيال بمكانته ونسبه، ويسمعُ وَعْدَ اللَّه القاطعَ ﴿ سَنسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ﴾.

والتهيدُ بوَسْمِهِ على الخرطوم يَحوي نوعين من الإذلال والتحقير. الأوَّلُ: الوسم، كما يوسَمُ العبد.

والثاني: جَعْلُ أَنْفِهِ خُرطومًا، كخرطوم الخنزير.

إنها القاصمةُ التي يستأهلُها عدوُّ الإِسلام، وعدوُّ الرسول الكريم صاحب الخُلقِ العظيم».

□ قال الفخر الرازي: ﴿ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ﴾ إن في الآية احتمالاً آخَرَ عندي، وهو أن ذلك الكافر إنما بالغ في عداوة الرسول، وفي الطعن في الدين الحقِّ بسبب الأنفَة والحَميَّة، فلما كان مَنشأ هذا الإنكار هو الأنفَة والحميَّة، كان مَنشأ عذاب الآخرة هو هذه الأنفَةُ والحميَّة، فعبَر عن هذا الإختصاص بقوله: ﴿ سَنَسَمُهُ عَلَى الْخُرْطُوم ﴾ "(٣).

<sup>(</sup>۱) انظر «تفسير الطبري» (۲۳/ ۱۵۷ / ۱۷۱) مختصراً.

<sup>(</sup>٢) «معاني القرآن» للفرّاء (٣/ ١٧٤).

<sup>(</sup>٣) «مفاتيح الغيب» للفخر الرازي (١٥٤/١٥).

□ قال البقاعي: «لما كان هذا المذكورُ قد أغرَقَ في الشر، فتوقَّع السامعُ جزاءَه، قال مُعلِمًا أنه يجعلُ له من الخزْيَ والفضائح، ما يَصيرُ به شُهرةً بين الخلائق في الدنيا والآخرة: ﴿ سَنَسِمُهُ ﴾، أي: نجعلُ ما يَلحقُ به من العار في الدارين، كالوسم الذي لا يَنمحي أثرُه؛ تقول العرب: «وسَمَه مَيْسَمَ سُوء»، ولما كان الوسمُ مُنكئًا، وكان جَعلُه في مُوجع لا يُستر أنكاً، وكان الوجُه أشرف ما في الإنسان، وكان أظهرَ ما فيه، وأكرمَهُ الأنف، ولذلك جعلوه مكانَ العزِّ والحميَّة، واشتقُّوا منه الأنفَ.

﴿ عَلَى الْخُرْطُومِ ﴾، أي: الأنف الطويل جميعه، وما قاربه من الخَنكين، وسَمًا مستعليًا عليه بوضوحٍ جدًّا؛ ليكونَ هَتْكُه بين الناس، وفضيحةً لقومه، وذلاً وعارًا، وكذا كأن لَعَمْري له بهذا الذِّكر الشنيع، والذنب القبيح من الكفر، وما معه، وسيكونُ له يومَ الجمع الأعظم ما هو أشنعُ من هذا، على أنه حَقَّق في الدنيا هذا الخَطْمَ حِسًّا، بأنه ضُرب يومَ بدر ضربةً خَطمت أنفه»(۱).

وهكذا جَمَع اللَّهُ له ذُلَّ الدنيا ومهانتَها وذُلَّ الآخرة.. ولَعذابُ الآخرة أشدُّ وأبقى.

\* الأسودُ بن المطلب بن أسد أبو زَمْعة ، والأسودُ بن عبد يغوث ، والحارثُ ابن الطُّلاطلَة ـ لعنهم اللَّه ـ:

\* قال تعالى: ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿ يَكُ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ [الحجر: ٩٤ - ٩٥].

<sup>(</sup>١) «نظم الدرر» للبقاعي (٢٠/ ٣٠٥\_ ٣٠٦).

حينًا(١)

□ قال القرطبي: «اصدع بما تُؤمر ولا تَخَف غير اللّه؛ فإن اللّه كافيك من آذاك كما كفاك المستهزئين؛ وكانوا خمسة من رؤساء أهل مكة، وهم الوليد بن المغيرة ـ وهو رأسهم ـ، والعاص بن وائل، والأسود بن المطلب بن أسد ـ أبو زمعة ـ، والأسود بن عبد يغوث، والحارث بن الطلاطلة، أهلكهم اللّه جميعًا قبل يوم بدر في يوم واحد، لاستهزائهم برسول اللّه عَلَيْ وسبب هلاكهم ـ فيما ذكر ابن إسحاق ـ: أن جبريل أتى رسول الله عَلَيْ وهم يطوفون بالبيت، فقام وقام رسول اللّه عَلَيْ ، فمر به الأسود بن المطلب فرمى في وجهه بورقة خضراء، فعمي ووجعت عينه، فجعل يضرب برأسه الجدار . ومر ومر بن عبد يَغُوث فأشار إلى بطنه فاستقى بطنه فمات ومر بن عبد يَغُوث فأشار إلى بطنه فاستقى بطنه فمات

ومرَّ به الحارثُ بن الطُّلاطِلة، فأشار إلى رأسه فامتَخَط (٢) قيحًا فقتله. وقد ذُكِر في سبب موتهم اختلاف قريب من هذا.

وقيل: إنهم المرادُ بقوله تعالى: ﴿ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِن فَوْقِهِمْ ﴾ [النحل: ٢٦]، شَبَّه ما أصابَهم في موتهم بالسَّقف الواقع عليهم "٢٠).

# \* القُرَطاءُ البَكْرِيُّون:

بعث رسول اللَّه ﷺ إلى القُرَطاءِ البكريِّين، بناحية ِ «ضرية» في نجد شرقيَّ المدينة، بكتاب يدعوهم فيه إلى الإسلام، فاستهزؤوا به وبكتابه،

<sup>(</sup>١) «يُقال: حَبِن ـ بالكسر ـ حَبَنًا وحُبن للمفعول، عظم بطنه بالماء الأصفر، فهو أحبن، والمرأة حبناء الأصفر، فهو أحبن،

<sup>(</sup>٢) المخط: السيلان والخروج.

<sup>(</sup>٣) «تفسير القرطبي» (٥/ ٣٦٧٨ - ٣٦٧٩) ـ دار الشعب.

فأخذوا الصَّحيفة التي تحملُ دعوتَهم إلىٰ التوحيد، فغَسَلوها من الحبر، ثم رَقَعوا بها است دلو لَهُم، وأبوا أن يجيبوا الرسول ﷺ إلىٰ ما دعاهم إليه، فأنكرت امرأة عاقلة منهم ما فعلوا بكتاب الرسول ﷺ وهي أمُّ حبيب بنت عامر بن خالد بن عمرو ابنة ابن أخي سيِّد القوم حارثة بن عمرو ما واستهجنت ما صنعوا، فقالت وقولُها يدلُّ علىٰ أنها مسلمة .:

إِذَا مَا أَتَتْهُمْ آيسةٌ مِنْ مُحَمَّد مَحَوْهَا بِمَاءِ الْبِئْرِ فَهْيَ عَصِيرُ وَالْمَاءِ الْبِئْرِ فَهْيَ عَصِيرُ فَانظُرْ كَيفَ كَانَ جَزَاؤُهُمْ مِنْ جِنْسِ عَمَلِهم.

يذكرُ أصحابُ السِّيرِ أن القُرَطاء لما فعلوا بكتابِ رسول اللَّه ﷺ ما فعلوا؛ صاروا دائمًا أهلَ رعْدة وعَجَلة وكلام مختلط وأهلَ سَفَه، وكان الذي جاءهم بالكتاب رجلٌ من عُرينة، يقال له: عبداللَّه بن عَوْسَجة .

□ قال الواقدي: «رأيتُ بعضَهم عييًّا لا يُبِينُ الكلامَ»(١).

جَرَّد رسولُ اللَّه ﷺ حملةً عسكريةً بقيادة الضحاك بن سفيان الكلابي، في شهر ربيع الأول، سنة تسع هجرية، فهزمهم في مكان بنجد، يقال له: «زَجُّ لاوة».

## \* مَن خَادَع النبي ﷺ:

□ عن أنس و البقرة قال: «كان رجل نصراني السلم وقرأ البقرة وآل عمران، فكان يكتب للنبي الله الله الله فعاد نصرانيا، فكان يقول: ما يدري محمد الآما كتبت له، فأماته الله، فدفنوه، فأصبح ولقد لَفَظَتْه الأرض القالوا: هذا فعل محمد وأصحابه، لما هرب منهم نبشوا عن صاحبنا مغازي الواقدي (٢/ ٧٥٤، ٣/ ٩٨٢)، و «غزوة تبوك» لبشاميل (ص١٦، ١٧).

فألقُوه.. فحَفَروا له فأعمَقوا، فأصبح وقد لَفَظَتْه الأرضُ، فقالوا: هذا فعلُ محمد وأصحابه، نَبَشوا عن صاحبنا لما هرب منهم فألْقَوْه خارج القبر.. فحفروا له وأعمقوا له في الأرض ما استطاعوا، فأصبح قد لفظته الأرض، فعلموا أنه ليس من الناس فألقَوه (١) ..

ماذا لَقيتَ ببطن القبر نبينا؟ إن الحياة بظهر الأرض تُلهيناً تلقاك في عَمَه الأجداث ماثلة أعمالُك السُّودُ قد صارت ثعابينا سَجِّلْ بكفِّك في القرطاسِ ما كتبت كلتا يديْك به أمسيت مرهونا

لَفَظَتْه الأرضُ لِنَتْنِهِ وخُبْثِهِ وخِداعه وكُفْره، وليبقىٰ آيةً لمن بعده.

### \* عامر بن الطفيل مُعاند رسول اللَّه عَلَيْ :

□ عن أنس وطن أن النبي عَلَيْ بَعَث خالَه ـ أخٌ لأم سليم ـ في سبعين راكبًا، وكان رئيسُ المشركين عامرُ بن الطفيل خير بين ثلاث خصال فقال: «يكون لك أهلُ السَّهل ولي أهلُ المَدر، أو أكونُ خليفتَك، أو أغزوك بأهلِ غَطَفان بألف وألف».

فطُعِن عامرٌ في بيتِ أمِّ فلان: غُدَّةً كغُدَّة البكْرِ في بيتِ امرأة من آل بني فلان فقال: ائتوني بفرسي. . فمات على ظَهرِ فرسه . . فانطلق حرامٌ - أخو أم سليم ، وهو رجلٌ أعرج - ورجلٌ من بني فلان قال: كونا قريبًا حتى آتيهم ، فإن آمنُوني كنتم ، وإن قتلوني أتيتم صاحبكم ، فقال: أتؤمنُوني أبلِّغ رسالة رسول اللَّه عَيْلِيْ و فجعل يُحدَّثُهم ، وأومؤوا إلى رجل ، فأتاه من خَلْفِه فطعنه - قال همام أحسبُه حتى أنفذه بالرمح - قال: اللَّه أكبر ، فزتُ وربِ فطعنه - قال على الله أكبر ، فزتُ ورب

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٦/ ٢٢٤)، ومسلم.

الكعبة، فلَحِقَ الرجلُ، فقُتلوا كلُّهم غيرُ الأعرج كان في رأسِ جبلِ، فأنزل اللَّه علينا، ثم كان من المنسوخ: «إنا قد لَقينا ربَّنا فرَضي عنَّا وأرضانا»، فدعا عليهم النبي عَلَيْ ثلاثين صباحًا على رعْل وذكُوانَ وبني لحيان وعُصيَّة الذين عَصَوُ اللَّه ورسولَه عَلَيْ إِنْ .

### \* مَن عاند رسول الله ﷺ وسَخر بالله:

• عن أنس مع قال: «بَعَث رسولُ اللَّه عَلَيْ رجلاً من أصحابه إلى ربُّك رجلٍ من عظماء الجاهلية يدعوه إلى اللَّه تبارك وتعالى، فقال: أيش ربُّك الذي تدعوني إليه: من حديد هو؟ من نحاس هو؟ من فضة هو؟ من ذهب هو؟ فأتى النبي عَلَيْ فأخبره، فأعاد النبي عَلَيْ الثانية، فقال مثل ذلك، فأتى النبي عَلَيْ فأخبره، الثالثة، فقال مثل ذلك، فأتى النبي عَلَيْ فأخبره، فأرسل اللَّه تبارك وتعالى عليه صاعقة فأحرقته، فقال رسولُ اللَّه عَلَيْ: "إن اللَّه تبارك وتعالى قد أرسل على صاحبك صاعقة فأحرقته»، فنزلت هذه الله تبارك وتعالى قد أرسل على صاحبك صاعقة فأحرقته»، فنزلت هذه الآية ﴿وَيُرْسِلُ الصَّواعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّه وَهُو شَديدُ الْمحال ﴾ [الرعد: ١٣]»(٢).

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٧/ ٣٨٥).

<sup>(</sup>٢) صحيح: رواه البزار وقال: ديلم بصري صالح. وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/ ٤٢): «رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير ديلم بن غزوان وهو ثقة». والحديث أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب «السنة» (٢/ ٤٠٢)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٢٨٣)، وفي «الأسماء والصفات» (ص ٢٧٨)، وذكره الشيخ مقبل الوادعي في «الصحيح المسند من دلائل النبوة» (ص ١٩٨ ـ ١٩٩).

## \* رأسُ المنافقين عبدُ اللَّه بن أُبَيّ بنِ سَلُول ـ لعنه اللَّه ـ:

قال البخاري في باب قوله تعالى: ﴿ يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدينَةِ لَيُحْرِجَنَّ اللَّمَوْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لاَ لَيُحْرِجَنَّ اللَّمَوْمُنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لاَ يَعْلَمُونَ ﴾ [المنافقون: ٨].

• عن جابر بن عبداللّه ولي قال: كنّا في غزاة، فكسع (۱) رجلٌ من المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال الأنصاريُّ: يا للأنصار، وقال المهاجري: يا للمهاجرين. فسَمَّعها اللّهُ رسولَه عَلَي قال: «ما هذا؟»، فقالوا: كَسَع رجلٌ من المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال الأنصاري: يا للأنصار، وقال المهاجرين يا للمهاجرين. فقال عَلَيْ (دعوها فإنها مُنْتَنَةُ ".

قال جابر: وكانت الأنصارُ حين قَدمِ النبيُّ عَلَيْكَ أَكْثَرَ، ثم كُثُر المهاجرون بعدُ، فقال عبدُ اللَّه بنُ أُبَي: أو قَدْ فعلوا؟! واللَّه لئن رَجَعْنا إلى المدينة ليُخرجَنَّ الأعزُّ منها الأذلَّ (٢٠٠٠).

□ وفي البخاري من حديث زيد بن أرقم قال: «كنتُ في غَزاةٍ، فسمعت عبداللّه بن أبي يقول: لا تُنفِقوا على من عند رسولِ اللّه حتى ينفضُّوا مِن حوله، ولئن رجعلنا ليُخرِجَنَّ الأعزُّ منها الأذلَّ..» الحديث.

كان ذلك في غزوة «بني المصطلِق» من خزاعة، وهي غزوة «المُريسيع»، وهو ماءٌ من مياهِهم.

◘ قال ابنُ إسحاق: «فبينا الناسُ على ذلك الماء، وَرَدَتْ واردةُ

<sup>(</sup>١) المشهور فيه ضرب الدبر باليد، أو بالرِّجل، وذلك عند أهل اليمن شديد.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري.

الناس، ومع عمر كبن الخطاب أجيرٌ له من بني غِفار، يقال له: «جهجاه بن مسعود " يقودُ فَرَسَه ، فازدحَم جهجاه وسنانُ بن دبر الجُهَنيُّ - حليفُ بني عوفٍ من الخزرج ـ على الماء، فاقتتلا، فَصَرِخ الجهني: يا معشرَ الأنصار. وصرخ جهجاه: يا معشر المهاجرين، فغضب عبدُاللَّه بن أبي بن سلول، وعنده رَهطٌ من قومه، فيهم زيدُ بنُ أرقم، غلامٌ حَدَثٌ، فقال: أو قَدْ فعلوها؟! قد نافَرونا وكاثَرونا في بلادنا، واللَّه ما أُعدُّنا وجلابيبَ قريش(١) هذه إلا كما قال الأول: «سمِّنْ كَلْبَك يأكلْك»، أما واللَّه لئن رجعنا إلى المدينة، ليخرجنَّ الأعزُّ منها الأذلُّ. . ثم أقبل على مَن حَضَره من قومه، فقال: هذا ما فعلتم بأنفسكم، أحللتموهم بلادكم، وقاسمتموهم أموالكم، أما واللَّه لو أمسكتم عنهم ما بأيديكم، لَتحوَّلوا إلى غيرِ داركم، فسمع ذلك زيد بن أرقم، فمشى به إلى رسول اللَّه عَلَيْكِ فَأَخبره الخبر وعنده عمرُ بن اخطاب، فقال عمرُ: مُر به عبَّادَ بنَ بشر فليقتله، فقال رسولُ اللَّه عَلَيْهُ: «فكيف يا عمر أوذا تحدَّث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه؟ لا، ولكن أَذِّنْ بِالرحيل»، وذلك في ساعة لم يكن رسولُ اللَّه عَلَيْكَ اللَّه عَلَيْكَ يُتَلِيِّهُ يرتحلُ فيها، فارتحل الناسُ، وقد مَشي عبدُاللَّه بن أبي بن سَلول إلى رسول اللَّه ﷺ، حين بلغه أَنْ زِيدَ بِنَ أَرْقِم بَلُّغه ما سمع منه، فَحَلَف بِاللَّه: «ما قلتُ ما قال، ولا تكلمتُ به"، وكان في قومه شريفًا عظيمًا، فقال مَن حضر رسولَ اللَّه ﷺ من الأنصار من أصحابه: يا رسول اللَّه، عسى أن يكون الغلامُ أَوْهَمَ في حديثه، ولم يَحْفظ ما قال الرجلُ ـ حَدَّبًا على ابنِ أُبيِّ ودفعًا عنه ـ، فلما

<sup>(</sup>١) اسم كان يُلَقِّب به المنافقون أصحابَ رسول اللَّه ﷺ من المهاجرين.

استقلَّ رسولُ اللَّه ﷺ وسار، لَقيَه أُسيد بن حُضير، فحيَّاه بتحية النبوة، وسَلَّم عليه، وقال: يا رسول اللَّه، واللَّه لقد رُحت في ساعة منكرة، ما كنت تروحُ في مِثلها!!.

فقال له رسول اللّه عَلَيْ اللّه عَلَيْ اللّه عَلَيْ الله عَلَيْ اللّه عَلَيْ اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلى اللّه عَلى اللّه عن أبي "، قال: وما قال؟ ، قال: «عبداللّه بن أبي "، قال: وما قال؟ ، قال: «زعم أنه إنْ رَجَع إلى المدينة أَخْرَجَ الأعزُّ منها الأذلَ "، قال: فأنت واللّه يا رسول اللّه ، تُخرِجُه إن شئت ، هو واللّه الذليل، وأنت العزيز، قال: يا رسول اللّه ، ارفُق به ، فواللّه لقد جاءنا اللّه بك ، وإنا لَننظم له الخَرْزَ لئتوجّه ، فإنه يرى أنْ قد سَلَبْتَه مُلكًا.

ثم مشئ رسولُ اللَّه ﷺ بالناس يومَهم ذلك حتى أمسى، وليلتَهم حتى أمسى، وليلتَهم حتى أصبح، وصَدْرَ يومِهم ذلك حتى آذَتْهمُ الشمسُ، ثم نزل بالناس، فلم يَلبُثُوا أَنْ وَجَدوا مسَّ الأرض فوقعوا نيامًا، وإنما فعل ذلك؛ ليُشغِلَ الناسَ عن الحديث الذي كان بالأمس، من حديث عبداللَّه بن أبي ".

#### \* فكيف كان جزاؤه؟

□ قال ابن إسحاق: «حدثني عاصمُ بنُ عمرَ بنِ قتادة: أن عبداللّه بن عبداللّه بن أبي بن سلول أتى رسولَ اللّه عَلَيْ فقال: يا رسول اللّه، إنه بلغني أنك تريدُ قَتْلَ عبداللّه بن أبي فيما بلغك عنه، فإنْ كنتَ فاعلاً، فمُرْني به، فأنا أحملُ إليك رأسه، فوالله، لقد عَلمَت الخزرجُ ما كان بها من رجلٍ أبرَّ بوالده مني، وإني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله، فلا تَدَعني نفسي أن أنظر إلى قاتِل عبداللّه بن أبيًّ عشي في الناس، فأقتله، فأقتل مؤمنًا بكافر،

فأدخلَ النارَ، فقال رسول اللَّه ﷺ: «بل نترفَّقُ به، ونُحسنُ صُحبتَه ما بقي معنا»، وجعل بعد ذلك إذا أحدث الحَدث كان قومُه هم الذين يعاتبونه، ويأخذونه، ويُعنَّفونه، فقال رسولُ اللَّه ﷺ لعمرَ بن الخطاب حين بلَغه ذلك من شأنهم: «كيف ترى يا عمر؟ أما واللَّه، لو قتلتُه يومَ قلت لي، لأرْعدَتُ له أنوفٌ، لو أمرتُها اليوم بقتله لقتلته»، فقال عمر: قد واللَّه علمتُ لأمرُ رسولِ اللَّه ﷺ أعظمُ بركةً من أمري».

□ وقد ذكر عكرمة وابنُ زيد وغيرهما، أن ابنَه عبدَاللَّه وَلَيْ وقف لأبيه عبدَاللَّه وابنُ ويد وغيرهما، أن ابنَه عبدَاللَّه وقف لأبيه عبدَاللَّه بن أبي بن سلول عند مَضيق المدينة، فقال: «قف، فواللَّه لا تدخُلُها حتى يأذنَ رسولُ اللَّه ﷺ في ذلك»، فلما جاء رسولُ اللَّه ﷺ استأذنه في ذلك، فأذن له، فأرسله حتى دخل المدينة (١٠).

الناس لما قَفَلُوا راجعين إلى المدينة، وقف عبدُاللَّه بنُ عبدِاللَّه هذا على باب الناس لما قَفَلُوا راجعين إلى المدينة، وقف عبدُاللَّه بنُ عبدِاللَّه هذا على باب المدينة، واستلَّ سيفه، فجعل الناسُ عرُّون عليه، فلما جاء أبوه عبدُاللَّه بن أبيًّ، قال له ابنُه: وراءك، فقال: ما لك وَيْلك؟ فقال: واللَّه لا تجوزُ من هنا حتى يأذنَ لك رسولُ اللَّه ﷺ، فإنه العزيزُ وأنت الذليل، فلما جاء رسولُ اللَّه ﷺ، وكان يسيرُ ساقةً(١٠)، فشكا إليه عبدُاللَّه بنُ أبيِّ ابنَه، وقال ابنُه عبدُاللَّه بنُ أبيِّ ابنَه، فقال ابنُه عبدُاللَّه : واللَّه يَا رسولَ اللَّه، لا يدخُلُها حتى تأذنَ له، فأذِن له رسولُ اللَّه ﷺ فجُز الآن.

<sup>(</sup>١) «البداية والنهاية» لابن كثير (٣/ ١٥٨ ـ ١٦٠).

<sup>(</sup>٢) في مؤخرة الجيش.

□ وقال أبو بكر بن عبد بن الزبير الحميدي في «مسنده»: قال هارون المَدني: قال عبداللَّه بنُ عبداللَّه بنِ أُبِي بنِ سلول لأبيه: واللَّه لا تدخلُ المُدينة أبدًا حتى تقول: رسولُ اللَّه الأعز، وأنا الأذل، قال: وجاء النبيَّ المُدينة أبدًا حتى تقول اللَّه، إنه بلغني أنك تريدُ أن تقتلَ أبِي، فو الذي بعثك بالحقِّ ما تأملتُ وجهة قطُّ هيبةً له، ولئن شئت أن آتيك برأسه لآتينَك، فإني أكرهُ أن أرىٰ قاتلَ أبِي».

فانظر إلى رأس النفاق، الذي لم يَهْدِ اللَّهُ قلبَه للإيمان، ولم يكتب له هذه الرحمة، وهذه النعمة، وتقفُ دونَ هذا الفيضِ المتدفِّقِ من النور والتأثير إحْنةٌ في صدره، أن لم يكن مَلكًا على الأوس والخزرج، بسبب مقدم رسول اللَّه عَيَالِيهُ إلى المدينة، فتكفُّه هذه وحدَها عن الهدى، ويقول ما قال، قولة يتجلَّى فيها خُبثُ الطبع، ولؤمُ النحيزة، فيكونُ جزاؤه من جنس عمله وقوله، على يد ابنه، ليتقرَّر بالتجربة الواقعة من هو الأعزَّ، ومن هو الأذلُّ، في نفسِ الواقعة، وفي ذات الأوان، ولم يَدخُلها الأذلُّ إلاَّ بإذن الأعز.

ويضمُّ اللَّهُ - سبحانه - رسولَه والمؤمنين إلى جانبه ، ويُضفِي عليهم من عِزَّته ، وهو تكريمٌ هائلٌ لا يُكرِمُه إلاَّ اللَّه ، وأيُّ تكريمٍ بعد أن يوقِف اللَّهُ - سبحانه - رسولَه والمؤمنين معه إلى جواره ، ويقول : «ها نحن أولاء ، هذا لواءُ الأعزاء ، وهذا هو الصفُّ العزيز» .

عزةٌ مستمدَّةٌ من عزَّته، لا تهونُ ولا تُهان، ولا تنحني ولا تلين، ولا تُزايلُ الْقلبَ المؤمنَ في أَوْج اللحظات، إلا أن يتضعضعَ فيه الإيمان، فإذا

استقرَّ الإيمانُ ورَسَخ، فالعزَّةُ معه مستقِرَّةٌ راسخة.

□ انظر إلى هذا الذي كان وجيهًا عند قومه، جاء إليه رسولُ اللَّه ﷺ وهو على حمارة، مرَّ بها على طريقٍ سَبِخةٍ، وجعل يدعوه إلى الإيمان، وهو يقول له: «ابعُدْ عني يا محمد، فإن رائحة حمارك تؤذيني، فيقول له ابنُ عمِّ له: واللَّه لريحُ حمار رسول اللَّه أطيبُ من ريحك».

أيَّ هوان كان هذا!! وصدَق اللَّه العظيم إذ يقول عن المنافقين: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ﴾ [المنافقون: ٤] أشباحٌ وقوالب، ليس وراءَهم ألبابٌ وحقائقُ، كالجَوز الفارغ، مُزيَّنٌ ظاهره، ولكنه لِلَعِب الصِّبيان.

هذا الذي تولَّىٰ كَبْرَه، وخاض في عرض أمِّ المؤمنين عائشة في قصة الإفك، فقال اللَّه عز وجل عن ﴿إِنَّ اللَّذَينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعَنُوا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ آَنِ ﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ الْمُؤْمِنَاتِ لُعَنُوا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ آَنِ ﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلُسْنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [النور: ٢٣ ـ ٢٤]، جزاءً وفاقًا، كما استطالت.

وظلَّ رأسُ المنافقين على نِفاقِه إلى أن مات، وأُخذ به إلى أُمَّه الهاوية إلى الدَّرْكِ الأسفلِ من النار، تُشَيِّعُه لَعنةُ اللَّه والملائكةِ والناسِ أجمعين.

\* كَسرى(١) مَلِكُ الفرس، يُمزِّق كتابَ النبي عَلَيْ إِليه، فيمزِّق اللَّهُ مُلْكَه:

□ عن أنس رُطِيْكُ: «أن النبي رَجَيْكِيْ كتب إلىٰ كِسرىٰ وإلىٰ قيصرَ وإلىٰ النجاشيِّ وإلىٰ الله تعالىٰ»(٢). النجاشيِّ وإلىٰ كلِّ جبَّارِ عنيدِ يدعوهم إلىٰ اللَّه تعالىٰ»(٢).

وكسرى هو ابنُ برويز بن هُرْمز بن أنوشِرْوان، وهو كسرى الكبير المشهور.

□ وعن عُبيداللَّه بن عبداللَّه أنَّ ابنَ عباس أخبره «أن رسول اللَّه ﷺ عث بكتابه إلى كسرى مع عبداللَّه بن حُذافة السَّهْمِيِّ».

وجَزَم ابنُ سعد أنَّ بَعْثَ عبداللَّه بن حذافة إلى كسرى كان في سنة سبع، وروى محمدُ بنُ سبع، وصنيعُ البخاري يقتضي أنه كان في سنة تسع، وروى محمدُ بنُ إسحاق بسنده عن أبي سلمة أن رسول اللَّه ﷺ بَعَث عبداللَّه بنَ حذافة السَّهْمِيَّ بكتابه إلى كسرى، فلما قرأه مَزَّقه، فلمَّا بَلَغ رسولَ اللَّه ﷺ قال: «مَزَّق اللَّهُ مُلكَه»، وقع في جميع الطرق مرسلاً، ويُحتمل أن يكون ابنُ المسيَّب سَمِعه من عبداللَّه بن حذافة صاحب القصة، فإنَّ ابنَ سعد ذكر من حديثه أنه قال: «فقرأ عليه كتاب رسول اللَّه ﷺ، فأخذه فمزَّقه»(١٤).

<sup>(</sup>١) كَسرىٰ ـ بفتح الكاف وبكسرها ـ: لقب كلِّ مَن تملَّك الفرس، ومعناه بالعربية: النَّظَفَّري.

<sup>(</sup>٢) رواه مسلم (١١٢/١٢) ـ باب كتب النبي ﷺ إلىٰ ملوك الكُفّار يدعوهم إلىٰ الإسلام. وعند مسلم (١١٢/١٢) ولفظه: «وليس بالنجاشي الذي صلّىٰ عليه النبي ﷺ».

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري في باب كتاب النبي ﷺ إلىٰ كسرىٰ وقيصر ـ (٨/ ١٢٦) فتح الباري حديث (٤٤٢٤).

<sup>(</sup>٤) «الطبقات الكبرى» لابن سعد (١/ ٢٦٠)، وانظر «البداية والنهاية» (٤/ ٢٦٨، ٢٦٩)، و«الدلائل» للبيهقي (٤/ ٣٩١، ٣٩٢).

قال: فلما قرأه شَقَّه، وقال: يَكتبُ إليَّ بهذا وهو عبدي!! قال: ثم كتب كِسرى إلى باذان ـ وهو نائبه على اليمن ـ أن ابعَث إلى هذا الرجل بالحجاز رجُلَينِ من عندك، جَلْدَين، فلْيأتياني به. . فبعث باذانُ قَهرمانَه ـ وكان كاتبًا حاسبًا بكتاب فارس ـ، وبَعَث معه رجلاً من الفرس يقال له: «خُرخُرة»، وكتب معهما إلى رسول اللَّه عَلَيْهُ يأمرُه أن ينصرف معهما إلى كسرى، وقال لباذُوَيه: ائتِ بلادَ هذا الرجل، وكَلِّمْه وائتني بخبره.. فخرجا حتى قَدِما الطائفَ، فوجدًا رجلاً من قريشٍ في أرضِ الطائف، فسألوه عنه، فقال: هو بالمدينة، واستبشرَ أهلُ الطائف. يعني وقريش. بهما وفرِحوا، وقال بعضُهم لبعض: أبشروا، فقد نَصَبَ له كسرى مَلكُ الملوك، وكُفيتمُ الرجل، فخرجا حتى قَدِما على رسول اللَّه ﷺ فكلَّمه باذَويه، فقال: شاهنشاه - مَلكُ الملوك - كسرى قد كتب إلى الملك باذانَ ؛ يأمرُه أن يَبعثُ إليك مَن يأتيه بك، وقد بَعَثني إليك؛ لتنطلقَ معي، فإن فعلتَ كَتُب لك إلى مَلك الملوك يَكُفُّه عنك، وإنْ أبيتَ، فهو مَن قد علمتَ، فهو مُهلِكُك ومُهلِكٌ قومَك، ومُخرِّبٌ بلادك. . ودخلاً على رسول اللَّه ﷺ

وقد حَلَقا لِحاهما، وأعفَيا شواربَهما، فكره النظرَ إليهما، وقال: "ويلكما، من أمركما بهذا؟" قالا: أمرنا ربنا ـ يعنيان كسرئ ـ. فقال رسول اللّه ﷺ: "ولكنَّ ربي أمرني بإعفاء لحيتي وقص شاربي"، ثم قال: «ارجعا حتى تأتياني غدًا"، قال: وأتى رسول اللّه الخبرُ من السماء، بأنَّ اللَّه قد سَلَّط على كسرئ ابنه «شيرويه»، فقتله في شهر كذا وكذا، في ليلة كذا وكذا من الليالي، سَلَّط عليه ابنه شيرويه فقتله.

قال: فدعاهما، فأخبرهما، فقالا: هل تدري ما تقول؟ إنا قد نَقَمْنا عليك ما هو أيسرُ من هذا، فنكتبُ عنك بهذا، ونُخبرُ الملك باذان؟ قال: «نعم، أخبراه ذلك عنِّي، وقُولاً له: إنَّ ديني وسُلطاني سيبلغُ ما بَلَغ كسرى، وينتهي إلى الخُفِّ والحافر، وقولاً له: إن أسلمْتَ أعطيتُك ما تحتَ يديك، ومَلَّكتُك على قومك من الأبناء"، ثم أعطىٰ «خُرخرةَ» مِنطقةً فيها ذهبٌ وفضة كان أهداها له بعضُ الملوك، فخرجا من عنده حتى قدما على باذان، فأخبراه الخبر، فقال: واللَّهِ، ما هذا بكلام مَلك، وإني لأرى الرجلَ نبيًّا كما يقول، ولَيكونَنَّ ما قد قال، فلَئنْ كان هذا حقًّا فهو نبيُّ مرسل، وإنْ لم يكن فسنرى فيه رأيًا، فلم يَنْشَبْ باذان أن قَدم عليه كتاب شيرويه: أما بعد، فإني قد قتلتُ كسرى، ولم أقتلُه إلاَّ غضبًا لفارس، لمَا كان استَحَلَّ من قتل أشرافهم، ونَحْرِهم في ثغورهم، فإذا جاءك كتابي هذا، فخُذْ لي الطاعةَ ممن قِبَلك، وانطلِقْ إلى الرجل الذي كان كسرىٰ قد كتّب فيه، فلا تَهْجِهِ حتى يأتيك أمري فيه، فلما انتهى كتاب شيرويه إلى باذان، قال: إن هذا الرجلَ لرسول. . فأسلم، وأسلمتِ الأبناءُ من فارس، مَن كان منهم باليمن.

قال: وقد قال باذويه لباذان: ما كَلَّمتُ أحدًا أهيبَ عندي منه، فقال له باذان: هل معه شُرَطُ؟ قال: لا. .

وكسْرَى إِذْ تَقَاسَمَهُ بَنُوهُ أَبُنُوهُ أَبُنُوهُ أَبُنُوهُ أَنَى وَلِكُلِّ حَامِلَةً تَمَامُ تَمَخَضَت المَنُونُ لَهُ بِيَوْمٍ أَتَى وَلِكُلِّ حَامِلَةً تَمَامُ

□ قال الشافعي : لما أتي كسرى بكتاب رسول الله وَالله مَزّقه ، فقال : رسول الله وَالله عَلَيْهِ: «يُمزّقُ مُلكُه»، وحَفظنا أن قيصر أكرم كتاب رسول الله والله ووضعه في مسك (١) ، فقال رسول الله والله والمام منهم، شكو الموا كانت العرب تأتي الشام والعراق للتجارة ، فأسلم من أسلم منهم ، شكو خوفهم من من ملكي العراق والشام إلى رسول الله والله والله والماك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده وإن شبت لهم مُلك أني الجملة ، ببركة وزال ملك قيصر عن الشام بالكلية ، وإن شبت لهم مُلك في الجملة ، ببركة والنبي والنبي والنبي المحمد عن عظموا كتابه ، والله أعلم (١) .

- عن أبي هريرة وطائله أن رسول الله وكالله والذا هلك كسرى فلا كسرى بعده، والذي نفسي بيده لتُنْفَقَنَ كسرى بعده، والذي نفسي بيده لتُنْفَقَنَ كنوزُهما في سبيل الله (٣) .
- وعن جابرِ بنِ سَمُرةَ وَاللَّهِ قال: سمعتُ رسول اللَّه وَ عَلَيْكُ يقول:

<sup>(</sup>١) المَسْك: الجلد.

<sup>(</sup>٢) «البداية والنهاية» (٤/ ٢٦٨ - ٢٧١).

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٦/ ٢١٩)، ومسلم (٤/ ٢٢٣٧)، ورواه البخاري (٦/ ٢١٩)، ومسلم (٣/ ٢٢٣) عن جابر بن سمرة.

«لَتَفْتَحَنَّ عصابةٌ من المسلمين \_ أو مِنَ المؤمنين \_ كَنْزَ آلِ كسرى الذي في الأبيض»(١) .

• وعن جابر بن سَمُرةَ قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «عُصبةٌ من المسلمين يَفتحون البيتَ الأبيض بيتَ كسرى»(٢).

\* شيطان يهود: كعب بن الأشرف - لعنه اللَّه - ، عدوُّ اللَّه ورسوله:

ونَهَض ابنُ الأشرف إلى مكة، فجعل يَرثي قَتلى قريش، ويُحرِّضُ على قتالِ النبيِّ عَلَيْقٍ، ويُشبِّب بنساء المسلمين؛ قصدًا لإيذاء أزواجهنَّ، وكان شاعرًا، ثم عاد من مكة إلى المدينة، فلم يَزَلْ يُوذي رسولَ اللَّه عَلَيْقٍ ويدعو إلى خلافه، ويسبُّ المسلمين حتى آذاهم أعظم الأذى، فقال رسول اللَّه عَلَيْقٍ: «مَنْ لي بابن الأشرف، فإنه يُؤذي اللَّه ورسوله والمؤمنين؟»، فقال له محمد بنُ مَسْلَمة : أنا له يا رسول اللَّه، أنا أقتله إن شاء اللَّه، فقال: «فافعل إنْ قَدَرْتَ على ذلك».

ومكت محمدُ بنُ مَسْلَمةَ أيامًا مشغولَ النفس بما وَعَد رسولَ اللَّه وَ الله وَالله وَ الله وَ الله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَاللهُ وَالل

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٤/ ٢٢٣٧)، والطبراني في «الكبير» (٢/٢١٧).

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد، ومسلم.

ابن سلاَمة بن وقش أبا نائلة ـ أحد بني عبد الأشهل، وكان أخا كعب بن الأشرف من الرضاعة ـ، وعبّاد بن بشر بن وقش، والحارث بن أوس بن مُعاذ ـ وهما من بني عبد الأشهل ـ، وأبا عبس بن جبر أخا بني حارثة (١) ، مُعاذ ـ وهما من بني عبد الأشهل ـ، وأبا عبس بن جبر أخا بني حارثة وأذن لهم رسولُ الله عليه أن يقولوا غير ما يعتقدون (١) ، على سبيل جواز ذلك في الحرب.

وقدَّموا إلى ابن الأشرف سلْكَانَ بنَ سَلاَمة، فقصَد له وأظهرَ له موافقتَه على الانحراف عن رسولَ اللَّه ﷺ، وشكا إليه ضيْق حالهم، وكَلَّمَه في أن يَبيعَه وأصحابَه طعامًا، فَيَرْهَنُوه سِلاحَهم، فأجابهم إلى ذلك.

ورجع سلْكَانُ إلى أصحابه، فخرجوا إلى ابن الأشرف اليهودي، وشيَّعهم رسولُ اللَّه ﷺ إلى بقيع الغَرْقَد (٣) في ليلة مُقْمِرَة، فأتوا كعبًا، فخرج إليهم من حصنه، فتماشوا، فوضعوا عليه سيوفهم، ووضع محمدُ ابنُ مَسْلَمة مِغْوَلاً (١٠) كان معه في ثُنَته (٥) فقتله.

وصاح ابنُ الأشرف صيحةً شديدةً انذعر بها أهلُ الحصون حوالَيه، فأوقدوا النيرانَ دون جدويٰ.

<sup>(</sup>١) في عيون الأثر: أن اسمه عبدالرحمن.

<sup>(</sup>٢) أن يقولوا في الرسول ﷺ ما لا يعتقدون، خُدعة للعدو على سبيل جواز ذلك مع الأعداء في الحرب.

<sup>(</sup>٣) بقيع الغرقد: مقبرة أهل المدينة المنورة.

<sup>(</sup>٤) المغول: شبه سيف قصير يشتمل به الرجل تحت ثيابه. وقيل: هو حديدة دقيقة لها حدُّ ماضٍ وقفًا، وقيل: هو سوط في جوفه سيف دقيق يشدُّه الفاتك على وسطه؛ ليغتال الناس.

<sup>(</sup>٥) الثُّنَّة من الإنسان: ما دون السرَّة، فوق العانة، أسفل البطن.

وجُرح الحارثُ بن أوْس في رِجْله ببعض سيوف أصحابه أو في رأسه، فَنَزَفَهُ الدمُ، وتأخَّر قليلاً عن أصحابه الذين سلكوا على بني أُمية بن زيد إلى بني قُريْظَة، إلى «بُعَاث»(۱) ، إلى «حَرَّة العُريْض»(۱) ، فانتظروا صاحبَهم الحارث هناك حتى وافاهم، فأتوا به رسول الله علي في آخِر الليل وهو يُصلي، فأخبروه بقتل ابن الأشرف؛ وكان ذلك في شهر ربيع الأول من السَّنة الثالثة من الهجرة (٦٢٤م).

وهكذا انتهت حياةً أحدِ أعداء المسلمين الذين آذاهم وحَرَّض عليهم كثيرًا.

• عن سفيانَ، عن عمرو قال: سمعت جابر بن عبداللَّه وَ يَقُول: قال رسول اللَّه وَ اللَّه عَلَيْهُ: «مَنْ لَي بكعب بن الأشراف؟ فإنه قد آذى اللَّه ورسوله؟» فقام محمد بن مسلمة فقال: يا رسول اللَّه، أتحبُّ أن أقتله؟ قال: «نعم» قال: فأذَنْ لي أقل شيئًا. قال: «قل».

فأتاه محمدُ بنُ مَسْلَمة ، فقال: إنَّ هذا الرجل قد سألنا صدقة ، وإنه قد عنَّانا (") ، وإني قد أتيتُك أستسلفُك. قال: وأيضًا واللَّه لَتَمَلُّنَهُ. قال: إنا قد اتَّبعناه ، فلا نحبُّ أن نَدَعَه حتى ننظرَ إلى أيِّ شيءٍ يصيرُ شأنه ، وقد أردنا أن تُسلفَنا وَسْقًا أو وَسْقَين ِ فقال: نعم ، ارهنوني . قالوا: أيَّ شيء تريد؟ قال: ارهنوني نساءَكم . قالوا: كيف نَرهنك نساءَنا وأنت أجملُ العرب؟ قال:

<sup>(</sup>١) بعاث: موضع في نواحي المدينة كانت فيه وقائع بين الأوس الخزرج في الجاهلية، انظر: «معجم البلدان» (٢/ ٢٢٣).

<sup>(</sup>٢) حرَّة العريض: حرَّة بالقرب من المدينة، لا ذكر لها في «معجم البلدان».

<sup>(</sup>٣) أي: أثقل كو اهلنا وأتْعَبَبا بما يطلبُه من المال.

فارْهَنوني أبناء كم. قالوا: كيف نرهنك أبناء نا، فيُسبَ أحدُهم فيُقال: رُهن بوَسْقٍ أو وسقيْن!!، هذا عار علينا، ولكنا نرهنك اللأمة ـ قال سفيان: يعني السلاح ـ، فواعده أن يأتيه، فجاءه ليلا ومعه أبو نائلة ـ وهو أخو كعب من الرضاعة ـ، فدعاهم إلى الحصن، فنزل إليهم، فقالت له امرأته: أين تخرجُ هذه الساعة؟ فقال: إنما هو محمد بن مسلمة وأخي أبو نائلة ـ وفي رواية: قالت: أسمع صوتًا كأنه يَقْطُرُ منه الدم، فقال: إنما هو أخي محمد ابن مسلمة ورضيعي أبو نائلة ـ، إنَّ الكريم لو دُعي إلى طَعنة بليل لأجاب.

قال: ويدخلُ محمدُ بنُ مَسلمةَ ومعه أبو عبس بنُ جبر والحارثُ بن أوس وعَبَّادُ بنُ بِشر. فقال محمدُ بن مَسْلمة: إذا ما جاء فإني قائلٌ بشَعْره فأشمُّه، فإذا رأيتُموني استمكنتُ من رأسه، فدونكم فاضربوه ـ وقال مرة: ثم أُشِمُّكم ـ.

فنزل إليهم متوشِّحًا وهو يَنفحُ منه ريحُ الطيب، فقال: ما رأيتُ كاليوم ريحًا ـ أيْ أطيب ـ. قال: عندي أعطرُ نساءِ العرب وأكملُ العرب. فقال محمدُ بن مَسْلمة: أتأذنُ لي أن أشمَّ رأسك؟ قال: نعم. . فشمَّه، ثم أشمَّ أصحابَه، ثم قال: أتأذنُ لي؟ قال: نعم، فلما استمكن منه قال: دونكم. . فقتلوه . . ثم أتوا النبي عَلَيْ فأخبروه »(۱) .

□ قال عَبَّادُ بنُ بِشر في هذه الواقعة ـ وفيها وصفُ شجاعة محمد بن مسلمة والله .:

صرَخْتُ بِهِ فَلَمْ يَعْرِضْ لِصَوْتِي وَوَافَى طَالعًا مِنْ رأْسِ خِـدْرِ ٢٠

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري (۲۰۳۷) ومسلم (۱۸۰۱) وأبو داود (۲۷۲۸)، وعزاه المزي للنسائي. (۲) في مصادر أخرى: رأس جدر، وعند الواقدي:

صرخت به فلم يَجفَلُ لصوتي وأوفي طالعًا من فـوق قـصر

فَقُلْتُ: أَخُوكَ عَبَّادُ بِنُ بِشْرِ ('')
لِشَهْرِ إِنْ وَفَى أَوْ نِصْف شَهْرِ
وَمَا عُدَمُوا الْغِنَى مِنْ غَيْرِ فَقْرِ
وَقَالَ لَنَا: لَقَدْ جِئْتُمْ لأَمْرِ
مُجَرَبَّةٌ بِهَا الْكُفَّارَ نَفْرِي
بِهِ الْكُفَّارُ كَاللَّيْثِ الْهِزِبْرِ
بِهِ الْكُفَّارُ كَاللَّيْثِ الْهِزِبْرِ
فَقَطَّرَهُ أَبُو عَبْسِ بْنِ جَبِرِ
بِهُ الْعُمَةِ وَأَعَرِبْرِ
فَقَطَّرَهُ أَبُو عَبْسِ بْنِ جَبِرِ
بِأَنْعَم نِعْمَةً وَأَعَرِبْرَ نَصْرِ

بعَثْتُ لَهُ فَقَالَ: مَنِ المُنا وَخُلَاهَا وَهَذِي دَرْعُنَا رُهْنًا فَخُلَاهَا فَقَالَ: مَعَاشِرٌ سَغَبُوا وَجَاعُوا فَقَالَ: مَعَاشِرٌ سَغَبُوا وَجَاعُوا فَقَالَ: مَعَاشِرٌ سَغَبُوا وَجَاعُوا فَأَقْبَلَ نَحْوَنَا يَهْوِي سَرِيعًا وَفِي أَيْمَانِنَا بِيضٌ حِلَدٌ وَفِي أَيْمَانِنَا بِيضٌ حِلَدٌ فَعَانَقَهُ ابْنُ مَسْلَمَةَ المُردَّى فَعَانَقَهُ ابْنُ مَسْلَمَةَ المُردَّى وَشَلَا عَلَيهِ وَشَلَا عَلَيهِ وَكَانَ اللَّهُ سَلَمَة صَلْتًا عَلَيه وَكَانَ اللَّهُ سَلَاهِ صَلْتًا عَلَيه وَكَانَ اللَّهُ سَلَاهِ مَنْ وَلَا فَأَبْنَا وَجَاءَ بِرَأْسِهِ نَفَرٌ كُرامٌ وَجَاءَ بِرَأْسِهِ نَفَرٌ كُرامٌ وَجَاءً بِرَأْسِهِ نَفَرٌ كُرامٌ وَجَاءً بِرَأْسِهِ نَفَرٌ كَرَامٌ اللَّهُ الْعَلَامِ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ مَا اللَّهُ الْعَلَامِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامِ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامِ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَامِ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلْمُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْمَالَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ الْعُلَامُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلْمُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَ

□ وقال كعب بن مالك في قتل ابن الأشرف:

فَغُودرَ مِنْهُمُ كَعْبٌ صَرِيعًا عَلَى الْكَفَّيْنِ ثُمَّ وَقَدْ عَلَتْهُ بِأَمْرِ مُحَمِّد إِذْ دَسَّ لَيْكِ فَمَا كَرْهُ فَأَنْرِلَهُ بِمَكْرٍ

فَذَلَّتْ بَعْدَ مَصْرَعِهِ النَّضِيرُ بَأَيْدِينَا مُشَهَرَةً ذُكُورُ إِلَى كَعْبِ أَخَا كَعْبِ يَسِيرُ وَمَحْمُودٌ أَخُو ثِقَةٍ جَسُورُ

□ وللَّه دَرُّ من نظم هذه السَّرية شعرًا فقال:

اللَّهُ مُنتقِمٌ والسيفُ مُنتصِفُ مَهْلاً لكَ الويلُ مَاذَا أنتَ مُقترِفُ لَمَّا تَرَدَّتْ بِبَدْرٍ تِلْكُمُ الجِيفُ يَا نَاقضَ الْعَهْدِ لاَ شَكُوى وَلاَ أَسَفُ تَهْجُو النَّبِيَّ وَتُغرِي المُشْرِكِينَ بهِ كَمْ جِيفَةٍ خَرَجَتْ مِنْ فِيكَ مُنكَرَةٍ

فقلت أخوك عبَّاد بن بشــر

<sup>(</sup>١) وفي مصدر آخر: فعُدتُ فقـال من هذا المنـادي

إِنَّ الْوَلِيمةَ أَخْزَى اللَّهُ صَانعَها أتحسبون رسول اللَّه يَجهلُها بل أظهر اللَّهُ مَا تُخفونَ فانكشفَت ، لقد هَممتُمْ بمن لا حَيَّ يَعدلُه يا ويلَ من ظن أن اللَّه يَخذُلُه يا كعبُ ما لَكَ تُؤذيه وتُنكرُه جعلت مالك للأحبار مفسدةً رَمَوْك بالحق لما رُحتَ تسألُهم فقلتَ: عُودوا فما عندي لكم صلَّةُ حَسْبي الحقوقُ فمالي لا يجاوزُها عادوا يقولونَ: ما أشقاهُ من رَجُل ثم انْتَنُوا ينطقون الزور فانقلبوا بئسَ العطاءُ وبئسَ القومُ أمرُهُم هُمُ اليهودُ، لَو أنَّ المالَ لاح لهم

كَانَتْ ضَرَارًا فَلاَ وُدٌّ وَلاَ لَطَفُ مكيدةٌ فَضَحَت أسرارَها السُّجُفُ(١) يا ويَلكم أيُّ خاف ليس يَنكشفُ؟ إن نُوزعَ المجدُ بين الناس والشرفُ وأنه من يمين اللَّه يُختَطَفُ وما الوُلوعُ بقول الزور والشغَفُ يُمتاحُ فيها الأذَى حينًا ويُغتَرفُ<sup>(٢)</sup> وأعلنوا من يقين الأمر ما عَرَفوا جَفَّ المَعينُ فلا قَصْدٌ ولا سَرَفُ إلى الفُصول وما عن ذاكَ مُنصرَفُ لا يرتضي القولَ إلا حينَ ينحرفُ بالمال يصدف عنه المعشر الأنفُ (٣) وأمر سيدهم في الغَي مُؤتلف في عَيْن مُوسى كليم اللَّهِ ما صَدَفوا

<sup>(</sup>١) الأستار.

<sup>(</sup>٢) جاءه أحبار اليهود، ليأخذوا صِلتهم على عادتهم، فقال لهم: ما عندكم من أمر هذا الرجل «النبي»؟! قالوا: هو الذي كنا ننتظره، ما أنكرنا من نعوته شيئًا!!. قال: قد حُرِمْتُمْ كثيرًا من الخير، ارجعوا إلى أهليكم، فإن الحقوق في مالي كثير!!. فرجعوا عنه خائبين، ثم رجعوا إليه وقالوا: إنا عجلنا فيما أخبرناك به، وليس هو المنتظر!!. فرضي عنهم، ووصلهم، وجعل لكل من تابعهم من الأحبار شيئًا من ماله.

<sup>(</sup>٣) جمع أُنوف، وهو: الشديد الأنفة.

هب ابن مسلمة للحق ينصره فقال: دُونك سعدًا إن هممت بها قضى ثلاثة أيام على سعب وجاء في صحبه يستأذنون على قال الرسول لكم في القول مأربكم هي القلوب فإن طابت سرائرها

وللرسول يُريه كيفَ يَزدهفُ(١) شَاورْهُ فيها فنعمَ الحاذقُ الْثقفُ(١) وللمُجَرِّب ذي التدبير ما يَصفُ تَقْوَى من اللَّه ما مالوا ولا جَنَفُوا ماذا على الدار مما يُوهمُ الصدَفُ فما بأفواهكم عَيْبٌ ولا نَطَفُ(١)

\* \* \*

مَضْوا فقالوا لكعب: أنت مَوئلُنا أما ترانا جياعًا لا طعام لنا لم يُبقِ صاحبُنا شيئًا نَعيشُ به إن أنت أسلفتنا ما نستعيد به قال: الحلائلُ رَهْنٌ لا طعام لكم

أنت الحمى المُرتجى في الأزْل والكَنَفُ (٤) حتى لَقد كاد يَغْشَى أهلَنا التلَفُ فالزاد منتهب والمال مُجتَرَف (٥) رُوح الحياة فَغَيْث ودْقُهُ يكف (١) إلا بهن فقالوا: مطلب قُذُف (٧)

<sup>(</sup>١) ازْدَهَفَ الأمرَ: تقحم فيه، وَالْحِمْلَ: احتمله، والشيءَ: ذهب به وأهله، وللكلمة معانٍ أخرى.

<sup>(</sup>٢) الحاذقُ والثَّقِفُ بمعنى.

<sup>(</sup>٣) النطف: العيب والشر والفساد.

<sup>(</sup>٤) الأزل - بسكون الزاى -: الشدة والضيق.

<sup>(</sup>٥) اجترف: ذهب به كله أو معظمه.

<sup>(</sup>٦) الودق: المطر. ووكف: سال قليلاً قليلاً.

<sup>(</sup>٧) القذف من الأمكنة والمواضع: ما يُزِلُّ عنه ويُهُوكَى ، والشيء يبعد ويتقاذف.

تأبَى علينا سَجايانا ويمنعُنا قال: البنونَ فقالوا: لا تَكُنُ عُسرًا خُذ السلاحَ وإن كَلفتنا شَططًا لم يَدْر مأربَهم إذ يسخرون به قال: ارتضيت فقالوا: غُمةٌ ذَهبت وَأَرْجَوُّوهُ إلى إبان مَوْرده جــاؤوه بالليل مُسرورًا بغرفته وَرَنَّ صَوتُ أخيه عندَ مضجعه: فَهِبُّ يركضُ، وَارْتاعتْ حَليلَتُه: أنت امرؤٌ ذُو حروب لا يُلائمُه إني الأسمعُ صَوْتًا لست أَمَنهُ قال: اسْكُني ودَعيني إنه لأخي وراحَ يلقاهُ والإسلامُ مُبتسمٌ

هذا الجَمالُ أُوتيتَ والترَفُ البؤسُ أهونُ مما رُمْتَ والشظَفُ إن الشدائد فيها تَسْهُلُ الكُلَفُ(١) وإذ يُريدونَها دَهماءَ تُلتَحَفُ (١) عنا غياهبُها وَأَنْجَابِتُ السدُفُ (٣) يَعُبُّ من سُمِّه المُردي ويَرتشفُ (١) وليس يُنْجِي الفتى من حَتفه الغُرَفُ اخْرُجْ إلينا أما تَنْفَكُ تَعْتَكفُ؟ مَهْلاً فإن فؤادي خائفٌ يَجفُ (٥) أن يستجيب ذَوي الأضغان إن دَلفوا كأنه الدمُ يَجري أو هُوَ الجَدَفُ(١) يَخْشَى عليَّ فَيرعاني وينعطفُ والشركُ مُتسمٌ بالحزن مُرتجفُ

<sup>(</sup>١) جمع الكلفة: المشقة.

<sup>(</sup>٢) الدهماء: الداهية.

<sup>(</sup>٣) السدف: الظُّلم، جمع سدفة.

<sup>(</sup>٤) يعبُّ: يشرب بلا تنفس. والمُردِي: المُهلِك.

<sup>(</sup>٥) وجف القلب: خفق.

<sup>(</sup>٦) الجدف: القبر.

وَافَاهُ في صَحْبَهِ يُدنِي الخُطَى عَبِقًا قالوا أَتمشِي إلى شعب العجوز ففي وانظُرُ إلى القمر الزاهِي وبَهجته

كأنه ذات دلً زانها هيكُ (١) هذا الخلاء جنّى للنفس يُخْتَرف (١) واعْجَبْ له بعد هذا كيفَ يَنكسِف

\* \* \*

ساروا إلى الشعب والأقدار تتبعهم حتى إذا قعدوا ظكت بموقفها وتلك كف أخيه فوق مفرقه يشمها ويقول القول يخدعه ظكت سيوف رسول الله تأخذه يا حسنها صيحة من فيه يرسلها لم تستطع عرشه صبرا فجاوبها بني قريظة هبوا من مضاجعكم عدا الرجال على كعب فوالهفا تبكي عليه وماذا بعد مصرعه إن الذي كان يَثني عطفه صكفاً

على هُدى اللَّه ما زَاغْت ولا اعْتَسَفُوا وَأَقْبَلَ الموتُ عن أيمانِها يَقَفُ كَانِها من جَنيِّ الزهرِ تَقْتَطَفُ كَانِها من جَنيِّ الزهرِ تَقْتَطَفُ في الطيب وَهْوَ له من خلفه هَدَفُ تَشُقُّ ما ضربت منه وتَنْتَقَفُ (٣) كادتْ تَخرُّ لها من داره السقف كادتْ يَخرُّ لها من داره السقفُ بني النضير انفروا للثار وازْدَلفوا بني النضير انفروا للثار وازْدَلفوا أين الحُماةُ وماذا يَصنعُ اللهَفُ أين الحُماةُ وماذا يَصنعُ اللهَفُ أيلا البكاءُ وإلا الأدمعُ اللّهَفُ أمسى صريعًا فلا كبْرٌ ولا صكف أمسى صريعًا فلا كبْرٌ ولا صكف

<sup>(</sup>١) الْعَبِق: الذي تفوح منه رائحة الطيب. والدلُّ: الدلال، والهَيف: ضمور البطن ورقَّة الخَصْر.

<sup>(</sup>٢) اخترف الثمر: جناه.

<sup>(</sup>٣) نَقَفَ الشيء أو انْتَقَفَه ، بمعنى: شقه، وكان محمد بن مسلمة ابن أخيه من هذه الناحية.

<sup>(</sup>٤) العرس: امرأة الرجل. واللقف: الحاذق.

عادوا بهامته تُلقَى مُذْ مُهةً طار اليهودُ على آثارهم فأبت الله أكبر والحمد الجزيل له الله أكبر والحمد الجزيل له ريعت يهودُ فجاءَت تبتغي حلفًا هيهات ما لك من عهد ولو حَملَت عبّادُ قُلْ إن في الأشعار تذكرة عن الرفاق بوحي الحق تُنشده

عند الرسول ومنه الصّد والنكف (۱) أن يُدركوا هَمَم ترمي بهم عُصف أن يُدركوا هَم مُ ترمي بهم عُصف نصر جديد وفضل منه مؤتنف (۱) عُودي يهود فنعم العهد والحكف (۱) مل البسيطة من أيمانك الصحف وإن أحسنها ما أورث السكف (۱) مضى النعيب وأودى الشاعر الخرف (۵)

\* المنافق الخبيث أبو عَفَك:

شيطانٌ من شياطينِ المنافقين، ألدُّ أعداءِ المسلمين هو أبو عفك لعنه اللَّه عبيدة (١) ، وكان قد نَجَم (٧) نفاقه حين قَتَلَ رسولُ اللَّه ﷺ الحارث بن سُويْد بن صامِت، فقال:

من الناس داراً ولا مَجْمَعاً يُعاقد فيهم إذا ما دعا يَهد الجبال ولن يخضعا

<sup>(</sup>١) نكف عنه: أي: أنف منه.

<sup>(</sup>٢) المؤتنف: بمعنى المستأنف، أي: الجديد المتبدأ.

<sup>(</sup>٣) الْحِلْفُ: العهد والصداقة. وَالْحَلِفُ: اليمين.

<sup>(</sup>٥) النعيب: صوت الغراب. والخرف: الضعيف العقل، والمقصود: هو كعب.

<sup>(</sup>٦) «سيرة ابن هشام» (٤/ ٢١٣).

<sup>(</sup>٧) نجم: ظهر.

فصدَّعهم راكبٌ جاءهم حلالٌ حرامٌ لَشَتى معا فصدَّعهم أن بُلُك تابعتُ مُ تُبَّعا فلو أن بالعزِّ صدَّقْتُمُ أو المُلكِ تابعتُ مُ تُبَّعا

• فقال رسول اللَّه عَيَا اللَّهِ عَلَيْكَ : «مَنْ لي بهذا الخبيث؟ »(١) .

وكان أبو عَفَك شيخًا كبيرًا بلغ عشرين ومئة سنة ، حين قَدِم النبيُّ عَلَيْهِ المدينة ، وكان يُحرِّضُ على عداوة النبي عَلَيْهِ ، ولم يدخلْ في الإسلام ، فلما خرج رسولُ اللَّه عَلَيْهِ إلى «بدرٍ» ، ورَجَع وقد انتصر على المشركين ، حسده أبو عَفَك وبَغَى ، وقال في هجائه وهجاء المسلمين شعرًا(۱) .

وأراح اللَّهُ البشرية مِن دنسه وخُبثه على يَدِ الصحابيِّ البطل سالِم بن عُمَيْر العَوْفيِّ الأوسيِّ الأنصاريِّ وَطَيْنِك .

□ قال سالم: «عليَّ نذرٌ أن أقتلَ أبا عَفَك أو أموت دونَه».

وأمهل سالمٌ، وطلَب له غِرَّةً، حتى كانت ليلةٌ صائفة، فنام أبو عَفَك بالفناء في الصيف في بني عمرو بن عوف، فأقبل سالمٌ، فوضع السيف على كَبده، حتى خشَّ في الفراش، وصاح أبو عَفَك، فسارع إليه ناسٌ ممن هم على قوله، فأدخلوه منزله وقبروه، وقالوا: مَنْ قتله؟ واللَّه لو نعلم مَنْ قتله لقتلناه به! فقالت أمامةُ المُزيرية (٣) في ذلك:

تُكَذِّبُ دينَ اللَّه والمرء أحمدا كَ لَعَمرُ الذي أَمْنَاكَ إِذْ بئس ما يُمْنِي (١)

<sup>(</sup>۱) «سيرة ابن هشام» (٤/ ٣١٣).

<sup>(</sup>٢) «مغازي الواقدي» (١/ ١٧٤، ١٧٥).

<sup>(</sup>٣) «سيرة ابن هشام» (٤/ ٣١٣)، أما في «مغازي الواقدي» (١/ ١٧٥): فورد اسمها: النهديَّة.

<sup>(</sup>٤) أمناك: أنساك، قاله أبو ذر. وعندنا أنَّ خيرًا من ذلك أن يكون أمناك بمعنى بلاك، وما =

حَبَاكَ حَنِيْفٌ آخِرَ الليل طعنـــةً أبا عَفَك خُذْها على كَبَــر السِّنَ فإني وإنْ أعلمْ بقـــاتلك الذي أباتك حِلْسَ الليــلِ إِنْسي أو جِنِّي

وكان قتلُ أبي عَفَك في شوالٍ على رأسِ عشرين شهرًا من الهجرة، من السَّنة الثانية الهجرية (١) .

ويذكرُ التاريخُ للصحابيِّ البطل سالم وَ اللهُ اللهُ اللهُ الذَّهُ اللهُ اللهُ

# \* بنو قَيْنُقاع - لَعَنهم اللَّه - أول يهود أجلاهم النبي عَلَيْ عن المدينة:

حالَفَهم رسولُ اللَّه ﷺ عند قدومه المدينة فيمن حالَفَ من اليهود، وكانوا أشجع يهود، وقد حَقَدوا على المسلمين انتصارَهم ببدر، وأخذوا يتحرَّشون ويتنكَّرون للعهد الذي بينهم وبين رسول اللَّه ﷺ، خيفةً أن يستفحل أمرُه فلا يَعودون علكون مقاومته، بعدما انتصر على قريش في أول اشتباك بينه وبينهم.

﴿ وَذَكُرُ الْوَاقَدِيُّ أَنْ إِجَلَاءَهُمُ كَانَ فِي شُوالٍ سِنْهُ اثْنَتُيْنَ، يعني بعد بدر بشهر . . ويؤيِّدُه ما رواه ابنُ إسحاق ـ بإسنادٍ حسن ـ عن ابن عباس قال : ﴿ لَمَّا أَصَابُ رَسُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ قُرِيشًا يومَ بدر جَمَع يهودَ في سوق بني قينُقاع، ﴿ لَمَّا أَصَابُ رَسُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ قُرِيشًا يومَ بدر جَمَع يهودَ في سوق بني قينُقاع،

<sup>=</sup> يُمني: مضارع هذا الفعل.

<sup>(</sup>۱) «مغازي الواقدي» (۱/ ۱۷٤، ۱۷۵)، و «سيرة ابن هشام» (۱/ ۳۱۲، ۳۱۳)، و «طبقات ابن سعد» (۲/ ۲۸).

فقال: «يا يهودُ، أسلموا قبل أن يُصيبكم ما أصاب قريشًا يوم بدر»، فقالوا: إنهم كانوا لا يعرفون القتال، ولو قاتَلْتَنا لعرفت أَنَّا الرجالُ. فأنزل اللَّه تعالىٰ: ﴿ قُل لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿ آلَكُ عَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم مَثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لأُولِي اللَّهُ عَمَانَ عَمان: ١٢-١٣]».

الوذكر ابن هشام من طريق عبدالله بن جعفر قال: «كان من أمر بني قينقاع أن امرأة من العرب قدمت بجلب لها، فباعته بسوق بني قينقاع، وجلست إلى صائغ بها، فجعلوا يريدونها على كشف وجهها فأبت، فعمد الصائغ إلى طَرَف ثوبها، فعقده إلى ظهرها، فلما قامت انكشفت سوءتُها، فضحكوا بها، فصاحت، فوثب رجلٌ من المسلمين على الصائغ فقتله ـ وكان يهوديًا ـ، وشدَّت يهودُ على المسلم فقتلوه، فاستصرخ أهلُ المسلم المسلمين على اليهود، فغضب المسلمون، فوقع الشرُّ بينهم وبين بني المسلم المسلمين على اليهود، فغضب المسلمون، فوقع الشرُّ بينهم وبين بني قينقاع».

□ وأكمل ابنُ إسحاق سياقَ الحادث قال: «فحاصَرَهم رسولُ اللَّه عَيَيْهُ حتى نَزَلوا على حُكمه، فقام عبدُ اللَّه بنُ أبيً بنِ سَلول ـ حين أمكنه اللَّهُ منهم ـ، فقال: يا محمدُ، أحسن إليَّ في مَوَاليَّ ـ وكانوا حلفاءَ الخزرج - قال: فأبطأ عليه رسولُ اللَّه عَيَيْهُ، فقال: يا محمدُ، أحسن إليَّ في مَواليَّ قال: فأعرض عنه، فأدخل يَدَه في جَيبِ درع رسولِ اللَّه عَيَيْهُ، فقال له قال: فأعرض عنه، فأدخل يَدَه في جَيبِ درع رسولِ اللَّه عَيَيْهُ، فقال له

<sup>(</sup>١) «فتح الباري» (٧/ ٣٨٦) ـ تاب المغازي ـ باب حديث بني النضير .

رسولُ اللَّه عَيْلِيَّةِ: «أرسلني» وغضب رسول اللَّه عَيْلِيَّةٍ حتى رأوا لوجهه ظللاً .. ثم قال: «ويحك! أرسلني». قال: لا واللَّه لا أُرسلُك حتى تحسنَ في مَواليَّ: أربَعُمئة حاسر، وثلاثُمئة دارع، قد منعوني من الأحمر والأسود، تحصُدُهم في غداة واحدة!!، إني واللَّه امرؤ أخشى الدوائر. فقال رسولُ اللَّه عَيْلِيَّةٍ: «هُم لك». وكان عبدُ اللَّه بن أُبيًّ لا يزالُ صاحبَ شأنٍ في قومه، فقبَل رسولُ اللَّه عَيْلِيَّةٍ شفاعته في يهود بني قينقاع على أن يَجلُوا عن المدينة، وأن يأخذوا معهم أموالَهم عدا السلاح».

وبذلك تَخلَّصت المدينةُ من قطاع يهوديٍّ خبيثِ ذي قوةٍ عظيمة أساؤوا الأدب مع رسول اللَّه ﷺ، فأدَّبهم اللَّهُ أدبًا يَليقُ بهم في الدنيا وبأمثالهم، ومآلهم في النهاية إلى أمِّهم الهاوية.

□ قال ابن حجر: «أولُ مَن نقض العهد من اليهود بنو قينقاع، فحاربهم في شوال بعد وقعة بدر، فنزلوا على حُكمه، وأراد قتلهم، فاستوهبهم منه عبدُاللَّه بن أُبيِّ وكانوا حلفاءَه، فوهبهم له، وأخرجهم من المدينة إلى أذرعات»(١).

## \* بنو النَّضِير ومحاولتهم قتل النبي عَلَيْكَةُ:

النضير، البخاريُّ في كتاب «المغازي»: «باب حديث بني النضير، ومَخْرَج رسولِ اللَّه عَيَّالِيَّ في دية الرَّجُليْن، وما أرادوا مِن الغَدر برسول اللَّه عَيَّالِيَّهُ.

 قبلَ وقعة «أُحُد»، وجَعَلهِ ابنُ إسحاقَ بعد «بئر معونة وأُحُد».

□ عن ابن عمر طلع قال: «حاربت قريظة والنَّضير، فأجلى بني النَّضير، وأَقَرَّ قريظة ومَنَّ عليهم حتى حاربت قُريظة، فقتل رجالَهم، وقَسَم نساءَهم وأولادَهم وأموالَهم بين المسلمين، إلاَّ بعضُهم لَحقوا بالنبي ﷺ، فأمَّنهم وأسلموا، وأجلى يهود المدينة كلَّهم: بني قينقاع ـ وهم رَهط عبداللَّه ابن سلام ـ، ويهود بني حارثة، وكلِّ يهود المدينة»(١).

وَ خُرَج رسول اللّه وَ اللّه وَ الله والله وا

□ وذكر ابن إسحاق: «أنه حاصرهم ست ليال، وكان ناس من المنافقين بعثوا إليهم أن اثبتوا وتمنّعوا، فإن قُوتلتم قاتلنا معكم، فتربّصوا،

<sup>(</sup>١) رواه البخاري في «صحيحه» كتاب المغازي ـ باب حديث بني النضير ـ حديث رقم (٢٨) «الفتح» (٧/ ٣٨٢).

<sup>(</sup>٢) في أوائل السنة الرابعة من الهجرة بعد غزوة أُحُد وقَبْل غزوة الأحزاب ذهب رسول اللّه وَ عَلَى اللّهِ عَشْرة من كبار أصحابه منهم أبو بكر وعمر وعلي وظيّ إلى محلّة بني النضير.

فَقَذَف اللَّهُ في قلوبهم الرعبَ فلم يَنصروهم، فسألوا أن يُجْلَوْا عن أرضهم على أنَّ لهم ما حَمَلتِ الإبلُ، فصُولحوا على ذلك».

□ وروى البيهقي في «الدلائل» من حديث محمد بن مَسْلَمَة: «أَنَّ رَسُولَ اللَّه ﷺ بَعَثه إلى بني النضير، وأمَرَه أن يُؤجِّلُهم في الجَلاء ثلاثة أيام، قال ابنُ إسحاق: فاحتَملوا إلى خيبرَ وإلى الشام. ولم يُسلِمْ منهم إلاَّ يامينُ بنُ عُمير، وأبو سعيد بن وهب، فأحرزا أموالَهما».

• وروى ابنُ مردويه قصَّةَ بني النضير ـ بإسنادٍ صحيح إلى معمرٍ عن الزهري -: «أخبرني عبداللَّه بن عبدالرحمن بن كعب بن مالك، عن رجل من أصحاب النبي عَلَيْ قال: كتب كفارُ قريش إلى عبداللَّه بن أبيِّ وغيرِه - ممن يَعبدُ الأوثانَ - قَبْل بدر يُهدِّدونهم بإيوائهم النبيَّ عَيَالِيَّةٌ وأصحابه، ويتوعَّدونهم أن يغزوهم بجميع العرب، فَهَمَّ ابنُ أُبيٍّ ومَن معه بقتال المسلمين، فأتاهم النبيُّ عَلَيْهُ، فقال: «ما كادكم أحدٌ بمثل ما كادتكم قريشٌ، يُريدون أن تُلقوا بأسكم بينكم»، فلما سمعوا ذلك عَرَفوا الحقَّ فتفرَّقوا. فلما كانت وقعةُ بدرٍ كَتبت كفارُ قريشٍ بعدَها إلى اليهود: إنكم أهلُ الحَلْقة والْحُصون، يتهدُّدونهم، فأجمع بنو النضير على الغَدْر، فأرسلوا إلى النبي عَلَيْكُمْ: اخرجْ إلينا في ثلاثةٍ من أصحابك، ويَلقاك ثلاثةٌ من علمائنا، فإن آمنوا بك اتبعناك، ففعل، فاشتمل اليهودُ الثلاثةُ على الخناجر، فأرسلَت امرأةٌ من بني النضير إلى أخ لها من الأنصار مُسلم تخبرُه بأمر بني النضير، فأخبر أخوها النبيُّ عَلِيلَةٍ قبلَ أن يَصِلَ إليهم، فرجع، وصَبَّحهم بالكتائب، فْحَصَرهم يومه، ثم غُدًا على بني قريظة، فحاصرهم، فعاهدوه، فانصرف عنهم إلىٰ بني النضير، فقاتَلُهم حتىٰ نزلوا على الجَلاء، وعلى أنَّ لهم ما أقلَّت الإبلُ إلا السلاح، فاحتملوا حتى أبواب بيوتهم، فكانوا يُخرِبون بيوتهم بأيديهم فيهدمونها، ويَحملون ما يُوافقُهم من خَسَبها، وكان جَلاؤهم ذلك أولَ حشر الناس إلى الشام».

الله قال ابنُ حجر: «فهذا أقوى مما ذكر ابنُ إسحاقَ من أن سببَ غزوة بني النضير طَلَبُه عَلَيْهُ أن يُعينوه في دية الرجليْن، لكنْ وافق ابنَ إسحاق جُلُّ أهل المغازي، فاللَّه أعلم»(١).

□ وقال ابنُ حجر أيضًا: «ذَكَر موسى بنُ عُقبة في «المغازي» قال: كانت النضيرُ قد دَسُّوا إلى قريشٍ وحَضُّوهم على قتالِ رسول اللَّه ﷺ، ودَلُّوهم على العَوْرة. . ثم ذكر نحوًا مما تقدم عن ابن إسحاق من مَجيءِ النبيِّ عَلَيْ النّهُ عَلَيْ الدِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ في قصَّة الرجليْن قال: وفي ذلك نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّه عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ ﴾ الآية [المائدة: ١١].

وعند ابن سعد أن رسول الله على أرسل إليهم محمد بن مسلمة أن «اخرجوا من بلدي فلا تساكنوني بعد أن هممتم بما هممتم به من الغدر، وقد أجَّلتُكم عَشْرًا».. "(٢) .

الله عَشَر يومًا، الله عَلَيْهُ، ووَلِي إخراجَهم محمدُ بنُ مَسلمة (٣) ، كما ولِي قبض أموالهم وسلاحهم (١٠) .

<sup>(</sup>١) «فتح الباري» ـ كتاب المغازي (٧/ ٣٨٥).

<sup>(</sup>٢) «فتح الباري» (٣٨٦/٧).

<sup>(</sup>٣) «مغازي الواقدي» (١/ ٣٧٤).

<sup>(</sup>٤) «مغازي الواقدي» (١/ ٣٧٧).

وكان منهم من سار إلى خيبر، ومنهم من سار إلى الشام، وكان من أشرافهم ممّن سار إلى الشام، وكان من أشرافهم ممّن سار إلى خيبر سكلاًم بن أبي الحُقيق، وكنانة بن الربيع بن أبي الحُقيق، وحُييُّ بن أخطب ممن ألَّبوا المشركين على المسلمين في غزوة الأحزاب ووقعة بني قريظة.

\* قال تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكَتَابِ مِن دَيَارِهِمْ لأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنتُمْ أَن يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمْ حُصُونُهُم مِّنَ اللَّهُ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ يُخْرِبُونَ بَيُوتَهُم فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ يُخْرِبُونَ بَيُوتَهُم فَأَتَاهُمُ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الأَبْصَارِ ﴿ فَي وَلَوْلا أَن كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلاءَ لَعَذَابُ النَّارِ ﴿ فَي اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَذَابُ النَّارِ ﴿ فَي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ شَدِيدُ الْعَقَابِ ﴾ [الحشر: ٢-٤]. شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَن يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهُ شَدِيدُ الْعَقَابِ ﴾ [الحشر: ٢-٤].

نكالٌ من الله، وإخراجٌ لهم في دار الدنيا، وعذابُ النار ينتظرهم في الآخرة؛ لأنهم شاقُّوا اللَّه ورسولَه، فموقفُهم فيه تبجُّحٌ قبيحٌ حين تقفُ المخاليقُ الضئيلةُ الهزيلةُ تتعرَّضُ لغضب اللَّه وعقابه وهو شديدُ العقاب.

وهكذا تستقر في القلوب حقيقةُ مصائرِ المشاقِّين للَّه ورسوله في كلِّ أرضٍ وفي كلِّ وقت.

## \* بنو قريظة ـ لعنهم الله ـ الخائنون لعهدهم مع رسول الله عَلَيْ :

كان يهودُ بني قريظة إلبًا على المسلمين مع المشركين، بتحريض من زعماء بني النضير، وحُييُّ بنُ أخطب على رأسهم، وكان نقضُ بني قريظة لعهدهم مع رسول اللَّه ﷺ في هذا الظرف أشقَّ على المسلمين من هجوم الأحزاب من خارج المدينة. ولذلك قصةٌ نَقُصُّها: قد كان للمسلمين حلفٌ

مع بني قريظة قبل مَجيء الأحزاب، ولكنهم غَدَروا بالمسلمين، وقد كانوا خَلْفَهم، وقَوَّاهم على ذلك شيطانُ بني النضير حُيَيُّ بنُ أخطب.

﴿ وَيحكَ يَا كَعبُ ، افتحْ لِي ، فقال له كعبٌ ـ وقد تَمنّع ـ : يا حُيي ، إنك امرؤٌ «ويحكَ يا كعبُ ، افتحْ لي ، فقال له كعبٌ ـ وقد تَمنّع ـ : يا حُيي ، إنك امرؤٌ مشؤوم ، وإني عاهدتُ محمدًا ، فلستُ بناقض ما بيني وبينه ، ولم أر منه إلا وفاءً وصدقًا ، فقال له حييٌ : ويحك ، افتحْ لي أُكلِّمك ، فقال : ما أنا بفاعل ، فغاظ ذلك حُييًا ، فقال لكعب : واللّه ما أغلقت دوني إلا تخوُّفًا علىٰ حَشيشتك (۱) أن آكُل معك منها ، فخجِل منه كعبٌ ، ففتح له .

فقال له حيي : جئتُك بعزِ الدهر، جئتُك بقريش حتى بجمع الأسيال، وبغطفان حتى أنزلتهم بجانب (أحُد»، قد عاهدوني وعاقدوني أنْ لا يَبْرَحوا حتى يستأصلوا محمدًا ومَن معه، فقال له كعب : جئتني والله بذُل الدهر وكل ما يُخشَى، فإني لم أر في محمد إلا صدقًا ووفاءً، جئتني - يا حيي بجهام قد هَراق ماؤه، فهو يَرْعَدُ وَيبرُق ليس فيه شيء (١) .

ثم أردف كعبٌ قائلاً: ويحك يا حيي، فدعني وما أنا عليه، فإني لم أرَ من محمد إلاَّ صدقًا ووفاءً، وما زال به حييٌّ وبقومه، يَفْتِلُ في الذِّروةِ والغارب، حتى أجابوه إلى ما طلب، فوافقوا على نقض العهد، والغَدْر بالمسلمين، والانضمام إلى جيش الأحزاب، ولم يَشُذَّ إلاَّ الزعيمُ القَرَظيُّ عمرُو بنُ سُعدَىٰ ـ وقال: واللَّه لا أغدرُ بمحمد أبدًا. . وَبقي على عهده،

<sup>(</sup>١) البُرُّ يُطحن غليظًا.

 <sup>(</sup>٢) يعني بذلك كعب أن جيوش الأحزاب على كثرتها؛ ليست إلا كالسحاب العظيم؛ الذي تَصُكُ رعودُه الآذان، ويَخطِفُ برقُه الأبصار، وليس فيه قطرة ماء.

وسانَده في موقفه النبيل هذا ثلاثةٌ من اليهود وهم: ثعلبةُ، وأُسيد ابنا سَعْيه ـ وأسدُ بنُ عبيد، وأخذ كعبُ بنُ أسد الصحيفة ومَزَّقها.

غدروا برسول اللَّه ﷺ وجيوشُ الأحزاب تُوشِكُ الفَتْكَ بالمدينة، وبَلَغتِ القلوبُ الجناجر.

أوفَدَ إليهم النبيُّ عَلَيْكِ وفدًا من الأنصار، على رأسه سعدُ بن معاذ، وسعدُ بن عبادة، فقالوا للوفد وقد تملَّكهم الغرورُ :: الآن جئتُم تطلبون منا الوفاء بالعهد الذي بيننا وبين محمد، وهو الذي كَسَر جَناحنا، وأخرج إخواننا بني النضير، اذهبوا، لا عهد بيننا وبين محمد ولا عَقْد، مَن هو رسولُ اللَّه هذا؟! فغضب سيِّدُ الخزرج، وأخذ يُشاتِمُ اليهودَ، فشاتموه، وأغضبوه كثيرًا.

غير أن سيّد الأوس سعد بن معاذ وهو حليف هؤلاء اليهود قد دخل في الأمر، وقال لسعد بن عبادة: دعْ عنك مُشاتَمتهم، فما بيننا وبينهم أربى من المشاتمة، وأقبل عليهم ناصحًا ومحذّرًا: إنكم قد عَلمتم الذي بيننا وبينكم يا بني قريظة، وأنا أخاف عليكم مثل يوم بني النضير أو أمر منه، فقالوا لسعد: أكلت أيْر أبيك، فقال لهم سعد وكان حليمًا: غير هذا من القول كان أجمل بكم وأحسن يا بني قريظة . فتمادئ بنو قريظة في غيهم، وصاروا ينالون من النبي عليه ويقعون فيه، وهنا يئس سعد بن معاذ من عودة حلفائه إلى جادة الصواب، فعاد الوفد يحمِل إلى النبي على المعسكر عنه والقارة»، أن القوم قد غدروا، دون أن يعلم أحد من المعسكر هذا الخبر المزعج.

وحين أخزى اللَّهُ الأحزابَ، أتى وقتُ حسابِ بني قريظة:

السلاح واغتسل، أتاه جبريل الله فقال: قد وضعت السلاح! والله ما السلاح واغتسل، أتاه جبريل الله فقال: قد وضعت السلاح! والله ما وضعناه، فاخرج إليهم. قال: «فإلى أين»؟ قال: ها هنا ـ وأشار إلى قريظة ـ، فخرج النبي ﷺ إليهم (١) .

وكان توجُّهُ النبي ﷺ إليهم لسبع بَقينَ من ذي القَعدة، وأنه خرج اليهم في ثلاثة آلاف(٢).

َ وعن أَنسٍ وَطِيْكَ قال: «كأني أنظر إلى الغُبار ساطعًا(") في زُقاقِ بني عَرْيطة (") في زُقاقِ بني عَرْيطة (") .

الأحزاب وجَمَع عليه اللأمة واغتسل واستجمر، تَبدَّىٰ له جبريلُ، فقال: الأحزاب وجَمَع عليه اللأمة واغتسل واستجمر، تَبدَّىٰ له جبريلُ، فقال: عذيرك من مُحارب، فوثب فَزعًا، فعَزَم على الناس ألا يُصلُّوا العصر حتى يأتوا بني قريظة، فلبس الناسُ السلاح، فلم يأتوا بني قريظة حتى غربت الشمس، قال: فاختصموا عند غروب الشمس، فصلَّتْ طائفة العصر، وتركتها طائفة ، وقالت: إنا في عَزْمة رسول الله ﷺ، فليس علينا إثمٌ، فلم يُعنِّف واحدًا من الفريقين» .

<sup>(</sup>١) رواه البخاري في "صحيحه" ـ كتاب المغازي ـ باب مرجع النبي على من الأحزاب ومخرجه إلى بني قريظة حديث (٤١١٧).

<sup>(</sup>۲) «فتح الباري» (۷/ ۲۷۱).

<sup>(</sup>٣) ساطعًا: مرتفعًا.

<sup>(</sup>٤) رواه البخاري (٧/ ٤٧٠) «فتح» حديث رقم (١١٨).

 <sup>(</sup>٥) أخرجه الطبراني والبيهقي بإسناد صحيح عن عبيـداللَّه بن كعب، وأخرجه الطبـراني =

- وعن ابن عمر والله قال النبي الله يوم الأحزاب: «لا يُصلِّن المحدُّ العصرَ إلاَّ في بني قريظة»، فأدرك بعضُهم العصرَ في الطريق، فقال بعضُهم: لا نُصلِّي حتى نأتيهم، وقال بعضُهم: بل نُصلِّي، لم يُرِدْ مِنَّا ذلك، فذكر ذلك للنبي عَلَيْهُ، فلم يُعنَّف واحدًا منهم»(١).
- وفي حديث عائشة ولي ( . . فلما رَجَع رسولُ اللّه ولي من الحندق وضع السلاح واغتسل، فأتاه جبريلُ اللّه وهو يَنفُضُ رأسه من الغُبار، فقال: وقد وضعت السلاح! واللّه ما وضعته، اخرج إليهم. قال الغُبار، فقال: وقد وضعت السلاح! واللّه ما وضعته، اخرج إليهم. قال النبي ولي الله والله و والله والله

□ وعن أبي سعيد الحُدْري وَ قَصَّ قَالَ: نزل أهلُ قريظةَ على حُكمِ سعد ابنِ معاذ، فأرسل النبيُّ وَاللَّهُ إلى سعد، فأتى على حمارٍ، فلما دَنا من المسجد قال للأنصار: «قوموا إلى سيِّدكم \_ أو خَيركم \_»، فقال: «هؤلاء نزكوا على حُكمك»، فقال: تُقتَل مُقاتِلتُهم، وتُسبَىٰ ذَراريُّهم. قال: «قَضَيتَ بحُكم اللَّه». وربما قال: «بحُكم الملك» (\*) .

◘ ولقد نَصَح عمرُو بنُ سُعدىٰ ـ وهو من كبارِ زعماء بني قريظة ـ

<sup>=</sup> موصولاً بذكر كعب بن مالك، قاله الحافظ في «فتح الباري» (٧/ ٤٧٢).

<sup>(</sup>١) رواه البخاري بلفظ «العصر» (٤١١٩)، ومسلم، وأبو يعلى، وابن سعد، وابن حبان. بلفظ «الظهر»، وأخرجه أبو نعيم في «المستخرج» بلفظ «العصر»، اتفق أصحاب المغازي على أنها العصر.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٢١٢٤).

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٢١١).

قومَه، وأنَّبهم ووبَّخهم على نقضهم العهدَ الذي بينهم وبين المسلمين، ونَصَحهم: «يا بني قريظة، لقد رأيتُ عبرًا، رأيتُ دارَ إخواننا خاليةً بعد العزِّ والشرف والرأس الفاضل، تركوا أموالهم قد تَمَلَّكها غيرُهم، وخرجوا خُروجَ ذُلًّ».

□ ثم أكّد لهم - كعالم من علماء التوراة - أنه لا يُعادي أحدٌ محمداً ﷺ إلا كان مصيرُه الخُسران، فقال: «لا والتوراة، ما سُلِّط هذا(() على قوم قطُّ وللَّه بهم حاجةٌ، وقد أوقع ببني قينقاع، وكانوا أهلَ عُدَّة وسلاحٍ ونخوة، فلم يُخرِج أحدٌ منهم رأسه حتى سباهم، فكلِّم فيهم فتركهم على إجلائهم من يثرب».

ا ثم دعا عمرو بن سُعْدىٰ قومَه إلىٰ الدخول في الإسلام، ليحقنوا دماءَهم، ويتبعوا الحق، قائلاً: «يا قوم، قد رأيتُم ما رأيتم، فأطيعوني، وتعالَوا نتَبعْ محمدًا، فواللَّه إنكم لتعلمون أنه نبي، وقد بَشَرَنا به علماؤنا».

□ ثم لا زال ابنُ سُعدىٰ يخوِّفهم بالحربِ والسَّبي، وأقبل على سيِّدهم كعبِ بنِ أسد، وقال له: «والتوراة التي أُنزلت على موسى اللَّيَا يوم طور سيناء، إنه العزُّ والشرف في الدنيا».

الله وبينما عمرُو بن سعْدَىٰ يتحدَّثُ إلىٰ قومه في ذلك الاجتماع، إذا بطلائع الجيش النبويِّ تظهرُ عليهم زَاحفةً نحو حُصونهم، وهنا قَطَع الزعيمُ اليهوديُّ ابنُ سعدىٰ حديثه قائلاً: «هذا الذي قلتُ لكم».

□ ومع هذا فقد رفض بنو قريطة نصيحة عمرو بن سُعدى ـ الذي دعاهم إلى الدخول في الإسلام ـ، فتقدَّم إليهم بمحاولة أخيرة، باقتراح

<sup>(</sup>١) يعني: النبي ﷺ.

آخر، فقال لهم: «لقد خالفتم محمدًا، ولم أُشرِكْكم في غَدركم، فإن أبيتم أن تدخلوا معه في دينه، فاثبتوا على اليهودية، وأعطُوا الجزية، فوالله، ما أدري أيقبلها منكم أم لا؟»، ولكنهم رفضوا أيضًا هذا الاقتراح؛ حيث كان جوابهم - والغرور لَمَّا يزل يشحن رؤوسهم -: «نحن لا نُقرُّ للعرب بخراج في رقابنا يأخذونه، القتلُ خير من ذلك».

وهنا أعلن عمرو بن سعدى مفارقتَه لقومه، وخرج من حصون قومه بني قريظة، بعد أن طوَّقها الجيشُ الإِسلاميُّ من كلِّ مكان، وكان خروجُه ليلاً.

وعندما خرج هذا الزعيمُ اليهودي من حصون قومه، مفارقًا لهم وكان خروجه ليلاً - التقى به رجالُ الحَرَس النبوي، الذين كانوا يقومون بأعمال الدورية: فأتَوا به إلى قائِدهم محمد بنِ مَسْلَمةَ الأنصاري.

□ قال ابن إسحاق: «خرج عمرُو بنُ سُعدىٰ القُرظيُّ، فمر بحرَس رسول اللَّه ﷺ وعليه محمدُ بنُ مسلمة الأنصاريُّ تلك الليلة، فلم رآه ابنُ مسلمة استوقفه قائلاً: مَن هذا؟ قال: أنا عمرو بن سعدیٰ ـ وكان عمرو قد أبی أن يدخلَ مع بني قريظة في غَدْرهم برسول اللَّه ﷺ وقال: لا أغدرُ بحمدٍ أبدًا ـ. فقال ابنُ مسلمة ـ حين عرف أنه ابن سعدیٰ ـ: اللَّهم لا تحرمني إقالة عثرات الكوام، ثم خلَّى سبيله، فخرج على وجهه حتى بات ـ مستأمنًا ـ في مسجد رسول اللَّه ﷺ تلك الليلة بالمدينة، ثم خرج فلم يُدْرَ أين توجّه من الأرض».

• ولقد وصف النبي ﷺ عمرو بن سعدىٰ بالوفاءِ، وذلك أنه لَمَّا ذُكرت له قِصةُ إلقاءِ الحرس القبضَ عليه، ثم إخلاءِ محمدِ بنِ مسلمةَ



سبيله، قال: «ذلك رجلٌ نجَّاه اللَّه بوفائه»(١).

النبوي النبوي أما يهودُ بني قريظة ، فإنهم لَمّا نظروا إلى طلائع الجيش النبوي تتقدم - بقيادة علي بن أبي طالب - فاضت نفوسهم الشريرة ببعض ما تختزنه من خُبث ودناءة ووضاعة ، وأسمعوا ابن عم رسول اللّه وَ الله وَ اللّه وَ الله وَ وَ الله وَ الله

وأناب علي في حَملِ اللواء أبا قتادة الأنصاري، وانطلق مسرِعًا نحو رسول اللّه عَلَيْ أب واستوقفه عَلَى بُعد من حصون اليهود، وطلب منه أن يقف بعيدًا عن هذه الحصون؛ لئلاّ يتأذّى بسماع ما فاه به اليهود من سبّ وقذف، فقال علي ذلا عليك يا رسول اللّه أن تدنو من هؤلاء الأخابث، فقال النبي فقال علي لا عليك منهم في أذّى ؟ قال: نعم يا رسول اللّه، فقال عَلَيْ الله الله شيئًا ».

ثم واصل الرسولُ القائدُ عَلَيْ تقدُّمَه نحو حصونِ اليهود، حتى إذا دنا من حصونِ قريظةَ الغادرة، نادى نَفَرًا من قادتهم، فلمَّا ظَهروا في أبراج حصونهم قال لهم: «يا إخوانَ القردة وعبَدةَ الطاغوت، هل أخزاكم اللَّه، لأُنزِلَ بكم نِقمتَه؟!»، وهنا أُسقط في أيدي اليهود، فأنكروا أن يكونوا

<sup>(</sup>١) «سلسلة معارك الإسلام الفاصلة» لبشاميل، و «البداية والنهاية».

شَتَمُوهُ ونساءَهُ، وانطلقوا يَحلفون كذبًا، أنهم ما فاهوا بشيء مما بَلَغه بهذا الشأن، ثم اندفعوا في لُيُونة الأفاعي يُسمعون رسولَ اللَّه ﷺ من لَيِّن القول، وطَيِّبِ الكلام، وجميل الإطراء، ما ظنوا أنه سيُساهم في تخفيف عقوبة خيانتهم العظمى، فقالوا: يا أبا القاسم، ما كنت جهولاً.

واشتدَّ حصارُ المسلمين لليهود، وطلبوا المفاوضة والسماح لهم بالخروج من يثرب مع نسائهم وذراريِّهم، وما تَقْدرُ الإبلُ على حَمْله من متاع ـ سوى السلاح ـ على أن يتركوا بقية كلِّ ما يملكون في يثرب للمسلمين. ورُفض طلبهم.

وحاصرَهم المسلمون خمْس عشرة ليلة - كما يقول ابن سعد - أو خمساً وعشرين ليلة حتى وعشرين ليلة - كما يقول ابن إسحاق - : حاصرهم خمساً وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار، وقُذف في قلوبهم الرعب، فعرض عليهم رئيسهم كعب أبن أسد أن يؤمنوا، أو يَقتلوا نساءَهم وأبناءَهم ويخرجوا مستقتلين، أو يُبيتوا المسلمين ليلة السبت . فقالوا: لا نؤمن، ولا نستحل ليلة السبت، وأي عيش لنا بعد أبنائنا ونسائنا؟! .

وقرر الصحابة اقتحام حصون اليهود، مهما كان الثمن، وصاح علي البن أبي طالب حامل لواء الجيش، وابن عمّ الزبير بن العوام، صاح: والله «لأذوقَن ما ذاق حمزة، ولأفتحن حصنهم».

ولما سمع اليهودُ هذا الإنذارَ من حاملِ لواءِ الجيش عليِّ بن أبي طالب وطلق ، وأيقنوا أن الهجومَ على حصونهم أمرٌ لا مفرَّ منه، طلبوا إيقافَ الهجوم، وأعلنوا الاستسلام والنزولَ على حكم الرسول عليه دونما قيدٍ أو شرط.

وسارع اليهودُ إلى فتح أبواب معاقلهم وحُصونهم فوراً، بعد أن ألقوا سلاحهم، وأخذوا في مغادرة الحصنِ مستسلمين، وأمر النبي على المتعال الرجال ووضع القيود في أيديهم، وقد تم ذلك تحت إشراف محمد بن مسلمة قائد الحرس النبوي -، وقد حبس الرجال من بني قريظة، وعددهم حوالي ثماغية مُقاتِل في دار أسامة بن زيد(۱) ، وذكر ابن إسحاق أنهم حبسوا في دار بنت الحارث، وفي رواية عُروة: في دار أسامة بن زيد، ويُجمع بينهما بأنهم جُعلوا في بيتيْن (۱) .

وعند ابن إسحاق أنهم كانوا ستّمئة، وبه جَزَم أبو عمر في ترجمة «سعد بن معاذ»، وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبّان بإسناد صحيح أنهم كانوا أرْبَعَمئة مُقاتل، في حتمل في طريق الجمع أن يُقال: إن الباقين كانوا أتباعًا، وقد حكى ابن إسحاق أنه قيل: إنهم كانوا تسْعَمئة (٣) أمّا النساء والأطفال؛ فقد رأى النبي وي النبي وي الحبس والتضييق، وأنزلوا دار سكرم، أن يُحفظوا في مكان ليس فيه صفة الحبس والتضييق، وأنزلوا دار الضيافة؛ وهي دار ابنة الحارث النجّارية المُعدّة لنزول الوفود التي تقصد المدينة، وكان عدد هؤلاء النساء والذراري يناهز الألف.

وشَفَع الأوسُ لحلفائهم يهود بني قريظة عند رسول اللَّه ﷺ، ففوَّض أمرَ هؤلاء اليهود إلى سيِّد الأوس سعد بن معاذ، قال رسول اللَّه ﷺ: «ألا

<sup>(</sup>١) «الكامل» لابن الأثير (٢/ ١٢٧).

<sup>(</sup>۲) «فتح الباري» (۷/ ٤٧٨).

<sup>(</sup>٣) «فتح الباري» (٧/ ٤٧٨).

تَرضَون \_ يا معشر الأوس \_ أن يحكم فيهم رجلٌ منكم؟». قالوا: بلي، قال: «فذاك سعدُ بن معاذ».

وروى الإمام أحمد في «مسنده» عن جابر بن عبدالله والله الله على النار، «رُمي سعد بن معاذ، فقطعوا أكْحكه، فحسمه رسول الله على بالنار، فانتفخت يده، فنزف، فلما رأى ذلك قال: فانتفخت يده فنزف، فلما رأى ذلك قال: اللهم لا تُخرِج نَفْسي حتى تُقرَّ عيني من بني قريظة. فاستَمْسك عرقه فما قطر، حتى نزلوا على حُكم سعد، فحكم أن تُقتل رجالهم، وتُسبى نساؤهم وذراريَّهم، فلما فرغ منهم انفتق عرقه فمات.

رضي اليهود، ونزلوا على حُكم الله أولاً، ثم على حُكم سعد بن معاذ ثانيًا، لَمَّا قال لهم: أترضون بحُكمي، قالوا: نعم، قال سعد: فإني أحكم فيهم أن تُقتَلَ المقاتِلة، وتُسبَى النساءُ والذرية، وأن تُقسَمَ أموالُهم.

فأخذهم من الغمِّ ما أخَذَهم، وصُعق اليهودُ لهذا الحُكم الصارم، وعلاهم الذهول، وخَيَّم عليهمُ الوجوم.

وأُمر بحَفرِ خنادقَ عميقةٍ في سوق المدينة، وأمر رسول اللَّه ﷺ بإحضارِ الرجال المحكومِ عليهم، وأمرَ بإعدامهم، فأُعدموا دَفْعةً بعد دفعة، حتى لم يَبْقَ منهم أحدٌ، وكان الصحابةُ كلَّما تَمَّ إعدامُ دفعةٍ من هؤلاء اليهود قُذفوا في الخنادق، وواروهم بالتراب.

واختلف المؤرِّخون في عدد اليهود الذين تَمَّ إعدامُهم، فالبعض يقول: إنهم ما بين سِتِّمئة إلى سَبْعِمئة، والبعضُ الآخر يقول: إنهم ما بين التَّسْعمئة.

ولقد أُعدم هؤلاء اليهودُ في ليلة واحدة، وجَرَت عمليةُ الإعدام على

ضَوءِ مشاعلِ سَعَفِ النخيل() ، وتولَّىٰ عملية قتلِ اليهود الْخَونَةِ علي بنُ البي طالب، والزبيرُ بنُ العوام، وكان بنو قريظة المحتجزون في السِّجن مع سيِّدهم كعب بنِ أسد، كلما استدعى الحرسُ جماعة منهم لإعدامهم، لاذُوا بسيِّدهم كعب يسألونه في جزع وارتباك: «ما تراه يُصنع بنا؟ فيجيبهم: أفي كلِّ موطنٍ لا تعقلون؟! هو اللَّهِ القتلُ».

فكان جزاؤهم من جنس ما أرادوا للمسلمين.

وأبئ اللَّهُ إلاَّ أن يَصِلوا هم إلى النهاية المريبة، التي أرادوا للمسلمين الوصولَ إليها، ﴿ وَلا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاَّ بِأَهْلِهِ ﴾ [فاطر: ٤٣].

وهنا أمر اخر: أن الحكم الذي أصدره سعد بن معاذ على يه ود بني قريظة، وأقر النبي وقام بتنفيذه، قد جاء تماماً وفق الشريعة الموسوية عند اليهود أنفسهم، كما في التوراة عندهم، فقد نص «الإصحاح العشرون» من «سفر التثنية»: «وإن تُسالمك أي قرية، بل حاربتك فحاصرها، وإذا دَفَعَها الرب الهك إلى يَدك، فاضرب جميع ذكورهم بحد السيف، وأما النساء والأطفال والبهائم وكل ما في المدينة كل غنيمتها، فتعتنمها لنفسك، وتأكل غنيمة أعدائك التي أعطاك الرب الهك الرب الهك التي أعطاك الرب الهك المينة كل ألهك التي أعطاك الرب الهك التي أعطاك الرب الهك المنهائم وكل ما في المدينة كل ألهك التي أعطاك الرب الهك النهائم وكل من المنهائم وكل منها الرب الهك التي أعطاك الرب الهك التي أعطاك الرب الهك التي أعطاك الرب الهك النهائم وكل منه المنه المنهائم وكل منه وألهائم وتأكل عنيمة أعدائك التي أعطاك الرب الهك (١٠) المنهائم وكل منه وتأكل عنيمة أعدائك التي أعطاك الرب الهك (١٠) .

وهذا النصُّ الصريحُ في كتابِ اليهود المقدَّس، يجعل هؤلاء يَرُون أنَّ من حقِّهم تنفيذَ حُكم الإعدام فيمن وَقع في أيديهم من أعدائهم الرجال،

<sup>(</sup>١) «السيرة الحلبية» (٢/ ١٢٠).

<sup>(</sup>۲) «سفر التثنية» (۲۰/ ۱۳ ـ ۱۶).

وسَبْيَ نسائهم وذراريِّهم، ومصادرة كلِّ ممتلكاتهم، وهذا يعني أن اليهود لو نجحوا في مؤامرتهم، وتم لهم ولأحلافهم التغلُّبُ على المسلمين، لَمَا تردَّدوا لحظةً في إبادة المُحاربين منهم، وسَبْي نسائهم وذراريِّهم، ومصادرة أموالهم تمشيًا مع حُكم كتابهم المقدس، الذي جاء صريحًا في «سِفْر التثنية».

وهكذا جاءت العقوبةُ التي أنزلها المسلمون باليهود، هي نَفسُ العقوبةِ التي كان هؤلاء اليهودُ يَنوُون إنزالَها بالمسلمين، لو وَقعوا في أيديهم.

فالحكمُ النازل باليهود إنما جاء وِفقًا لشريعتهم، فهو إذًا جزاءٌ وفاقٌ(١).

\* وصدَق اللَّهُ إذ يقول: ﴿ وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُم مِّنْ أَهْلِ الْكَتَابِ مِن صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿ آَنَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَديرًا ﴾ [الاحزاب: ٢٦-٢٧].

### \* شيطان اليهود حُيى بن أخطب لعنه الله -:

إذا تَجَمَّع خُبْثُ اليهود ودَنَسُهم وخِسَّتُهم وكَيدُهم ومكرُهم في شخصٍ أو شيطانٍ من شياطينِ الإنس، لكان هو حُبَيُّ بن أخطب. فهو عدوُّ رسولِ اللَّه ﷺ . . وله من ذلك بين يهود موقعُ الصَّدَارة .

□ كان حُيَيُّ بنُ أخطَبَ على رأسِ الشياطين اليهود الذين حَزَّبوا الأحزاب على رسول اللَّه عَيَّالِيَّهُ وهم: سَلاَّمُ بنُ أبي الحُقيق النَّضْري، وكنانةُ ابنُ أبي الحُقيق النَّضْري، وكنانةُ ابنُ أبي الحُقيق النَّضري، وهُوذةُ بنُ قيس الوائِليُّ، وأبو عُمَّارِ الوائليُّ. . فَرَجوا حتى قدموا على قريش في مكة، فدَعَوهم إلى حربِ رسولِ اللَّه عَلَيْكُ مُرَجوا حتى قدموا على قريش في مكة، فدَعَوهم إلى حربِ رسولِ اللَّه عَلَيْكُ (١) «موسوعة الغزوات الكبرى» «بنو قريظة» (١٥٢، ٢٤٦، ١٦٤، ١٩٩، ١٩٠٠).

وقالوا: إنا سنكونُ معكم عليه حتى نستأصله، فقالت لهم قريشٌ: يا معشر يهود، إنكم أهلُ الكتاب الأول والعلم بما أصبحنا نختلفُ فيه نحن ومحمدٌ، أفديننا خيرٌ أم دينه؟ قالوا: بل دينكم خيرٌ من دينه، وأنتم أوْلي بالحقّ منه، فهم الذين أنزل اللّه تعالى فيهم: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الّذينَ أُوتُوا نَصِيبًا مّنَ الْكتَابِ فيهم الذين أنزل اللّه تعالى فيهم: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الّذينَ أُوتُوا نَصِيبًا مّنَ الْكتَابِ يُؤْمنُونَ بِالْجبْت وَالطّاغُوت وَيَقُولُونَ للّذينَ كَفَرُوا هَوُلاء أَهدَىٰ مِنَ الّذينَ آمنُوا يؤمنُونَ بالنّي قوله: ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللّهُ مِن فَضله فَقَدْ آتَيْنَا وَمِنهُم مّن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنّمَ سَعِيرًا ﴾ [النساء: ٥١ - ٥٥]. فلما قالوا ذلك لقريشٍ سَرَّهم ونَشطوا لِمَا دَعَوهم إليه من حَرب رسول اللّه وَاللّه وَاللّهُ اللّه الله مَنْ مَر برسول اللّه وَاللّه الله وَاللّه الله ويَقْرِيشٍ سَرّهم ونَشِطوا لِمَا دَعَوهم إليه من حَرب رسول اللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه والله والمؤلفة والله والله والله والمؤلفة وال

□ ثم خرج هذا الشيطانُ حُييٌّ في أولئك النفر من يهود، حتى جاؤوا غَطَفانَ ـ من قَيسِ عَيْلان ـ فدَعَوهم إلى حرب رسول اللَّه ﷺ، وأخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه، وأن قريشًا قد تابعوهم على ذلك، فاجتمعوا معهم فيه.

الله حييُّ بنُ أخطبَ حتى أتى كعبَ بنَ أسدِ القُرطِي وخَرج عدوُّ اللَّه حييُّ بنُ أخطبَ حتى أتى كعبَ بنَ أسدِ القُرطِي الله عقد بني قريظة وعَهدهم مع رسول اللَّه ﷺ -، فلم يَزَلُ حييُّ بكعبٍ يَفتِلُه في الذِّروةِ والغاربُ(١) حتى نَقَض كعبُ بنُ أسدٍ عهدَه مع رسول اللَّه عَلَيْهُ.

وأيُّ موقفِ خانت فيه يهودُ رسولَ اللَّه ﷺ أو حاولت خداعَه والغَدْرَ به، كان على رأسهم حُييٌ الذي كان يَعلمُ صِدْقَ رسول اللَّه ﷺ

<sup>(</sup>١) أي: ما زال يروّضه ويخاتله.

ونُبُوَّتُه حتى مَكَّن اللَّهُ مِن رقبته .

□ وأراح اللَّهُ المسلمين من شَرِّه، فقد أصاب ما أصابَ بني قريظة لأنه كان معهم في حصونهم، وشَمِله حكمُ سعد بن معاذ وظي ، فقتل هو ومقاتِلةُ بني قريظة . وذهب إلى مَزبلة التاريخ . وبَرِئت منه ابنتُه صفيةُ بنتُ حُييِّ التي صارت أمَّا للمؤمنين . وللَّه درُّ من قال عن اليهود:

ذي قوله حبر الإيمان (۱) هارون وموسى عمران صاحوا: يا حكم القرآن ولغيبة سعد الفرسان واهتز سرير الرحمن (۱)

هم قومُ البُهت ويا طيري وصفيّة أمُّ الأبسرار وصفيّا أمُّ الأبسرار بُراءُ منهم هُمْ منّا أَ يَندرون الدَّمْع لغيبته سعدُ بنُ معاذ تعرفهُ

# \* مَلِكُ خَيْبُر أبو رافع سلاَّم بن أبي الحقيق ـ لعنه اللَّه ـ:

كان سكلاً مُ بن أبي الحُقَيْق من يهود بني النَّضير ومِن أحبار اليهود الذي ناصبوا رسول اللَّه ﷺ العداوة من أول يوم، وهو من أحبار يهود الذين نزل فيهم القرآنُ لحِقدهم على رسول اللَّه ﷺ، ولكونهم كانوا يتعنتونه(٣)، ولكذبهم وزورهم وقولهم: "إنَّ دينَ قريشٍ خيرٌ من الإسلام)(١).

◘ وحين حاصر النبيُّ عَلَيْكُ بني النضير وأجلاهم عن المدينة، كان

<sup>(</sup>١) عبداللَّه بن سلام زعيم اليهود الذي أسلم وظي،

<sup>(</sup>٢) هذه منقبة لسعد بن معاذ رطي عند موته.

<sup>(</sup>٣) أي: يشقُّون عليه، ويحاولون إنزال العَنَت به.

<sup>(</sup>٤) انظر «سيرة ابن هشام» (٢/ ١٣٣، ١٣٤، ٢/ ١٩٠).

سَلاَّمُ يُهدِّدُ المسلمين قائلاً: «إنَّ حلفائي بِخَيْبر لَعشرةُ آلاف مقاتِل»، فبَلَغ رسولَ اللَّه عَلَيْ بني النضيْر، وسولَ اللَّه عَلَيْ بني النضيْر، فاستسلموا للمسلمين.

وكان سلاَّمٌ من التُّجار الكبارِ الذين يتعاطَون الربا، وكان له على أُسَيْدِ ابنِ حُضير عشرون ومئة دينار إلى سَنَة، فلما أجلاهم النبيُّ عَلَيْ صالحه سلاَّمٌ على أخذ رأس ماله ثمانين دينارًا، وأبطل ما فَضل (١)، وصنَع يهودُ المرابون صنيعَه مُكْرَهين.

وأعطى النبيُّ عَلَيْ سعدَ بنَ مُعَاذ سيفَ سلاَّم بنِ أبي الحُقَيْق، وكان سيفًا له ذكرٌ عندهم (٣) ، وكان من جُملة غنائم بني النضيْر .

وكان سلاَّمٌ وحييُّ بنُ أخطبَ على رأس مَن حَزَّبُوا الأحزاب من قريش وغَطَفان لحرب رسول اللَّه ﷺ.

العرب عن عروة: «أنه كان ممَّن أَعَان غَطَفانَ وغيرَهم من مشركي العرب المال الكثير على رسول الله ﷺ (٤) .

وكانت غزوةُ الخندق ثمرةً من ثمرات حِقده وكيدِه الدائب للإسلام هو وحُييٌ بن أخطب.

ولسلاَّم أخُوانِ مشهورانِ من أهل خيبر: أحدهما كنانةُ ـ وكان زوجَ صفيةَ بنتِ حييِّ قبل النبي ﷺ ـ، وأخوه الرَّبيع بن أبي الحُقيق، وقتلهما

 <sup>(</sup>۱) «مغازي الواقدي» (۱/ ۳۷۳).

<sup>(</sup>٢) «مغازي الواقدي» (١/ ٣٧٤).

<sup>(</sup>٣) «مغازي الواقدي» (١/ ٣٧٩).

<sup>(</sup>٤) «فتح الباري» (٧/ ٣٩٨).

النبيُّ ﷺ جميعًا بعد فتح خيبر (١) .

لقد كان سلاً م بن أبي الحُقيْق من أخطر أعداء النبي عَلَيْ والإسلام والمسلمين، وكان لابد من وضع حد لنشاطه المخرِّب، فقد كان لا يُريح ولا يَسْتَريح، ولكن القضاء عليه لم يكن سهلا ميسورا، وبخاصة وهو في حصنه الحصين، بين أهله وذَويه الأقوياء، في وَسَط خَيْبر المُحصَّنة ذات الحصون والقلاع، التي يحميها عشرة آلاف مقاتل أمر والتي تستطيع أرسال ثلاثة آلاف مقاتل فوراً "، فلابد من أن يوكل أمر وإلى بطل مقدام، وكان هذا البطل هو عبد الله بن عتيك.

الخزرجُ رسول الله عَلَيْ في قتل سكام بن أبي الحقيق وهو بخيبر، الخزرجُ رسول رسول الله عَلَيْ في قتل سكام بن أبي الحقيق وهو بخيبر، فأذن لهم، قال: فحدَّ ثني الزُّهريُّ عن عبداللَّه بن كعب بن مالك قال: كان عمَّا صَنَع اللَّهُ لرسوله أن الأوسَ والخزرجَ كانا يتصاولان تصاول الفَحْليْن، لا تصنعُ الأوسُ شيئًا إلاَّ قالت الخزرجُ: واللَّه لا تذهبون بهذه فضلاً علينا وكذلك الأوس من فلمَّا أصابت الأوسُ كعب بن الأشرف تذاكرت الخزرجُ: مَن رَجلٌ له من العداوة لرسول اللَّه عَلَيْ كما كان لكعب؟ فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر "' ...

<sup>(</sup>۱) «فتح الباري» (۷/ ۳۹۷).

<sup>(</sup>۲) «مغازى الواقدى» (۱/ ۳۷۳).

<sup>(</sup>٣) «مغازي الواقدي» (١/ ٣٩٣).

<sup>(</sup>٤) "فتح الباري" (٧/ ٣٩٧).

\* سَرِيَّةُ عبداللَّه بنِ عَتيك لقَتلِ أبي رافع عبداللَّه (١) بن أبي الحُقيق، أو سَلاَّم ابن أبي الحقيق:

كانت هذه السَّريةُ المباركة ـ كما قال ابن سعد (۱) ـ في رمضان سنة سِتً على الرأي الأرجح، وهي من أبطالِ الخزرج، وقائدُها هو عبداللَّه بن عَتيك ابنِ قيسٍ الخَرْرجيِّ من بني غَنْم بن سلمة .

وبقيَّةُ أبطالِ السَّرِية هم:

عبداللَّه بن أُنيس الجُهَنيُّ حليفُ بني سلمة من الخزرج، وحليفُ بني سوَاد بن سلمة على الأخصّ.

وعبدُاللَّه بن عتبة.

ومَسْعود بن سِنَان الأسلمي حليف بني سلمة.

وأبو قتادة الحارث بن رِبعي.

وخُزاعي بن أسود(٣) .

◘ قال ابن حجر «فإنْ كان عبدُاللَّه بن عتبة محفوظًا(١) فقد كانوا ستة .

وأكثرُ أصحاب المغازي والسِّير - وعلى رأسِهم إمامُهم محمدُ بن

<sup>(</sup>١) الذي سمّاه عبداللَّه هو عبداللَّه بن أنيس كما أخرجه الحاكم في «الإكليل» من حديثه مُطَوَّلاً.

<sup>(</sup>۲) «طبقات ابن سعد» (۲/ ۹۱).

<sup>(</sup>٣) ويُقال أسود بن خزاعي أو أسود بن حرام انظر «فتح الباري» (٧/ ٩٩ ٣).

<sup>(</sup>٤) نص عليه البخاري في الحديث رقم (٤٠٤)، ولم يُذكر إلا في هذا الطريق، وزعم ابن الأثير في «جامع الأصول» أنه ابن عنبة ـ بكسر العين وفتح النون ـ، وهو غلط منه فإنه خولاني لا أنصاري، ومتأخّر الإسلام لا مُتَقدِّمه وهذه القصة مُتَقدِّمة . . قاله ابن حجر في «الفتح» (٧/ ٩٧).

إسحاقَ- يَرُون أن الفدائيِّين الخمسة أو السِّتة كلُّهم اشتركوا مع قائدهم عبداللَّه ابن عَتيك في القضاء على الطاغية اليهودي، وأن الذي أثبَت أبا رافع وقَضَىٰ عليه هو «عبد اللَّه بن أُنيْس»، وكلُّ أصحاب الكتب السِّتة والسير - ما عدا الإمام البخاري - يتَّفقون مع ابن إسحاق في رأيه، إلاَّ أن الإمام البخاريَّ يختلفُ مع أصحاب الكتب السِّتة وأصحاب السيِّر، فروىٰ أن قاتل أبي رافع هو قائدُ الفدائيين عبد اللَّه بن عَتيك لا عبد اللَّه بن أنيس (۱).

عن البَرَاء بنِ عازب رَضْ قال: «بَعث رسولُ اللَّه ﷺ رَهْطًا إلى أبي رافع، فدخل عليه عبدُاللَّه بن عَتيكِ بيتَه ليلاً وهو نائم فقتَله»(٢).

اليهوديِّ رجالاً من الأنصار، فأمَّر عليهم عبدَاللَّه بن عَتِيك، وكان أبو رافع اليهوديِّ رجالاً من الأنصار، فأمَّر عليهم عبدَاللَّه بن عَتِيك، وكان أبو رافع يُؤذي رسولَ اللَّه ويُعينُ عليه، وكان في حصن له بأرضِ الحجاز، فلمَّا دَنُوا منه وقد غَربَت الشمسُ وراح الناس بِسَرحهم (٣)، فقال عبداللَّه لأصحابه: اجلسوا مكانكم، فإني مُنْطَلِقٌ ومُتَلَطِّفٌ للبَوَّابِ لَعَلِّي أن أدخلَ، فأقبلَ حتى دنا من الباب، ثم تَقَنَّعُ (١) بثوبه كأنه يَقضي حاجةً وقد دخلَ الناسُ منه فهتف به البوابُ: يا عبداللَّه، إن كُنتَ تريدُ أن تدخلَ فادخل، فإني أريدُ أن أغلِقَ به البوابُ: يا عبداللَّه، إن كُنتَ تريدُ أن تدخلَ فادخل، فإني أريدُ أن أغلِقَ

<sup>(</sup>۱) انظر «سیرة ابن هشام» (۳/ ۳۱۲ ـ ۳۱۲)، و «صلح الحدیبیة» لبشامیل (ص۸۷)، و «البدایة والنهایة» (۶/ ۱۳۹)، و «فتح الباری» (٥/ ۲۱۰ ـ ۲۱۲).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري في «صحيحه» ـ كتاب المغازي ـ باب قتل أبي رافع عبداللَّه بن أبي الحُقيْق، ويُقال سلاّم بن أبي الحقيق كان بخيبر، ويقال في حصن له بأرض الحجاز (٧/ ٩٥ - فتح الباري) حديث رقم (٤٠٣٨).

<sup>(</sup>٣) راح الناس بسرحهم: أي رجعوا بمواشيهم التي ترعيي.

<sup>(</sup>٤) تقنُّع بثوبه: أي تغطّي به ليخفي شخصه لئلا يُعرَف.

الباب، فدخلت، فكمنت (١٠٠٠)، فلما دخل الناس أغلق الباب ثم على الأغاليق على ود (١٠٠٠)، قال: فقمت إلى الأقاليد (١٠٠٠) فأخذتها ففتحت الباب، وكان أبو رافع يُسْمَرُ عندَه (١٠٠٠)، وكان في عَلالي (١٠٠٠) له، فلما ذهب عنه أهل سَمَرِه صَعدت إليه، فجعلت كلما فتحت بابًا أغلقت علي من داخل، قلت : إن القوم إن نذر وا(١٠٠٠) بي لم يَخلصوا إلي حتى أقتله، فانتهيت إليه، فإذا هو في بيت مُظلم وسَطَ عياله لا أدري أين هو من البيت، فقلت: أبا رافع. قال: مَن هذا؟ فأهويت نحو الصوت (١٠٠٠) فأضر به ضربة بالسيف وأنا دهش، فما أغنيت (١٠٠٠) شيئًا، وصاح فخرجت من البيت، فأمكث غير بعيد، ثم دخلت إليه فقلت: ما هذا الصوت يا أبا رافع؟ (١٠٠٠) فقال: لأمّل الويل (١٠٠٠)،

<sup>(</sup>١) كمنت: أي: اختبأت.

<sup>(</sup>٢) الأغاليق: جمع غَلق بفتح أولَّه: ما يغلق به الباب والمُراد بها المفاتيح.

كذا في رواية أبي ذر، وفي رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا إشكال. الودد: بفتح الواو وتشديد الدال هو الوتد.

وفي رواية: «وضع مفتاح الحصن في كُوَّة». والكوّة بالفتح وقد تُضَمّ وقيل: بالفتح: غير النافذة، وبالضمّ: النافذة.

<sup>(</sup>٣) الأقاليد: جمع إقليد وهو المفتاح.

<sup>(</sup>٤) يسمر عنده: أي: يتحدثون ليلاً.

<sup>(</sup>٥) علاليّ: جمع علية بتشديد التحتانية وهي الغرفة.

<sup>(</sup>٦) نذروا بي: أي: علموا، وأصله من الإنذار وهو الإعلام بالشيء الذي يحذر منه.

<sup>(</sup>٧) أهويت نحو الصوت: أي قصدتُ نحو صاحب الصوت.

<sup>(</sup>٨) فما أغنيت شيئًا أي لم أقتله.

<sup>(</sup>٩، ١٠) في حديث عبداللَّه بن أنيس: «فقالت امرأته: يا أبا رافع هذا صوت عبداللَّه بن عتيك فقال: ثكلتك ِأمك ِوأين عبداللَّه بن عتيك؟.

إنَّ رجلاً في البيت ضربني قَبْلُ بالسيف. قال: فأضربه ضربةً أَتْخَنَّهُ ولم أَقْتُله، ثم وضعتُ ضبيب (۱) السيف في بطنه حتى أخذ في ظَهره؛ فَعَرفت أَني قَتلتُه، فجعلت أفتح الأبواب بابًا بابًا حتى انتهيت إلى درجة له، فوضعت رجلي وأنا أرى (۱) أني قد انتهيت إلى الأرض، فوقعت في ليلة مقمرة، فانكسرت ساقي (۱) فعصبتها بعمامة، ثم انطلقت حتى جلست على الباب، فقلت: لا أخرج الليلة حتى أعلم أقتلته؟ فلما صاح الديّك قام الناعي على السور، فقال: أنعى (۱) أبا رافع تاجر أهل الحجاز، فانطلقت إلى أصحابي، فقلت: النّجاء النجاء (۱) نقد قتل الله أبا رافع، فانتهيت إلى النبي على فحدّثته، فقال لي: «ابسط رجْلك»، فبسطت رجلي، فمسكة رجلي،

<sup>=</sup> وفي رواية: "وغيّرت صوتي كهيئة المستغيث فإذا هو مستلق على ظهره"، وفي رواية ابن إسحاق: "فصاحت امرأته فنوّهت بنا، فجعلنا نرفع السيف عليها ثم نذكر نهي رسول الله ﷺ عن قتل النساء فنكف عنها.

<sup>(</sup>۱) قال الخطابي: هكذا يُروئ، وما أراه محفوظًا، وإنما هو «ظُبَة السيف» وهو حرف حد السيف ويُجمع على ظبات. قال: والضبيب لا معنى له هنا؛ لأنه سيلان الدم من الفم. قال عياض: هو في رواية أبي ذر بالصاد المهملة، وكذا ذكره الحربي وقال: أظنه طرفه. وفي رواية غير أبي ذر بالمعجمة وهو طرف السيف.

<sup>(</sup>٢) أُرىٰ: أيْ أظن. وذكر ابن إسحاق في روايته أنه كان سيء البصر.

<sup>(</sup>٣) فانكسرت ساقي: وفي رواية: «فانخلعت رجلي عصبتها». ويجمع بينهما بأنها انخلعت من المفصل وانكسرت من الساق.

<sup>(</sup>٤) أنعَى: بفتح العين، كذا ثبت في الروايات، قال ابن التين: هي لغة والمعروف أنعو، والنعي: خبر الموت، والاسم: الناعي.

<sup>(</sup>٥) النُّجاء: أي: أسرعوا.

<sup>(</sup>٦) رواه البخاري (٤٠٣٩).

رافع عبدَاللَّه بنَ عَتيك وعبدَاللَّه بن عُتبة في ناسٍ مَعهم، فانطلقوا حتى دَّنُوا من الحصن، فقال لهم عبدُاللَّه بنُ عَتيك: امكُثوا أنتم حتى أنطلق أنا فأنظر . . قال : فتَلَطَّفُتُ أن أدخلَ الحصن ، ففَقُدوا حمارًا لهم ، قال : فخرجوا بقبس يطلبونه قال: فخشيتُ أن أُعرَفَ، قال: فغَطَّيْت رأسي كأني أقضِي حاجةً، ثم نادى صاحبُ الباب: مَن أراد أن يدخلَ فَلْيَدْخُل قبل أن أُغْلقه. فدخلتُ، ثم اختبأتُ في مربط حمارٍ عند باب الحصن، فتعشُّوا عند أبي رافع وتحدَّثوا حتى ذهبت ساعةٌ من الليل، ثم رجعوا إلى بيوتهم، فلمَّا هدأت الأصواتُ ولا أسمعُ حَركةً خرجتُ، قال: ورأيتُ صاحبَ الباب حيث وَضَع مفتاحَ الحصن في كُوَّة، فأخذتُه ففتحتُ به بابَ الحصن، قال: قلت: إن نَذِر بي القومُ انطلقتُ على مَهَل، ثم عَمَدتُ إلى أبواب بيوتهم، فعُلَّقتُها عليهم من ظاهر، ثم صعدت إلى أبي رافع في سُلَّم، فإذا البيتُ مُظلم قد طُفِئ سراجُه، فلم أدر أين الرَّجُلُ.

فقلت: يا أبا رافع. قال: مَن هذا؟ قال: فعمدتُ نحو الصوت فأضربُه، وصاح، فلم تُغْنِ شيئًا. قال: ثم جئتُ كأني أُغيثُه، فقلت: ما لك يا أبا رافع وغيَّرتُ صوتي ؟. فقال: ألا أُعجبك، لأمِّك الويْل، دخل علي وجُل فضربني بالسيف. قال: فعمدتُ له أيضًا فأضربُه أخرَىٰ، فلم تُغْنِ شيئًا، فصاح، وقام أهلُه، قال: ثم سمعتُ صوت العَظْم، ثمَّ خرجت دهِشًا حتى أتيتُ السُلَّم أُريدُ أن أنزل، فأسقطُ منه، فانخلعت رجلي، فعصبَّتُها، ثم أتيتُ أصحابي أحجُلُ، فقلت: انطلقوا فبَشِّروا رسولَ اللَّه فعصبَّتُها، ثم أتيتُ أصحابي أحجُلُ، فقلت: انطلقوا فبَشِّروا رسولَ اللَّه فعصبَّتُها، ثم أتيتُ أصحابي أحجُلُ، فقلت: انطلقوا فبشروا رسولَ اللَّه فعصبَّتُها، فإني لا أبرحُ حتى أسمع الناعية. فلماً كان في وجه الصبُّح صعد

الناعيةُ فقال: أنعَى أبا رافع. قال: فقمتُ أمشي ما بي قَلَبة (١) ، فأدركتُ أصحابي قبل أن يأتوا النبي عَلَيْكُ ، فَبشَر تُه »(٢) .

□ قال اللواء محمود شيت خَطَّاب عن هذه السَّرِيَّة: «وأمَّر رسولُ اللَّه ﷺ عليهم عبدَاللَّه بن عَتِيك، ونهاهم عن قتلِ النساء والصبيان، فنهضوا حتى أتَوا خيبرَ ليلاً.

وكان سَلاَّمٌ ساكنًا في دارٍ في جماعة من يهود، فلم يَدَعُوا بيتًا في الدار الا أغلَقوه على أهله، وكان سَلامٌ في علِيةٍ له إليها عَجَلَة (٢)، فأسندوا فيها (٤) حتى قاموا على بابه، فاستأذنوا عليه، فخرجت إليهم امرأتُه، فقالت: «مَنْ أنتم؟»، قالوا: «ناسٌ من العَرَب نلتمسُ المِيْرَة»، قالت: «ذاكم صاحبُكم، فادخلوا عليه».

فلما دخلوا أغلقوا البابَ على أنفُسهم تخوُّفًا أن تكون دونَه مُجَاولة (٥) تَحولُ بينهم وبينه، فصاحت امرأتُه فهمُّوا بقَتلها، ثم ذكروا نَهْيَ النبيِّ عَلَيْكِهُ عن قتل النساء، فأمسكوا عنها، ثم تعاوروه بأسيافهم وهو راقدٌ على فراشه، أبيض في سوادِ الليل كأنه قُبْطيَّةٌ (١) مُلْقَاة، ووضع عبدُ اللَّه بنُ عَتيك

<sup>(</sup>١) قَلْبَة: أي: علَّة انقلب بها.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري ـ حديث رقم (٢٠٤٠).

 <sup>(</sup>٣) له إليها عجلة: المراد بالعجلة هنا: جذع النخلة، كانوا ينقرون في مواضع منه نقراً
 بعضها فوق بعض، ثم يجعلونه، كالسلَّم يصعدون عليه إلى الغرف والأماكن العالية.

<sup>(</sup>٤) أسندوا فيها: علوا وارتفعوا، وتقول: أسند فلان إلى الجبل: إذا علا فيه وارتفع.

<sup>(</sup>٥) المجاولة : الحركة تكون بينه وبينهم.

<sup>(</sup>٦) القبطيَّة: ثوب يصنع بمصر أبيض من الكتان الرقيق، وهي منسوبة إلى القبط على غير قياس.

سيفَه في بطنِه حتى أنفذه ، كما تحامَلَ عليه بالسيف عبدُاللَّه بنُ أُنيس في بطنه حتى أنفذه ، وسلامٌ يقول: قَطْنِي . . قَطْنِي ، أي حَسْبِي حَسْبِي .

وخرج أفرادُ السَّرية من حُجرة سَلام، وكان عبدُاللَّه بن عَتيك سَيِّئَ البَصر، فوقع من الدرجة فَوُثِئَتْ(١) رِجلُه وثئًا شديدًا، فحَمَله أصحابُه حتى أتوا مَنْهَرًا من مناهِرِهم(١)، فدخلوا فيه واستتروا.

وخَرَج أهلُ الآطام، وأوقدوا النيرانَ في كلِّ وجهٍ، فلما يئِسوا رجعوا إلى آطامهم.

وقال أفرادُ السَّرية: «كيف لنا بأنْ نعلمَ بأنَّ عدوَّ اللَّه قد مات؟»، فرجع أحدُهم ودخل بين الناس، فوجد امرأته ورجالَ يهود حولَه، وفي يدها المصباحُ تنظرُ في وجهه وتحدُّثهم وتقول: «أما واللَّه لقد سمعتُ صوت ابن عَتيك، ثم أكذبتُ نفسي وقلت: أنَّى ابنُ عَتيك بهذه البلاد؟»، قال: «ثم أقبلَت عليه تنظرُ في وجهه، ثم قالت: فاظ(") وإله يهود! فما سمعتُ من كلمة كانت ألذَّ إلى نفسي منها».

وقد حَدَّث الذي ذهب يستطلعُ موت سكلام أصحابه بحديثه هذا بعد عودته إليهم من مُهمته الاستطلاعية، فأيقنت السَّريةُ بهلاكه.

واحتمل أفرادُ السَّرية عبدَاللَّه بن عَتِيك، وقَدِموا على رسول اللَّه

<sup>(</sup>١) وثنت رِجلُه: شبه الفسخ في المفصل، أصاب العظم شيء ليس بالكسر. وقال بعض أهل اللغة: الوثء: تصدُّع في اللَّحم لا في العظم.

<sup>(</sup>٢) المنهر: مدخل الماء من خارج الحصن إلى داخله.

<sup>(</sup>٣) فاظ: مات، قال الرَّاجز: «لا يَدْفنون عنهم مَنْ فاظا».

وَيُنْكِلُونَ ، فأخبروه بقتلِ سَلام، واختلفوا عنده في قتله، فكلُّهم يدعيه، فقال رسولُ اللَّه وَيُنْكِلُونَ : «هاتوا أسيافكم»، فانظر إليها، فقال لسيف عبداللَّه بن أنَيْس: «هذا قَتَله، أرى فيه أثرَ الطعام»(١) .

□ قال حَسَّانُ بنُ ثابت وهو يَذكُرُ قتلَ كعبِ بنِ الأشرف وَقتْلَ سَلاَّم بنِ المُقَيْق:

لله در عصابة (٢) لاقينته م م ي مَرون بالبيض الخفاف إليكم م حتى أتوكم في مَحَدل بلادكم م مُسْتَنْصِرين لِنصر دين نبيه م

يا ابن الحُقَيْقِ وأَنْتَ يا ابنَ الأَشْرَفَ مَرَحًا كَأْسُد في عَرِيْنِ مُغَرِّف (٣) فَسَسَقَوْكُمُّ حَسَنْفًا ببيض ذُنَّفُ (٤) مُسْتَصْغِرين لكلِّ أمر مُجْحِفِ (٥) مُسْتَصْغِرين لكلِّ أمر مُجْحِفِ (٥)

وهكذا تخلُّص المسلمون مِن عدوٍّ لدود(١) ، وكان إقدامُ عبداللَّه

<sup>(</sup>۱) «سيرة ابن هشام» (۳/ ۳۱۶ ـ ۳۱۲)، و«الدرر» (۱۹۰، ۱۹۱)، «جوامع السيرة» (۱۹۸ ـ ۲۰۰)، و طبقات ابن سعد» (۲/ ۹۰، ۹۱)، وانظر: «مغازي الواقدي» (۱/ ۳۹۰ ـ ۳۹۰)، وابن الأثير (۲/ ۱٤۲ ـ ۱٤۸).

<sup>(</sup>٢) العصابة: الجماعة.

<sup>(</sup>٣) يَسْرُون: يسيرون ليلاً. والبيض الرقاق: السيوف. ومرحًا: يروى بفتح الميم والراء جميعًا، وهو مصدر قولك: مَرَحَ فلان فهو مَرَحٌ، أي: نشط، وَالْمَرَحُ: النشاط، ويروى بضم الميم وسكون الراء، فهو جمع مَرح ـ بِزِنَة كَتف ـ، وهو النَّشيط. والأُسْدُ: جمع أَسَد بفتحتين. العرين: الغابة، وهي: موضع الأسد. والمغرف: الذي الْتَفَتْ أغصانه.

<sup>(</sup>٤) ذُفَّف ـ بضم الذال وتشديد الفاء مفتوحة ـ: السريعة القتل، تقول: ذففت على الجريح: إذا أسرعت في قتله ولم تمهله.

<sup>(</sup>٥) الأمر المجحف: الذي يذهب بالنفوس والأموال.

<sup>(</sup>٦) «سيرة ابن هشام» (٣/ ٣١٦، ٣١٧).

وإقدامُ سَرِيَّتِه إقدامًا فذًّا بمعنى الكلمة.

وكما قلنا من قبل: إن أكثر أصحاب المغازي والسيّر - وعلى رأسهم محمد بن إسحاق - يرون أن الفدائيين الخمسة كلّهم اشتركوا مع قائدهم عبداللّه بن عتيك في القضاء على الشيطان اليهودي، وأن الذي أثبت أبا رافع وقضى عليه هو عبداللّه بن أنيس.

وعلى هذا كلُّ أصحابِ الكتبِ السِّتة والسِّير عدا البخاريَّ الذي ذكر أن قاتل أبي رافع هو عبدُاللَّه بن عتيك، لا عبدُاللَّه بن أنيس، ولم يذكر البخاريُّ أن بقيةَ الفدائيين لم يدخلوا الحصن.

وليس هناك تناقض بين الروايتين في اشتراك الفدائيين الخمسة في قتله «أما ما جاء في «صحيح البخاري» من أن ابن عتيك قال لبقية رجاله: «ابقُوا مكانكم حتى أنظر»، فليس فيه ما يَنفي اشتراكهم معه في العملية، إذ يحتمل أنه بعد أن نظر وقام بالاستكشاف رَجَع وأخذهم معه كقائل مسؤول، وأنه كان يتحدّث بلسان القائد الذي يُنسَبُ إليه فعل كلِّ شيء حتى وإن لم يكن هو الذي فعل كلَّ شيء.

كما أنَّ عدمَ ذِكرِ دُورِ بقيةِ الفدائيين في روايةِ البخاري لا يَنفي اشتراكَهم، إذ يحتمل أن يكونوا ظُلُوا كالحرس يَحْمُونَ ظَهرَ قائدِهم حتى قام بالقضاء على أبي رافع.

أما قول ابن عتيك في رواية البخاري: «ثم أتيتُ أصحابي أحجل..» الخ، فلا ينفي ـ أيضًا ـ اشتراكَهم مع قائدهم في العملية؛ إذ لا يُستبعد أن يكونوا قد سَبقوه، فخرجوا قبلَه وتأخَّر هو بسبب ما حَدَث له من كَسرٍ في

رِجله، ولأن القائدَ عند الانسحاب عادةً يكونُ آخِرَ مَن ينسحب.

بهذا يتَّضحُ أنه لا تناقضَ ولا تباينَ يُذْكر بين الروايتين (١١) إلاَّ في اسمِ قاتل أبي رافع؛ أي: مَن أجهز عليه في النهاية.

□ قال ابنُ سعد يَصفُ مطاردة اليهود للفدائيين الخمسة: «وصاحت امرأتُه، فتصايَح أهلُ الدار، واختبأ القومُ في بعضِ مناهرِ خيبر.. وخرج الحارثُ أبو زينب<sup>(۲)</sup> في ثلاثة آلاف في آثارهم يطلبونهم بالنيران-أي: بالمشاعل في ظلام الليل -، فلم يروهم، فرجعوا، ومكث القومُ - أي الفدائيون - في مكانهم يومين حتى سكن الطلب، ثم خرجوا مُقبِلين إلى المدينة»(۳).

أباً رافع لا يرفع اللَّهُ طاغيًا جمعت من الأحزاب ما شئت تبتغي ورَحت تصبُّ المالَ في غير هينة هو ابن عتيك إن جَهلت وصحبه يدُبُّ وقد جَنَّ الطلام مُقنعًا كأن حمار الحصن أوتي رشدة كأن حمار الحصن أوتي رشدة

ولا يَدَعُ الْخَصْمَ النَّشاغِبَ نَاجِيَا لَنفسكَ من تلكَ العقابيلِ شَافيا<sup>(1)</sup> تُرِيدُ بدينِ المسلمين الدواهيا<sup>(0)</sup> فلستَ بلاق من حمامكَ واقيا<sup>(1)</sup> يُريدُك مُغتَّالاً ويلقاكَ غازيا فأجمع ألا يصحب الدهر غاويا

<sup>(</sup>١) «موسوعة معارك الإسلام خيبر» لبشاميل (ص٩٣، ٩٤).

<sup>(</sup>٢) الحارث أبو زينب هذا فارس يهودي شجاع مشهور. . كان أحد الفرسان الذين قُتِلُوا مبارزة أمام حصن مرحب.

<sup>(</sup>٣) «الطبقات الكبرئ» لابن سعد (٢/ ٩١).

<sup>(</sup>٤) العقابيل: الشدائد وبقايا العلة أو العداوة، جمع العقبول والعقبولة.

<sup>(</sup>٥) الهينة: السكينة والوقار.

<sup>(</sup>٦) الحمام: الموت.

أعان عليك السيف يكره أن يرى يقول له البواب: ما لك جالسًا إلى الحصن فادْخُلْ لَسْتُ تاركَ بابه فقام ولو يدري خَبئة نفسه ولاحت لعينيه الأقاليد فأنتحى فلما غفا السُّمَّار أقبل صاعدًا سقاه بحد الهندواني حَتْفَهُ

دمًا فاجرًا في مَسْبَح الكُفر جاريا وقد دخل الرهطُ الذي كُنتَ رائيا؟ (١) لأجلك مفتوحًا ودَعْني لما بيا أعض وريديه الحُسام اليمانيا (١) يَضُمُ عليها مخلَبَ الليث ضاريا (١) إلى الأخرق المغرور يعلو المراقيا (١) فَبُور كُتَ من سيف وبُورك ساقيا

\* \* \*

هُوتْ رِجلُه من زَلَةٍ قَذَفت بهِ فما برحت حتى أُصيب صَميمُها وبات يُواري نَفسَة في مكانه

إلى الأرضِ في ظلماء تُخفي الدراريا(٥) بِصَدْعٍ فأمسى واهن العظم واهيا ويَزْور في برديه يخشى الأعاديا(٢)

<sup>(</sup>١) ظنَّه البواب من أهل الحصن، فقال له: إن كنت تريد أن تدخل فادخل، فإني أريد أن أغلق الحصن، فدخل فاختبأ يتربص لحاجته.

<sup>(</sup>٢) يريد بواب الحصن. وَأَعَضَّهُ الْحُسَامَ: جَعَلَ الْحُسَامَ يَعضُّهُ.

<sup>(</sup>٣) الأقاليد: المفاتيح.

<sup>(</sup>٤) الأخرق: الأحمق. والمراقي: الدرجات، جمع المرقى والمرقاة.

<sup>(</sup>٥) قال ابن عتيك وظفي يذكر ما حدث له بعد قتل أبي رافع: فجعلت أفتح الأبواب بابًا بابًا حتى انتهيت إلى الأرض؛ فوقعت، فانكسرت ساقي، فعصبتها بعمامة، ثم خرجت، فكمنت في موضع، وأوقدت اليهود النيران، وذهبوا في كل وجه يطلبوني، حتى إذا آيسوا رجعوا، فلما صاح الديك صعد الناعي على السور ينعى أبا رافع، قال فأتيت أصحابي أحجل. . إلخ.

<sup>(</sup>٦) يزورً ، أي: يميل وينكمش للاستخفاء.

تَنادَوْا فقالوا: فاتك من عَدُونِّا متى جاء؟ كيف انسل في غَسق الدجّى؟ منَ الجنِّ هذا أم من الإنس يا لَهُ وراحوا سراعًا مُهطعينَ يَهيجُهم فما تركوا في أرض خَيبر بقعةً وعادُوا يَعَضُّونَ البنان ولو رَأَوْا فما زال حتى أذَّنَ الديكُ وانْبَرى هُنالكَ وافي صَحبُه فتحدُّبُوا فَتَّى يركبُ الأهوالَ لا يتَّقى الردى قُصــاراهُ أن يَرْعَــي رَبَّـه شَـفَى رجـله مما بهـا فكأنهـا

رَمي السُّنَد الأعلى فلا كان راميا وماذا جَرى مَن كان للحصن حاميا؟(١) مُصابًا يُنسِّينا الخُطوبَ الخواليا؟ طلاب الذي ما زال في الحصن ثاويا(١) ولا غادروا مما هُنالكَ واديا مكانَ الردى المجتاحَ أَلْفَوْهُ جَاثيا مِنَ القوم داع يَرفعُ الصوتَ ناعيا عليه وكان الظنُّ أنْ لا تلاقيا(٣) ولا يتوقَّى الحتفَ يَلقاهُ عاديا ويلقى رسولَ اللَّه جَذْلانَ راضيا(١) بخَيبر لم تُكْسَر ولم يَكُ شاكيا

أبا رافع ماذا لَقِيتَ بحُفرة طَوَتْ منكَ جبارًا قضَى العُمرَ عاتيا؟ فَذُبُ أَسفًا واعْكُفْ على النار صَاليا

عَكَفْتَ عَلَى الْبَغْيِ الْمُذُمَّمِ وَالْأَذَى

◘ قال الحافظُ ابن حجر بعد ذِكره أحاديث قتل أبي رافع: «وفي هذا الحديث من الفوائد: جوازُ اغتيالِ المشرِك الذي بلَغَتهُ الدعوةُ وأَصَرَّ، وقتلُ

<sup>(</sup>١) غسق الدجي: ظلمة الليل.

<sup>(</sup>٢) المهطع: من ينظر في ذلٌّ وخضوع.

<sup>(</sup>٣) تحدُّب عليه: تعطُّف وحنا.

<sup>(</sup>٤) القُصارئ: الجهد والغاية، وقصاراه أن يفعل كذا، أي: غاية جهده وآخر أمره وكل مستطاعه هو أن يفعل كذا.

مَن أعان على رسول الله ﷺ بيده أو ماله أو لسانه، وجوازُ التجسُّس على أهلِ الحرب وتطلُّب غِرَّتهم، والأخذِ بالشدَّة في محاربة المشركين»(١) .

رضي الله عن بطلَي الإسلام عبدالله بن عَتيك، وعبدالله بن أنيس و إخوانِهم الذين أراحوا المسلمين من اليهوديِّ الخبيث أبي رافع الطاغية اللعين.

#### \* الشيطان خالد بن سفيان الهُذَلى ـ لعنه الله ـ:

هو خالدُ بنُ سفيانَ بن نُبَيْح الهُذَلي، كان عدوًّا للَّه ولرسوله عَيَّكِيْهُ، وكان يجمعُ الجموعَ لحربِ النبي عَيَّكِيْهُ، فأخذه اللَّهُ أخذَ عزيرٍ مُقتدر على يد بطلٍ من أبطال الخزرج، وهو عبدُاللَّه بن أنيس الجُهنيُّ الأنصاريُّ. وكان عبدُاللَّه وحدَه هو السَّرِية المسمَّاة في المغازي لقتل خالد بن سفيان الهذلي (٢).

خَرَج عبدُ اللّه من المدينة يومَ الإثنين لخمسِ ليالٍ خَلَوْن من شهرِ المحرم، على رأسِ خمسة وثلاثين شهرًا من الهجرة - أي: من السنة الرابعة الهجرية -، فغاب عنها ثماني عشرة ليلة، وقدم يوم السبت لسبع بقين من المحرم (٣)، بعد أن أدَّىٰ واجبه الذي أمره به النبي عَلَيْقٍ.

<sup>(</sup>١) «فتح الباري» (٧/ ٤٠٠).

<sup>(</sup>۲) انظر: «موسوعة الغزوات الكبرئ» «صلح الحديبية» لبشاميل (ص۸۷)، و «سيرة ابن هشام» (۳/ ۳۱۶ ـ ۲۱۲)، و «البداية والنهاية» (۶/ ۲۱۰ ـ ۲۱۲)، و «البداية والنهاية» (۶/ ۱۳۹).

<sup>(</sup>٣) «مغازي الواقدي» (١/ ٣)، وفي (١/ ٤) أنها كانت سنة ستة الهجرية في شهر المحرم، وفي «طبقات ابن سعد» (٢/ ٥٠): أنها في السنة الرابعة الهجريَّة؛ كما جاء في «مغازي الواقدي» (١/ ٣)، فأخذنا بذلك.

فقد بَعَثه النبيُّ عَيَّكِيَّةٍ في سَريةٍ مؤلَّفةٍ منه وحده إلى خالد بن سُفيان بن نُبَيْح الهُذَلي الذي كان بِعُرَنة (١) يجمعُ الجموعَ لرسول اللَّه عَيَّكِيَّةٍ؛ ليغزوَه، فقتله عبدُاللَّه وعاد برأسه إلى المدينة المنورة.

• قال عبدُاللَّه: «دعاني رسولُ اللَّه ﷺ، فقال: «إنه قد بلَغني أن ابنَ سفيان بن نُبيْح الهُذَلِي يجمعُ لي الناسَ ليَغزوني، وهو بنَخْلَة (٢) أو بعُرنة، فأته فاقتله». قلت: يا رسول اللَّه، انْعِتْه لي حتى أعرِفَه، فقال: «إنك إذا رأيتَه أذكرك الشيطان، وآيةُ ما بينك وبينه أنك إذا رأيته وجدت له قُشعَرْيرَة»(٣).

الله فخرجتُ متوشعًا سيفي، حتى دَفعتُ إليه وهو في ظُعُن (١٠) يرتادُ والله وهو في ظُعُن (١٠) يرتادُ لهن منز الأرد، وحيث كان وقتُ العصر، فلمّا رأيته وجدتُ ما قال لي رسول اللّه ﷺ من القُشعريرَة، فاقبلت نحوه، وخشيتُ أن تكون بيني وبينه مجاولةٌ تَشغَلُني عن الصلاة، فصلّيتُ وأنا أمشي نحوه أومئ برأسي، فلمّا انتهيتُ إليه قال: مَنْ الرجل؟ قلت: رجلٌ من العرب سَمع بك وبجَمْعك لهذا الرجل، فجاءك لذلك، قال: أَجَلْ (١٠) إني لفي ذلك.

فمشيتُ معه شيئًا، حتى إذا أمكنني حَمَلتُ عليه بالسيف، فقتلتُه، ثم

<sup>(</sup>١) عُرنة: موضع بقرب جبل عرفة موضع الحجيج، انظر: «شرح الزرقاني على المواهب اللدنيَّة» (٢/ ٧٦). وعرنة: واد بحذاء عرفات.

<sup>(</sup>٢) نخلة: موضع بالحجاز قريب من مكة.

<sup>(</sup>٣) القشعريرة ـ بِزِنَةِ الطمأنينة ـ: رعدة وارتعاش ، كارتعاش المحموم .

<sup>(</sup>٤) الظعن: جمع ظعينة، وهي: المرأة.

<sup>(</sup>٥) يرتاد: يطلب.

<sup>(</sup>٦) المنزل: موضع النزول.

<sup>(</sup>٧) أجل: كلمة جواب، مثل: نعم.

خرجت وتركتُ ظَعائِنَه مُنْكَبَّاتٍ عليه .

فلمًّا قدمتُ على رسول اللَّه ﷺ فرآني قال: «أَفْلَحَ الوجهُ»، قلتُ: قد قتلتُه يا رسول اللَّه (۱) ، ووضعتُ رأسه بين يديه، وأخبرتُه خبري (۲) .

وهكذا استطاع عبدُاللَّه وحده، ببطولته الفذَّة، وإقدامه النادر، أن يقضيَ على فِتنة الهُذَلي التي كان يُعِدُّها ويستعدُّ لها، ويُنهي خُطَطَه في حرب الإسلام والمسلمين.

🗖 قال عبداللَّه بن أنيس في ذلك:

تركتُ ابنَ ثَوْر كَالْحُوار وحولَه نوائحُ تَفْرِي كُلَّ جَيْبِ مُقَدد (٣) تناولتُهُ والظُّعْنُ خَلْفي وخَلْفَهُ بأبيضَ من ماءِ الحديد مُهَنَّد (١) عَجُومٍ لِهَامِ الدار عَينَ كأنه شهابُ غَضًا من مُلْهَب مُتَوَقِّد (٥) أقول له والسيفُ يَعْجُمُ رأسَه أنا ابنُ أُنيْس فارسًا غير قُعْدُد (١)

<sup>(</sup>۱) «طبقات ابن سعد» (۲/ ۰۰، ۵۱)، و «مغازي الواقدي» (۲/ ۵۳۱ ـ ۵۳۳)، و «سيرة ابن هشام» (٤/ ۲۹۲، ۲۹۲).

<sup>(</sup>۲) «مغازي الواقدي» (۲/ ۵۳۳).

<sup>(</sup>٣) الحُوار: ولد الناقة إذا كان صغيرًا. وتفري: تقطع.

 <sup>(</sup>٤) بأبيض: يريد به سيفًا. والمهنّد: السيف المنسوب إلى الهند، ويقولون: سيف هندي،
 وهندواني، ومهنّد.

<sup>(</sup>٥) عجوم: هو من صفات الأبيض وهذه صيغة مبالغة من العَجْم، وهو: العضُّ وزنًا ومعنى. والهام - هاهنا -: الرؤوس. والشُّهاب - بِزِنَة الكتاب -: القطعة من النار. والغضا: شجر يشتدُّ التهاب النار فيه. والمُلهَب: اسم مفعول من ألهبتَهُ، إذا أوقدت فيه

<sup>(</sup>٦) القعدد: اللَّتيم الدُّنيء القاعد عن الحرب والمكارم.

رَحيْبُ فنَاء الدار غيرُ مُزَنـــد(١) أنا ابن الذي لم يُنْزل الدهر تدره أ

◘ وللَّه درُّ القائل مثنيًا على البطل ابن أنيس:

سَرِيــةٌ أنتَ وَحُـدَكُ فَاجْعَلْ سَجَاياكَ جُنْدَكُ لا تَخْشَ يا ابنَ أنيس احْشُدُ قُواكَ وَخُـدُهُ إِنْ غَرَّهُ حَــدُ عــزم يَهولُ في الوصف جدًّا لكنه اللَّهُ أعلى أَقْبلُ فتى البأس أَقْبلُ

فليس سُفيانُ ندَّكُ فليس يَسْتطيعُ حَشْدَكُ فَسُوفَ يَعرفُ حَدَّكُ حَتى لَيَعْظُمُ عنْدكُ عليه في البأس جَدَّكُ وَاعْمَلْ لربكَ جُهْدَكُ

أَخَذْتَهُ بخلاب كَذَبْتَــهُ فيه وُدَّكُ (٢) أوردتَهُ القَولَ حُلواً وَيْلُمِّــه من غَبــي أحبب به من رسول يَظُنُ أَنك ضِدًّ له فَدُونَكَ ضدَّكُ (٥)

ولو درى عَافَ ورْدَكُ (٣) لو كان يعرف قصدك ونا لقَتْله قد أعدلُّكُ

<sup>(</sup>١) رحيب: متَّسع، وأصله من الرحب، وهو: الفضاء. والمزند: الضيِّق البخيل.

<sup>(</sup>٢) الخلاب: الخداع بلطيف الكلام.

<sup>(</sup>٣) عافه: كرهه، فتركه.

<sup>(</sup>٤) وَيْلُمُّه: أصلها: وَيْلٌ لأُمُّه.

<sup>(</sup>٥) الضدُّ: المثل والنظير.

بُورِكْتَ يا ابنَ أُنيسِ من فارسِ ما أشدَّكْ! ضرَبْتَـــهُ فَتَــرَدَّى وكان ذلك وكُدلَكْ(١) وَعُدْتَ لا مَجدَ إلا أراهُ يَحْسُدُ مَجْدَكُ

\* \* \*

فمن رَماكَ فهَدَّك؟ سُفيانُ هل كنتَ طَودًا تَخشى الطواغيتُ فَقْدَكُ؟ (٢) أم كُنْتَ للشرِّ ذُخرًا فَأَقِفَرَ الحِيُّ بَعْدَكُ أَوْدَى بك ابن أنيس فما تُصعَر خَدَّك (٣) وَرَدَّ عَــــزَّكَ ذُلاًّ فهل شفّى السيفُ حقْدَكُ؟ مَلأت صدرك حقداً فهل مَحَا الموتُ وَجْدَكُ؟ وَمتَّ من قَبــلُ وَجدًا مَن خَطَّ في التُّرْبِ لَحْدَكُ أين الجموعُ؟ أتَدري صَدَقْتَ نفسكَ وعدكا ؟ وأين رأسُك؟ هـــلاً لَقيتَ في النار رُشْدكُ أَغُـواك جَهِـلُكَ حَتى فاليومَ تُنضِجُ جلدك أنضَجت نفسك غيظًا فأنت تَقْدَحُ زَنْدَكُ (١) يَغيظُ لَكَ الدينُ حَقًّا فأين غادرت وَقْدَك ؟(٥) هَيَّجْتَ للشرِّ وَقُداً

<sup>(</sup>١) الوكد: المراد والقصد.

<sup>(</sup>٢) الطواغيت: جمع الطاغوت، وهو: الشيطان وكل معبود دون اللَّه.

<sup>(</sup>٣) صَعَّرَ خده: أماله عن النظر إلى الناس، تهاونًا وكبرًا.

<sup>(</sup>٤) الزند: العود الأعلى الذي يقتدح به الناس.

<sup>(</sup>٥) الوقد: النار.

یا صاحب الغار من ذا الیس ربسک؟ فَاجْعَلْ ردَّ العدی لم یفوزوا القی الهدیدة (۲) واسحب دعا الرسول وأثنی وقل: تبارکت ربسی

بِنَصرِهِ قد أَمَددُكُ '' ؟ له على الدهر حَمْدكُ وأنت بالفوز ردَّكُ في ساحة الفَخر بُرْدكُ فَاحْمَدُ لكَ الخَيرُ رفْدكُ ''' يَسَرْتَ للخير عَبْدكُ

\* المُجرم مَلِك خيبر: أُسَيْر بن رازم - لعنه اللَّه - «اليُسيْر بن رزام»:

اسُمه الذي اشتُهر به هو «اليسير بن رزام»، واسمُه عند الواقديِّ: «أسيّر بن رازم» (۱)

كان هذا المجرُم قائدًا من كِبار قوَّاد اليهود، وكان مِلَكًا على خيبر بعد قتل أبي رافع سَلاَّم بن أبي الحُقيق، وكان يَجمعُ غَطَفانَ لغَزوِ رسول اللَّه ﷺ في المدينة المنوَّرة.

□ قال هذا اللعينُ لقومه: «والله ما ساح محمدٌ إلى أُحد من يهود، ولا بَعَث أحدًا من أصحابه إلا أصاب منهم ما أراد، ولكني أصنعُ ما لم يصنع أصحابي. قالوا: وما عَسَيت أن تصنع؟ قال: أسير في غطفان؟

<sup>(</sup>١) أسرع القوم خلف عبداللَّه بن أنيس ولي الله بعد أن قَتَلَ سَفَيان، فاختبأ في غار كان في طريقه، ونجاه اللَّه منهم.

<sup>(</sup>٢) هي رأس سفيان ألقاها بين يدي النبي ﷺ، ففرح وأثنى عليه.

<sup>(</sup>٣) الرُّفد بفتح الراء: النصيب، وبكسرها: العطاء.

<sup>(</sup>٤) «سيرة ابن هشام» (٤/ ٢٩٢، ٢٩٣)، وانظر «مغازي الواقدي» (٢/ ٥٦٦).

فأجمعُهم، ونسير إلى محمدٍ في عُقرِ داره؛ فإنه لم يُغْزَ أحدٌ في عقر داره إلا أدرك منه عدوه ما يريد».

انتدب له رسولُ اللَّه ﷺ ثلاثين، على رأسهم عبدُاللَّه بنُ رواحة، قَدموا على أُسيْر، فقالوا: «نحن آمنون حتى نعرض عليك ما جئنا له؟». قال: «نعم، ولى منكم مثلُ ذلك؟»، فقالوا: «نَعَمْ». فقالوا لأُسير: «إن رسول اللَّه ﷺ بَعَثَنا إليك، لتخرجَ إليه؛ فيستعملَك على خيبر ويُحسنَ إليك» فطَمع في ذلك وخَرَج، وخرج معه ثلاثون رجلاً من يهود، مع كلِّ رجل رديفٌ من المسلمين، حتى إذا كانوا بـ «قَرْقَرة ثبار»، ندم أُسير، وفكَّر بالخيانة، قال عبدُاللَّه بن أنيس ـ وكان في السَّرية ـ: «وأهوىٰ بيده إلى سيفي، ففطنتُ له، ودفعتُ بعيري، وقلتُ: غَدْرًا ـ أيْ عدوَّ اللَّه ـ!! فعل ذلك مرتين، فنزلتُ، فسُقْتُ بالقوم حتى انفرد لي أُسير، فضربته بالسيف، فأنذرتُ عامَّةَ فخذه وساقه، وسَقَط عن بعيره وبيده مخْرَش(١) من شُوْحَط(٢)، فضَرَبني فشجَّني، وملَّنا علىٰ أصحابه، فقتلناهم كلُّهم غيرَ رجل واحد أعجَزَنا شدًّا، ولم يُصبُ من المسلمين أحدٌ، ثم أقبلنا إلى رسول اللَّه عَلَيْكُ فَحدَّثناه الحديث، فقال: «نجّاكم اللَّهُ منَ القوم الظالمين»(٣).

فَبُورِك عبدُاللَّه بن أنيس من بطلٍ مغوار، يُورد ثلاثةً من كبارِ شانئي الرسول ﷺ النار.

<sup>(</sup>١) المخرشة: عصا معوجّة كالصُّو لجان.

<sup>(</sup>٢) شوحط: ضرب من شجر جبل السَّراة تتَّخذ منه القسى واحدته: شوحطة.

<sup>(</sup>٣) «طبقات ابن سعد» (٢/ ٩٢، ٩٣)، و «مغازي الواقدي» (٢/ ٥٦٦ ـ ٥٦٨).

## □ وللَّه درُّ أحمد محرم حين يقول:

أأنت يا ابن رزام تعلب القدرا؟ جرب أُسير ولا تجزع إذا عَثرت كذبت قومك إن الحق ليس له هيهات ما لك إلا الغي تبعه بيس الأمير وبئس القوم إذ جعلوا الظافرون بنو الإسلام لا فَزَعًا هم الألى يُلبسون الحرب زينتها ماذا تُحاول بالأشياع تَنْدُبُهم طَنَنْتَها غزوة تخفى مكائدها لو لم يُواف رسول الله مُخبره كم فض جبريل من صَمّاء مُغْلَقة كم فض جبريل من صَمّاء مُغْلَقة

جَرِّبْ لَكَ الويلُ من غِرِّ وسوف ترى بك التجاريبُ إِنَّ الحُرَّ مَنْ صبراً من غالب فَاعْتَبِرْ إِن كنتَ مَعتَبِرا والغيُّ يتبعه في الناس من فجرا لك الإمارة كيما يُدركوا الظفرا يرى العدى في الوغى منهم ولا خورا(۱) إذا تَعرَّتْ وولَّى الذادةُ الدَّبُرا حاولت يا ابن رزامٍ مطلبًا عَسراً فما احتيالُك في السر الذي ظهراً؟ وافاهُ من ربع من يحملُ الخَبرا وافاهُ من ربع من يحملُ الخَبرا فاشتُهرا(۲)

\* \* \*

على أبي رافع فَلْتَبْكِ من أَسَفُ ذَلَّتُ يهودُ فما يُرْجَى لها خَطَرُّ دَعْهَا أسيرُ لكَ الويلاتُ من رَجُلٍ أَلستَ تُبْصِرُ عبدَاللَّه في نَفَرِ

وَاسْتَبْقِ نَفْسَكَ إِنْ كُنْتَ امْراً حَذَراً عَلَى يَدَيْ مَن نَهى فيها ومَن أَمَراً ضَلَّ السبيلَ فأمسى يَرْكَبُ الغَرَراً (٣) أَعْظَمْ به وبهم من حَوْله نَفَرا؟

<sup>(</sup>١) الفزع: الذعر. والخوَر: الضَّعف.

<sup>(</sup>٢) أنحى على الشيء: أقبل.

<sup>(</sup>٣) الغُرَرُ: التعريض للهلكة.

جاؤوك يا ابنَ رزام لو تُطاوعُهم لكنك المرءُ لو ترميه صاعقةٌ رَدُّوا لك الخير تُسديه إليك يدُّ قالوا انطلق معنا إنْ كنتَ مُنْطَلقًا ما شئت من سُؤُدُد عال ومن شَرَف أَبَى وراجَعَـــهُ من نفسه أَمَـــلُّ ثم انْشنى يتمادى في وساوسه واختارَها خُطةً شنعاءً ماكرةً أراد شُراً بعبداللَّه فانبعث رآهُ أخمونَ من ذئب فعاجَلَهُ وانْقض أصحابه يَلْقُونَ مَن مَعَه لم يَترك السيفُ منهم وَهُو يَأخذُهم مضى مع الريح لا يأسَى لمهلكهم كذلك الغدر يُلقَى الويل صاحبه

لأذهبَ اللَّهُ عنك الرِّجْسَ والوَضَرَا(١) تنهاهُ عن نَزعات الغَيِّ ما ازْدَجَرا ما مثلُها من يد نفعًا ولا ضررا فَأْت الرسولَ وسَلْهُ تبلغ الوَطَرَا على اليهود، ويَجْزي اللَّهُ مَن شكراً أغـراه بالسـير حتى جَدَّ مُبْتَدراً يظن فلك رأيًا منه مُثْسَرا فحاق بالجاهل المأفـــون ما مكرا منه صَريمةُ عـاد ينقـضُ المرَرا(٢) بالسيف يُــوردُه منه دَمًا هَدَراً(٣) من قومه فاسْتَحرَّ القتـلُ واسْتَعَرا إلا حُشاشة هاف يسبق البصراً (١) ولا يُبالى قضاء اللَّه كيفَ جَرَى وكيف يأمن عُقْبَى السوء مَن غَدَرا

\* \* \*

<sup>(</sup>١) الرجس: القذر، والوضر: الوسخ.

<sup>(</sup>٢) الصريمة: العزيمة. والمِرر جمع المِرّ؛ وهو الحبل. ونقضه: أي حله؛ كناية عن نقض العهد.

<sup>(</sup>٣) هَدرًا: أي: باطلاً.

<sup>(</sup>٤) هو الرجل الذي هرب. والحُشاشة: بقيّة الروح في المريض. والهافي: الْمُسرع.

## \* عَدُوَّةُ اللَّهِ ورسوله بوادي القرى ، أمُّ قِرْفة \_ لعنها اللَّه \_:

كانت العربُ تقول: «لو كانت أعزَّ من أم قرْفة»؛ لأنها كانت يُعلَّق في بيتها خمسون سيفًا كلُهم لها ذو محرم. واسم أمِّ قرفة: فاطمة بنت ربيعة بن بدر الفَزَارية بوادي القرئ على سَبع ليال من المدينة، وهي سيِّدة قومها، ضُرب بها المثل في المَنعة: «أمنع من أمِّ قرفة». . جَهَّزت لعنها اللَّه، وقد فعل ثلاثين راكبًا من ولدها وولَد ولدها، وقالت لهم: «اغزُوا المدينة واقتلوا محمدًا». . فأرسل النبيُّ عَيِّلِيَّة زيد بن حارثة ولي على رأس سرية إلى أمِّ قرفة في شهر رمضان في السنة السادسة الهجرية إلى وادي القرئ، وخرج المسلمون من المدينة يكمنون النهار ويسيرون الليل، وقصدوا فَزارة في الليل حتى صبَّحوهم، ثم أحاط زيدٌ ومَن معه بفزارة في بيوتهم، وكبَّر زيدٌ وكبَّر الصحابة، وقتل قيس بن المُحسِّر أمَّ قرفة، وعاد زيدٌ إلى المدينة، فقرع باب النبي عَيِّلِيَّ، فخرج إليه مسرعًا واعتنقه وقبَّله، فأخبره زيدٌ بانتصارِه وغَنائمه.

وأما جارية بنت أم قرفة، فوهبها النبي عَلَيْكَ لَخاله حَزْن بن أبي وهب، فولدت له امرأة ليس له منها ولد غيرها(١).

بأكرم من تُفكري الأُمَّهاتُ قَضَاءُ القُضاةُ القُضاةُ به الصُّورُ الرَّوائِعُ والصِّفاتُ فما نَحِبَ العجوزُ ولا الفتاة

وحاق بأُمِّ قِرْفَةَ ما أرادتُ أرادت قَتْلَه فَجَرَى عليها فيا لك منظرًا عَجبًا تناهت أحيط بها وبابنتها جميعًا

<sup>(</sup>۱) «طبقات ابن سعد» (۲/ ۹۰ ، ۹۱)، و «مغازي الواقدي» (۲/ ٥٦٥ ، ٥٦٥).

لها الأَسْرُ المُبَرَّحُ والشَّـتَاتُ وأين من الضَّنينِ المَكْرُمَـاتُ؟ حقائقُها وتمضي التُّرَّهَــاتُ

لتلك جزاؤها المُرْدي، وهذي حَباها خاله في عير ضن تأمَّلت الحياة وكيف تبقى

وقيل: أُخذت أم قِرِفة ورُبطت رجلاها بحبليْن شُدَّا إلى بعيريْن؛ فشقّاها.

\* عَدُوَّةُ رسول اللَّه ﷺ: عَصماءُ بنتُ مروان لعنها اللَّه .:

كانت عصماء بنت مروان من بني أُمَيَّة بن زيد، وكانت عند يزيد بن زيد بن حصن ِ الخَطْمِي، وكانت تَعيبُ الإِسلام وتُؤذِي النبيَّ ﷺ، وتقولُ الشِّعْر(١). فقالت تَعيبُ الإِسلام وأهْلَه:

وعَوْف وَبِاسْت بني الخَزْرَجِ فلا منَّ مرَّاد ولا مَذْحِجِ<sup>(")</sup> كما يُرْتَجَى مَّرَقُ المُنْضِج فيقطعَ من أمَّل المُرتَجي! بإسْت بَنِي مالك والنَّبِيبِ أَطَعْتُمْ أَتَاوِيَّ(٢) مِنْ غَيْرِكمُ ترَجُّونَه بَعْدَ قَتْلِ الرُّؤوسِ(١) أَلاَ أَنِهُ فَعْدَ قَتْلِ الرُّؤوسِ(١)

فقال رسولُ اللَّه عَلَيْكِ حين بلغه ذلك: «أَلاَ آخذٌ لي من ابنة مَرْوان؟».

<sup>(</sup>۱) «طبقات ابن سعد» (۲/ ۲۷).

<sup>(</sup>٢) الأتاوى: الغريب.

<sup>(</sup>٣) مراد ومذحج: قبيلتان من قبائل اليمن.

<sup>(</sup>٤) الرؤوس: أشراف القوم.

<sup>(</sup>٥) الأَنِف: الذي يترفّع عن الشيء ويُكبِرُ نفسه عنه.

<sup>(</sup>٦) الغرة: الغفلة ورُوي أيضًا «ألا أنف يبتغي عِزَّةً».

وكان ذلك لخمس ليال بقين من رمضان على رأس تسعة عشر شهراً من هجرة النبي علي الله على وأس تسعة عشر شهراً من هجرة النبي علي الله علي السنة الثانية الهجريَّة من فسمع ذلك من قول رسول الله عَلَي مُعَميرُ بنُ عَدِي ً الخَطْمِيُ الأوسيُّ وهو عنده، فلَما أمسى من تلك الليلة سَرَىٰ عليها في بيتها، فقتلها.

وأصبح عميرٌ مع رسول اللَّه ﷺ، فقال: «يا رسول اللَّه! إني قد قتلتُها»، فقال: «هل عليَّ مِن شأنها يا عُميْر»، فقال: «هل عليَّ مِن شأنها يا رسول اللَّه؟». فقال: «لا ينتطحُ فيها عَنْزَان»(١).

ورَجَع عميرٌ إلى قومه، وبنو خَطْمة يومئذ مَوْجُهُم (١) كثيرٌ في شأن بنت مروان، ولها يومئذ بنون ـ خمسة رجال ـ، فلما جاءهم عميرٌ من عند رسول اللّه ﷺ قال: «يا بني خطمة! أنا قتلتُ ابنة مروان، فكيدوني جميعًا ثم لا تنظرون» . فذلك اليوم أولَ ما عزّ الإسلام في دار بني خَطمة، وكان يستخفي بإسلامه فيهم مَن أسلم، وأسلم يوم قُتِلت ابنة مروان رجالٌ من بني خَطمة، لما رأوه من عزّ الإسلام".

ويبدو أن سكوت أبناء عصماء وإخوتها عن أخذ الثار من عمير؛ لأن عُميراً كان من أشرافهم، ولأن الإسلام فشا فيهم، ولأنهم خافوا المسلمين الذين أصبحوا قوة ضاربة بعد انتصارهم في غزوة بدر.

<sup>(</sup>١) يريد أن شأن قتلها هين لا يكون فيها طلب ثأر.

<sup>(</sup>٢) موجهم كثير: أراد به اختلاط كلامهم.

<sup>(</sup>٣) «سيرة ابن هشام» (٤/ ٣١٣ ـ ٣١٥)، و «طبقات ابن سعد» (٢/ ٢٧، ٢٨)، و «مغازي الواقدي» (١/ ١٧٢ ـ ١٧٤).

□ وفي عصماءً لعنها اللَّه قال حسَّانُ بن ثابت:

بنو وائسلِ وبنو واقف وخَطْمَة دونَ بني الخزرجِ متى ما دَعَتْ سَفَهًا وَيْحَهً بَعَوْلَتِها والمنايا تَجِي (١) فَهَزَّتْ فَتَى مَاجِدًا عِرْقُه كَرِيمَ المداخِل والمَخْرَجِ فَهَرَّتْ هَتَى مَاجِدًا عِرْقُه كَرِيمَ المداخِل والمَخْرَجِ فَضَرَّجها من نَجيع الدِّما عَبِي عَدو الهدو فلم يَحْرَجِ (١) فأورَدَك اللَّهُ بَرْدَ الجنان جَذَلانَ في نعمة المَوْلَج

الله درُّ عميرٍ من غُيُّورٍ على رسوله ﷺ . . وقد رُوي أنه قتل أخته ؛ الأنها شتمت رسول الله ﷺ (٢) .

\* \* \*

<sup>(</sup>١) العَوْلة: المَرَّة من العويل؛ وهو: البكاء مع ارتفاع الصوت. تجي: تجيء.

<sup>(</sup>٢) ضرّجها: لطّخها. النجيع هنا: الكثير.. بعد الهدو: بعد ساعة من الليل. لم يحرج: هو من الحرج وهو الإثم. وفي «مغازي الواقدي» (١/ ١٧٤).

فضر جها من نجيع الدماء تُبيل الصباح ولم يحرج وذكر الواقدي أن حسان بن ثابت قال هذه القصيدة يمدح عمير بن عدي لقتله عصماء. (٣) «الاستيعاب» (٣/ ١٢١٧).





# مُدَّعُو النُّبُوَّة والأَلُوهيَّة

عن أبي هريرة وظي قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يقتتل فئتان، فيكون بينهما مَقْتَلَة عظيمة، دعواهما واحدة، ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجّالون كذّابون قريبًا من ثلاثين، كلّهم يزعم أنه رسول الله»(۱).

• وعن ثوبانَ رَحْثُ قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «لا تقومُ الساعة حتى تَلْحَقَ قبائلُ من أُمَّتي بالمشركينَ، وحتى تُعبدَ الأوثانُ، وإنه سيكون في أُمَّتي ثلاثون كذَّابًا، كلُّهم يزعُمُ أنه نبيٌّ، وأنا خاتَمُ النبيين، لا نبيَّ بعدي (٢٠٠٠).

• وعند أبي داود: «... وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلّين، وإذا وضع السيف في أمتي لم يُرفع عنها إلى يوم القيامة، ولا تقوم الساعة حتى تلحق قبائل من أمتي بالمشركين، وحتى تعبد قبائل من أمتي الأوثان، وإنه سيكون في أمتي كذّابون ثلاثون، كلّهم يزعم أنه نبيّ، وأنا خاتم النبيين لا نبيّ بعدي، ولا تزال طائفة من أمّتي على الحق ظاهرين لا يَضُرُّهم مَن خالفَهم حتى يأتى أمر اللّه تعالى».

وعن جابر بن سَمُرة وَ عَلَيْ قال: سمعتُ رسولَ اللَّه عَلَيْة يقول: «إنَّ بيْن يَدَي الساعة كذَّابين، فاحذروهم» (٣) .

<sup>(</sup>۱) رواه البخاري (٦/٦١٦)، ومسلم (٤/٢٢٤)، وأحمد، وأبو داود (١١/٣٢٣)، والترمذي.

 <sup>(</sup>۲) صحيح: رواه الترمذي، والحاكم في «المستدرك» وصححه، وكذا رواه أبو داود، وابن
 ماجه وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (۷٤۱۸).

<sup>(</sup>٣) رواه مسلم (٤/ ٢٢٣٩)، وأحمد (٥/ ٨٦، ٩٠، ٩٢، ٩٤، ٩٦، ١٠٠، ١٠٠، -

- وعن ابن عمر رضي قال: قال رسول اللّه عَلَيْكِي : «إِنَّ بِين يَدَي الساعة ثلاثين دَجَّالاً كذَّابًا»(١) .
- وعن أبي سعيد الحُدْريِّ وَ وَاللَّهُ عَالَى : قال رسولُ اللَّه وَ اللَّهِ عَلَيْهِ : « لا تقومُ الساعةُ حتى يخرجَ ثلاثون كَذَّابًا رِجالاً كلُّهم يكذِبُ على اللَّه \_ عز وجل \_ ورسوله " " .

وكلُّ هذه الدعاوَىٰ الباطلة وهذا الزورُ لا يَنطَلِي علىٰ مَن لديه أدنىٰ نور ببصيرته، ﴿ وَمَن لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾ [النور: ٤٠]. . مَن ليس يَفتحُ للضياء عيونَه هيهاتَ يومًا واحدًا أن يُبصراً

\* وصَدَق اللّه تعالى إذ يقول: ﴿ .. فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَدْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الأَرْضِ ﴾ [الرعد: ١٧]. وهذه سنة اللّه في خلقه. وسنشرعُ في ذِكرهم بحول اللّه وقوّته.

### \* ابن صَيّاد مُدّعي النُّبُوّة:

• عن ابن عمر وها «أن عُمرَ انطَلَق مع النبي عَلَيْ في رَهُط قِبلَ ابنِ صَيَّاد، حتى وجدوه يلعبُ مع الصِّبيان عند أُطُم بني مَغالة، وقد قارب ابنُ صيَّاد الحُلُم، فلم يَشعُرْ به حتى ضَرَب النبيُّ عَلَيْ بيده، ثم قال لابن صيَّاد: «تَشْهَدُ أني رسولُ اللَّه؟» فنظر إليه ابنُ صياد فقال: أشهدُ أنك رسولُ اللَّه؟ فرفضه، الأميِّن "، فقال ابنُ صيَّاد للنبي عَلَيْ : أتشهدُ أني رسول اللَّه؟ فرفضه،

<sup>=</sup> rolovol).

<sup>(</sup>١) صحيح: رواه أحمد في «مسنده»، وصححه الألباني في «الصحيحة» (١٦٨٣).

<sup>(</sup>٢) صحيح: رواه أحمد في «مسنده» (٢/ ٥٥٠)، وصححه الشيخ شعيب الأرنؤوط.

<sup>(</sup>٣) قال الحافظ في «الفتح» (٦/ ١٧٣): «فيه إشعارٌ بأن اليهود الذين كان منهم ابن صياد =

وقال: «آمنتُ باللَّه وبرُسُله»(۱). فقال له: «ماذا ترى؟» قال ابن صيَّاد: يأتيني صادقٌ وكاذب(۱) ، فقال له النبي ﷺ: «خُلِّط عليك الأمر»(۱) ، ثم قال له النبي ﷺ: «خُلِّط عليك الأمر»(۱) ، ثم قال له النبي ﷺ: «إني قد خبَّاتُ لك خَبيتًا»(۱) . فقال ابنُ صيَّاد: هو «الدُّخُ»؟

= كانوا معترفين ببعثة رسول اللَّه عَلَيْ ، لكِنْ يدّعون أنها مخصوصة بالعرب، وفساد حجتهم واضح جدًّا؛ لأنهم إذْ أقرّوا بأنه رسول اللَّه استحال أن يكذب على اللَّه، فإذا ادَّعيٰ أنه رسوله إلى العرب وإلى غيرهم تعين صدقه، فوجب تصديقه».

(۱) قال الزين بن المنيّر: «إنما عرض النبي عليه الإسلام على ابن صيّاد بناءً على أنه ليس الدجّال المحذّر منه. قلت (القائل: هو الحافظ ابن حجر): ولا يتعيّن ذلك، بل الذي يظهر أن أمره كان محتملاً فأراد اختباره بذلك، فإن أجاب غلب ترجيح أنه ليس هو، وإن لم يجب تمادئ الاحتمال، أو أراد باستنطاقه إظهار كذبه المنافي لدعوى النبوّة، ولما كان ذلك هو المراد أجابه بجواب منصف، فقال: «آمنت باللّه ورسله».

وقال القرطبي: كان ابن صياد على طريقة الكهنة يخبر بالخبر فيصحّ تارة ويفسد أخرى، فشاع ذلك ولم ينزل في شأنه وحي، فأراد النبي على الله سلوك طريقة يختبر حاله بها.

(٢) أي يأتيه الشيطان بما يسترقه من السمع فيصدق فيه، ويأتيه مع ذلك بالكذب فيكذب عليه.

(٣) أي: لبَّس عليك الحق الذي يسترقه الشيطان، بالباطل الذي هو كذب إبليس.

(٤) في رواية أحمد (١٤٨/٢) بإسناد صحيح: «إني قد خبّات لك خبيئًا». وخبّاً له ﴿ يوم تأتي السماء بدُخَانِ مبين ﴾ فيها تصريح بأن الذي «خُبِّئ» هو سورة «الدخان».

قال الحافظ في «الفتح»: «وأما جواب ابن صياد بـ «الدُّخُّ» فقيل: إنه اندهش فلم يقع من لفظ «الدخان» إلا على بعضه.

و «الدُّخُ» هو بضم الدال وتشديد الخاء، وهو لغة في الدُّخان. وحكى صاحب «نهاية الغريب» فتح الدال وضمَّها، والمشهور في كتب اللغة والحديث ضمها.

والصحيح المشهور وهو قول الجمهور أنه ﷺ أضمر له آية الدخان وهي قوله تعالى: ﴿ فَارْتَقْبُ يُومُ تَأْتُى السماء بدُخَانَ مِبِينَ ﴾ .

ولم يهتا- ابن صياد من الآية التي أضمر النبي ﷺ إلا هذا اللَّفظ الناقص، على عادة الكهان إذا ألقى الشيطان إليهم بقدر ما يخطف قبل أن يدركه الشهاب، ويدل عليه قوله =

فقال: «اخسأ، فلن تعدو قَدْرك» (١) . فقال عمر وظف : دَعْني يا رسول الله أضرب عُنقَه . فقال النبي عَلَيْهُ: «إِن يَكُنه فلن تُسَلَّط عليه (١) ، وإن لم يَكُنه فلا خير لك في قَتْله (٣) .

• وعن أبي سعيد خلف قال: لقيه رسولُ اللَّه عَلَيْ وأبو بكر وعمرُ في بعض طرق المدينة، فقال له رسولُ اللَّه عَلَيْ : «أتشهدُ أني رسولُ اللَّه؟». فقال هو: أتشهدُ أني رسولُ اللَّه؟ فقال رسول اللَّه عَلَيْ : «آمنتُ باللَّه وملائكته وكتبه، ما ترى؟» قال: أرىٰ عَرشًا علىٰ الماء، فقال رسول اللَّه عَلَيْ الماء، فقال رسول اللَّه عَلَيْ : «ترى عرش إبليس على البحر. وما ترى؟» قال: أرىٰ صادقينَ وكاذبًا وكاذبًا وكاذبين وصادقًا . . فقال رسول اللَّه عَلَيْ : «لُبِّس عليه. دعوه» (١٠) .

<sup>=</sup> عَلَيْهِ: «أَخْسَأُ فَلَنْ تَعَدُو قَدْرُكَ» أي: القدر الذي يدرك الكهّان من الاهتداء إلى بعض الشيء، وما لا يبين من تحقيقه، ولا يصل به إلى بيان أمور الغيب.

<sup>(</sup>۱) اخساً: أي: اسكت صاغراً مطروداً. وأصل معناها التباعد والطرد. انظر «لسان العرب» (۱۱۵۵\_۱۱۵۹). وقال النووي: اخساً: اقعد.

<sup>«</sup>فلن تعدو قدرك»: قال الحافظ: أي لن تجاوز ما قَدَّر اللَّه فيك، أو مقدار أمثالك.

قال العلماء: استكشف النبي على أمره ليبين لأصحابه تمويهه لئلا يلتبس حاله على ضعيف لم يتمكن من الإسلام.

ومُحَصَّل ما أجاب به النبي عَلَيْ أنه قال له على طريق الفرض والتَنَزُّل: إن كنت صادقًا في دعواك الرسالة ولم يختلط عليك الأمر آمنت بك، وإنْ كنت كاذبًا وخُلِّط عليك الأمر فلا، وقد ظهر كذبك والتباس الأمر عليك؛ فلا تعدو قدرك.

<sup>(</sup>٢) أي: إنْ يكن هو الدجال الذي سيخرج بين يدي الساعة فلن تستطيع قتله؛ لأن الله سبحانه قدر أنّه خارج.

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٢١٨/٣) (٣٠٥٥)، ومسلم (٢١٦/٦) (٢٩٣٠)، وأبو داود (٣٠٢٩)، والترمذي بنحوه (٢٢٣٥) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (٢٩٢٥)، والترمذي (٢٢٤٦) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

□ وعن أبي سعيد الخُدريِّ وظي قال: «قال لي ابنُ صائد وأخذَتْني منه ذمامةُ (١) ـ: هذا عَذَرْتُ الناسَ. . ما لي وما لكم يا أصحابَ محمد؟! ألم يقُل نبيُّ اللَّه ﷺ: «إنه يهوديُّ»، وقد أسلمتُ؟ قال: «ولا يُولَدُ له»، وقد وُلد لي؟ وقال: «إنَّ اللَّه قد حَرَّم عليه مكةَ»، وقد حججتُ؟! .

قال: فما زال حتى كاد أن يأخذَ في قولُه. قال: فقال له: أمَا واللَّه إني لأعلم الآن حيث هو، وأعرفُ أباه وأُمَّه، قال: وقيل له: أيسُرُّك أنك ذاك الرَّجُل؟ فقال: لو عُرض عليَّ ما كَرهتُ ""

◘ وكان عمرُ بنُ الخطاب وابنُه وأبو ذرٍّ وابنُ مسعود يقولون: «إنَّ ابن صيَّاد هو المسيحُ الدجال».

□ فعن محمد بنِ المنكدر قال: «رأيتُ جابرَ بنَ عبداللَّه يحلفُ باللَّه: النَّ ابنَ صياد الدجُّالَ. قلت: تحلفُ باللَّه؟ قال: إنى سمعتُ عمرَ يحلفُ

<sup>(</sup>١) الذَّمامة: الحياء والإشفاق.

<sup>(</sup>۲) أخرجه مسلم (۲۲٤۲).(٤) أخرجه مسلم (۲۹۲۷).

<sup>(</sup>٣) لبَّسني. أي: جعلني ألتبس في أمره.



على ذلك عند النبي عَلَيْكُ ، فلم يُنكِرْه النبيُّ عَلَيْكُ ١٠٠ .

ا وعن زيد بن وهب، قال: قال أبو ذرًّ: «لأَنْ أحلفَ عشْرَ مرارٍ أن ابنَ صائدٍ هو الدَّجال أَحَبُّ إليَّ مِن أن أحلفَ مرةً واحدةً أنه ليس به (٢٠) .

□ وعن عبدالله بن مسعود وطفي قال: «لأنْ أحلف بالله تسعاً أنَّ ابن صيّادٍ هو الدجال أحبُّ إليَّ من أحلف واحدة، ولأن أحلف تسعة أنَّ رسول اللَّه عَلَيْ قُتِل قتلاً أحبُّ إليَّ مِن أحلف واحدة، وذلك بأن اللَّه اتّخذه نبيًّا وجعله شهيدًا»(١).

□ قال الخَطَّابِيُّ في «معالم السنن»: «وقد اختلف الناسُ في ابن صيَّاد اختلافًا شديدًا، وأُشكل أمرُه حتى قيل فيه كلُّ قول، وقد يُسأل عن هذا فيُقال: كيفُ يُقِرُّ النبيُّ عَيَّكِيُّ رَجُلاً يدَّعي النُّبُوَّة كاذبًا، ويتركُه بالمدينة يساكنه في دارِه، ويجاورُه فيها؟ وما معنى ذلك؟!».

□ ثم قال: «والذي عندي أن هذه القصة إنما جُرَت معه أيام مهادنة

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧٣٥٥)، ومسلم (٢٩٢٩)، وأبو داود (٢٣٣١).

<sup>(</sup>٢) إسناده صحيح: أخرجه أحمد في «مسنده» (١٤٨/٥)، وقال الحافظ في «الفتح» (٢) إسناده صحيح.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٣٣٠) وصححه النووي في «شرح مسلم» (٥/ ٧٧٠) وقد صحح الحافظ في «الفتح» (٣١ / ٣٢٥) إسناده إلى موسى بن عقبة .

<sup>(</sup>٤) صحيح: رواه أبو يعلى في «مسنده» (٩/ ١٢٧ ـ ١٣٢)، والطبراني في «الكبير» (١١٧٩).

رسولِ اللَّه عَيَّا اليهود وحلفاء هم، وذلك أنه بعد مقدمه المدينة كتب بينه وبين اليهود كتابًا صالَحهم فيه على أنْ لا يُهاجُوا وأن يُتركوا على أمرهم، وكان ابن صيَّاد منهم أو دخيلاً في جُملتهم، وكان يَبلغُ رسولَ اللَّه عَيَّا خبرُه وما يَدَّعيه مِن الكهانة ويتعاطاه من الغيب، فامتحنه عَيَّا بذلك ليزور به أمرَه، ويَخْبُر به شأنَه، فلما كلَّمه عَلِم أنه مُبْطِلٌ، وأنه من جُملة السَّحرة أو الكهنة، أو ممن يأتيه رئي من الجنِّ، أو يتعاهدُه شيطان، فيُلقِي على لسانه بعض ما يتكلَّم به»(۱).

□ وقال النوويُّ: «باب ذكر ابن صيَّاد: يُقال له: «ابن صيَّاد»، و«ابن صائد»، واسمه «صاف». قال العلماء: وقصَّتُه مُشكِلة، وأمرُه مُشتبه في أنه هل هو المسيحُ الدجَّالُ المشهور أم غيره؟ ولا شك في أنه دجَّالٌ من الدجاجلة.

قال العلماء: وظاهرُ الأحاديث أن النبي ﷺ لم يُوحَ إليه بأنه المسيحُ الدجَّال ولا غيره، وإنما أُوحِيَ إليه بصفات الدجَّال، وكان في ابنِ صياد قرائنُ مُحتملة؛ فلذلك كان النبي ﷺ لا يقطعُ بأنه الدجَّال ولا غيرُه، ولهذا قال لعمرَ وَلَيْتُهُ: "إن يكن هو فلن تستطيع قتلَه»، وأمَّا احتجاجُه هوَ - أي: ابن صياد بأنه مسلم والدجَّال كافرُ، وبأنه لا يُولَدُ للدجَّال، وقد وُلِد له هو، وألاَّ يدخل مكة والمدينة وأن ابنَ صيَّاد دَخل المدينة وهو متوجّهُ إلى مكة، فلا دلالة له فيه؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ إنما أخبر عن صفاتِه وقت فتنتِه وخروجه في الأرض.

<sup>(</sup>١) «معالم السنن مع أبي داود» (٤/ ٥٠٣).



ومن اشتباه قَصَّته وكونه أحدَ الدجاجلة الكذَّابين: قوله للنبي ﷺ: «أتشهدُ أني رسولُ اللَّه؟» ودعواه: أنه يأتيه صادقٌ وكاذب، وأنه يرى عرشًا فوق الماء..».

□ ثم نقل كلامًا للبيهقي قاله في كتاب «البعث والنشور» قال: «وليس في حديث جابر أكثرُ من سكوت النبي عَلَيْكُ لقول عمر، فيُحتمل أنه عَلَيْكُ كان كالمتوقّف في أمره، ثم جاءه البيانُ أنه غيرُه كما صرّح به في حديث عيم» اه.

فإن قيل: كيف لم يَقتُلُه النبي عَيَالِيَ مع أنَّه ادَّعي بحضرته النبوة؟! . فالجواب من وجهين ـ ذكرهما البيهقي وغيره من العلماء ـ:

أحدهما: أنه كان غيرَ بالغ. . واختار القاضي عياضٌ هذا الجواب.

والثاني: أنه كان في أيام مهادنة اليهود وحلفائهم . . وجزم الخطابي في «معالم السنن» بهذا الجواب الثاني .

#### \* مسيلمة الكذاب دجَّال اليمامة ـ لعنه الله ، وقد فعل ـ:

هو عدوُّ اللَّهِ مُسيلِمة بنُ ثُمامة بنِ كبير بن حبيب الحَنَفي الوائلي.

• قال عبيدُ اللَّه بن عبداللَّه: «سألتُ عبدَ اللَّه بنَ عباس وَ عن رؤيا رسول اللَّه عَلَيْ قال: رسول اللَّه عَلَيْ قال اللَّهُ عَلَيْ قال اللَّه عَلَيْ قال اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ قال اللَّهُ عَلَيْ قال اللَّهُ عَلَيْ قال اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ قال اللَّهُ عَلَهُ عَلَيْ قال اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللْع

فقال عُبيداللَّه: أحدهما: «العَنْسِيُّ» الذي قتله فيروزٌ في اليمن، والآخر: «مُسيلمة».

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٧٠٢٣).

□ قال الحافظ في «الفتح»(١): «قوله: «فنفختُهما فطارا»: في ذلك إشارةٌ إلى حقارة أمرهما؛ لأنَّ شأن الذي يُنفَخُ فيذهبُ بالنفخ أن يكون في غاية الحقارة، وردَّه ابنُ العربي بأن أمرهما كان في غاية الشدَّة ولم ينزل بالمسلمين قبلَه مثله.

قلت: وهو كذلك، لكنَّ الإِشارةَ إنما هو للحقارة المعنوية لا الحسيَّة، وفي طَيرانهما إشارةٌ إلى اضمحلال أمرهما ـ كما تقدم ـ .

وقوله: «فأوّلتُهما الكذّابينِ»: قال القاضي عياض: لما كان رؤيا السّوارين في اليدين جميعًا من الجهتين، وكان النبيُّ عَيَالِيّ حينئذ بينهما، فتأوّل السوارين عليهما لوَضْعِهما في غير موضعِهما؛ لأنه ليس من حلية الرجال، وكذلك الكذّابُ يضعُ الخبر في غير موضعه، وفي كونهما من ذهب إشعار بذهاب أمرهما».

وعن ابن عباس والله على عهد رسول الله وعلى الله وعلى الله وعلى الله والله والل

<sup>(</sup>١) «فتح الباري» (١٢/ ٤٢٤).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٤٣٧٣)، ومسلم (٢٢٧٣)، والترمذي (٢٢٩٢)، وقال: هذا حديث صحيح حسن غريب.



وعن أبي هريرة وظي عن رسول الله علي قال: «بينا أنا نائم، إذْ أُتيتُ خزائنَ الأرض، فوضع في يدي سواران من ذهب، فكبرا علي وأهماني، فأوحي إلي أن أنفخهما، فنفختُهما فطارا، فأولتهما الكذابين اللّذين أنا بينهما: صاحبُ صنعاء، وصاحبُ اليمامة»(١).

□ قال الحافظ في «الفتح»(٢): «قوله: «اللذيْن أنا بينهما» ظاهرٌ في أنهما كانا حين قص الرؤيا موجوديْن، وهو كذلك، لكن وقع في رواية ابن عباس: «يخرجان بعدي».

والجمعُ بينهما: أنَّ المرادَ بخروجهما بعده: ظهورُ شوكتهما ومحاربتُهما ودعواهما النُّبُوَّة. نقله النووي عن العلماء، وفيه نظر؛ لأن ذلك كلَّه ظَهَر للأسود بصنعاء في حياته عَلَيْهِ، فادَّعى النُّبُوَّة، وعَظُمت شوكتُه، وحارب المسلمين وفتك بهم، وغلَب على البلد، وآل أمرُه إلى أنْ قُتِل في حياة النبي عَلَيْهِ، وأمَّا مُسيلمة فكان ادَّعى النبوَّة في حياة النبي عَلَيْهِ، وأمَّا مُسيلمة فكان ادَّعى النبوَّة في حياة النبي عَلَيْهِ، ولم تقعْ محاربتُه إلاَّ في عهد أبي بكر، فإمَّا أن يُحمَل لكنْ لم تَعظُمْ شوكتُه، ولم تقعْ محاربتُه إلاَّ في عهد أبي بكر، فإمَّا أن يُحمَل ذلك على التغليب، وإمَّا أن يكونَ المرادُ بقوله: «بعدي»، أي: بعد نُبُوتي».

• وعن وهب بن منبه ، عن جابر بن عبداللّه قال: سمعتُ النبي عَلَيْهُ يقول: «إنَّ بيْن يَدَي الساعة كذَّابِينَ، منهم صاحبُ اليمامة، ومنهم صاحبُ صنعاء العَسيُّ، ومنهم صاحبُ حمير، ومنهم الدجَّال وهو أعظمُهم فتنة»(١).

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧٠٣٦)، ومسلم (ص١٧٨١).

<sup>(</sup>۲) «فتح الباري» (۱۲/ ٤٢٤).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه ابن حبان. انظر «موارد الظمآن» (١٨٩٧).

قال: وقال أصحابي: «هم قريب من ثلاثين كذَّابًا».

مسيلمة الكذّاب، «كذّابُ اليمامة»، وكان يُدعى «رحمان اليمامة»، ادّعى النبوة وي عهد رسول اللّه ﷺ، قَصَدَتْه سَجَاح ولَمَّا ادّعَتِ النبوة وبجنودها، لأخذ اليمامة منه، فهابه قومُها، وقالوا: إنه قد استَفْحَل أمرُه وعَظُم، فقالت لهم فيما تقوله: «عليكم باليمامة، دُقُوا دفيفَ الحمامة، فإنها غزوةٌ صَرَّامة، لا تَلحقُكم بعدها ملامة».

قال: فعَمَدوا لحربِ مسيلمة، فلما سمع بمسيرها إليه، خافّها على بلاده، فبعث إليها يستأمنُها، ويضمنُ لها أن يُعطيَها نصفَ الأرض الذي كان لقريش لو عَدَلت، «فقد رَدَّه اللَّهُ عليك فحباك به». . وراسلها، ليجتمعَ بها في طائفةٍ من قومه، فركب إليها في أربعينَ من قومه، فلما خلا بها عَرَض عليها ما عَرض من نصف الأرض، وقَبِلت ذلك، قال مسيلمة: «سَمع اللَّهُ لمن سمع، وأطعمه بالخير إذا طمع، ولا يزالُ أمرُه في كلِّ ما يَسُرُّ مجتمع، رآكم ربُّكم فحيًّاكم، ومِن وحشته أخلاكم، ويومَ دينه أنجاكم فأحياكم». . إلىٰ آخِرِ الهراء، وإلىٰ آخِرِ ما فعل اللعين، مما يَعفُّ القلمُ عن ذكره. فلما رجعت سَجاح الى قومها قالوا: «ما أَصْدَقَك؟ فقالت: لم يُصدقنى شيئًا، فقالوا: إنه قبيح على مثلك أن تتزوج بغير صداق»، فبعثت إليه تسأله صداقًا، فقال: «أرسلي إليَّ مؤذنكِ»، فبعثته إليه - وهو شبَّتُ بن ربعي -فقال: «نادِ في قومك أن مسيلمة بن حبيب رسول الله: قد وضع عنكم صلاتين، مما أتاكم به محمد يعني صلاة الفجر وصلاة العشاء الآخرة(١) ـ ١١ ،

<sup>(</sup>١) «في الفرق بين الفرق» (ص٣٤٥) للبغدادي «أسقط وجوب صلاتي الصبح والمغرب، وجعل سقوطها مهرًا لامرأته سجاح المتنبَّاة».

ثم أسلمت بعد ذلك سجاحً.

هذا الكذَّابُ الذي كَذَب على اللّه ورسوله، فشانَه اللّه وفَضَحه بكذبه، فما يُسمَّى إلاَّ مسيلمة «الكذَّاب»، وكفى به جزاءً في الدنيا، فكيف بالقتل وقد قتله وحشيُّ العبد؟ فكيف بيوم القيامة، ﴿ وَيَوْمَ الْقيَامَة تَرَى اللّه وَجُوهُهُم مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوَى للْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ اللّذينَ كَذَبُوا عَلَى اللّه وُجُوهُهُم مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثُوى للْمُتَكبِّرِينَ ﴾ [الزمر: ٦٠]، ويقول تعالى: ﴿ وَيَقُولُ الأَشْهَادُ هَولُلاءِ اللّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلا لَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ [هود: ١٨].

وكان مؤذَّنه «عبدُاللَّه بن النوَّاحة»، والذي يُقيم الصلاة له «حُجير بن عمير»، وكان يقول أثناء الإقامة: «أشهد أن مسيلمة يزعم أنه رسول اللَّه»، فقال مسيلمة: «أفْصح حُجَيْر، فما في المجمجة خير»(١).

وجاء في قرآنِ مسيلِمة الكذابِ مما يُثير الضحك والعجب العُجاب:

□ قال الحافظُ ابن كثير: «لَمَّا قَدِمت وفودُ بني حنيفة على الصِّدِين "
قال لهم: أَسْمِعُونا شيئًا من قرآنِ مُسيلمة. فقالوا: أَوَ تُعفينا يا خليفة 
رسولِ اللَّه؟ فقال: لابُدَّ من ذلك. فقالوا: كان يقول: يا ضفْدع بنت 
الضِّفْدَعين، نقِّي كمْ تَنِقِّين، لا الماءَ تُكدِّرينْ، ولا الشاربَ تَمْنَعِين، رأسُك 
في الماء، وذَنبُك في الطِّين».

وكان يقول: «والمُبَدِّرَات زَرْعًا، والحاصدات حصدًا، والذَّارياتِ قمحًا، والطاحِناتِ طَحْنًا، والخابِزات خُبْزًا، والثارِداتِ ثَرْدًا، واللاقماتِ

<sup>(</sup>۱) «الكامل» (۲/ ۲۱۳).

<sup>(</sup>٢) انظر «تاريخ الطبري» (٣/ ٢٨٤، ٣٠٠) بنحوه.

لَقْمًا، إهالةً وسَمْنًا، لقد فُضِّلتُم على أهل الوَبَر، وما سَبَقكم أهلُ المَدر، رفيقكم فامنعوه، والمُعْتَرَّ فآوُوه، والناعي(١) فواسوه».

واللَّه، إنها لَخرافاتٌ يأنفُ من قولها الصبيان، وهم يلعبون.

□ قال الصِّدِّيق لوفد بني حنيفة: «ويحكم، أين كان يذهبُ بعقولكم؟
 إن هذا لم يخرج من إلِّ (٢) .

□ وكان الكذَّابُ يقول: «والفيل، وما أدراك ما الفيل، له زَلُّومٌ طويل».

□ وكان يقول: «والليلُ الدامس، والذئبِ الهامس، ما قَطَعَت أَسَدٌ من رَطْبٍ ولا يابس».

□ وكان يقول: «لقد أنعم الله على الحُبْلى، أخرج منها نَسَمة تَسْعى،
 من بين صفاق وحَشاً».

وأشياء من هذا الكلام السّخيف الرّكيك البارد السّمج. . وقد أورد أبو بكر بنُ الباقلاَّني ـ رحمه اللّه ـ في كتابه "إعجاز القرآن" أشياء من كلام هؤلاء الجهلة المُتنبِّين كمسيلمة ، وطُلَيْحة ، والأسود ، وسَجاح ، وغيرهم ، مما يدلُّ على ضعْف عقولهم وعقول من اتّبعهم على ضلالهم ومحالهم ، وقد رُوِينا عن عمرو بن العاص أنه وفد إلى مسيلمة في أيام جاهليته . فقال له مُسيلِمة : "ماذا أُنزل على صاحبكم في هذا الحين؟ فقال له عمرو: لقد

<sup>(</sup>١) وفي نسخة: والباغي فناوئوه.

<sup>(</sup>٢) قال ابن الأثير في «النهاية» (١/ ٦١): «إن هذا لم يخرج من إِلَّ»، أي من ربوبية والإِلُّ بالكسر هو اللَّه تعالىٰ، وقيل: الإِل: هو الأصل الجيد.

<sup>(</sup>٣) «إعجاز القرآن» (ص١٥٦، ١٥٧).



أُنزل عليه سورةٌ وجيزةٌ بليغة، فقال: وما هي؟ قال: أنزل عليه: ﴿ وَالْعَصْرِ الْعَصْرِ عَلَيْهِ الْعَصْرِ . ﴾ [العصر: ١-٢]، قال: ففكر مسيلمة ساعة، ثم رفع رأسه، فقال: ولقد أُنزل على مثلُها، فقال له عمرو: وما هي؟ فقال مسيلمة: «يا وبر، إنما أنت إيرادٌ وصَدَر، وسائرُك حُفَرٌ نُقَر».

ثم قال: كيف ترى يا عمرو؟ فقال له عمرو: واللَّهِ، إنك لَتعلمُ أني أعلمُ أنك تكذب».

وذكر علماء التاريخ أنه كان يتشبّه بالنبي عَلَيْكُ ، فَبَلَغه أن رسولَ اللّه عَلَيْكُ بَصَق في بئر ، فغاض ماؤه بالكلية، وفي أخرى فصار ماؤه مِلْحًا أُجاجًا.

وتوضَّأ وسقى بوضوئه نخلاً، فَيبُست وهَلَكت.

وأُتي بولدان يُبرِّكُ عليهم، فجعل يمسحُ رؤوسهم، فمنهم من قَرَع رأسُه، ومنهم من لُثغ لسانه!!.

#### \* جَزاءُ هذا الكذَّاب اللعين:

فُضوح الدنيا قبل الآخرة، وتكذيبُ الناس له، ويقال: إنه دعا لرجلٍ أصابه وجع في عينيه فمسَحها فعمي.

□ وعن عُمير بنِ طلحة ، عن أبيه أنه جاء إلى اليمامة ، فقال : «أين مسيلِمة ؟ فقال : مه رسول اللَّه ، فقال : لا ، حتى أراه ، فلما جاء قال : أنت مسيلِمة ؟ قال : نعم . قال : مَن يأتيك ؟ قال : رِجس ، قال : أفي نورٍ أم في ظُلمة ؟ فقال : في ظُلمة ، فقال : أشهدُ أنك كذّاب وأن محمدًا صادق ، ولكن كذاب ربيعة أحب الينا من صادق مُضر » .

واتبعه هذا الأعرابيُّ الجِلْفُ ـ لعنه اللَّه ـ حتى قُتل معه «يوم عقربا» ـ لا رحمه اللَّه ـ(۱) .

ذهب الكذَّابان، وذهب أمرُهُما. . أما الأسود، فذُبح في داره . . وأمَّا مسيلمة، فعَقَره اللَّه على يد وَحْشيِّ بن حرب، رماه بالحَربة، فأنفَذَه كما تُعقَرُ الإبل، وضرَبه أبو دُجانة على رأسه ففَلَقه ـ وذلك بعُقر داره في «حديقة الموت» ـ، وقد قُتل قبلَه وزيراه: «مُحكَّمُ بنُ الطُّفيل» و «الرَّجَّالُ بنُ عُنْفُوَة».

- رَوَىٰ البخاريُّ أَنَّ مسيلَمةَ كَتب إلَىٰ رسول اللَّه ﷺ : 
  «بِ لِللَّهِ الرَّحَمْرِ الرَّحِيمِ. من مسيلمة رسول اللَّه، إلى مُحمد رسول اللَّه، 
  سلامٌ عليك، أمَّ بعد، فإنِّي قد أُشرِكتُ معك في الأمر، فلك المَدرُ، ولِي الوَبَر (٢) . ولكنَّ قريشًا قومٌ يَعتدونَ » .

أما بعد: فإن الأرض للَّه، يُورِثُها مَن يشاءُ من عباده، والعاقبة للمتقين». ولَمَّا مات رسولُ اللَّه ﷺ زَعَم أنه استَقَلَّ بالأمر من بعده، واستخفَّ قومَه فأطاعوه، وكان يقول:

خُذِي الدُّفَّ يَا هَذه والْعَبِي وَبُثِّي مَحَاسنَ هَذَا النَّبِي تَصَوَلَى نَبِيُّ بَنِي هَاشِمٍ وَقَامَ نَبِيُّ بَنِي يَعَثْرُبِ

فلم يُمهِلْه اللَّهُ بعد وفاة رسول اللَّه عِين اللَّه عليه سَيفًا من

<sup>(</sup>۱) «البداية والنهاية» (٦/ ٣٢٥، ٣٣٠، ٣٣١).

<sup>(</sup>٢) ويُروئ: «فلكم نصفُ الأرض، ولنا نصفُها».

سيوفه، وحَتْفًا من حُتوفه، فعَجَّ بطنَه، وفَلَق رأسَه، وعَجَّل اللَّهُ بُروحه إلى النار، فبئس القرار.

\* قال اللّه تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللّه كَذَبًا أَوْ قَالَ أُوحِي إِلَيْه شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مَثْلَ مَا أَنزَلَ اللّه وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ إِلَيْه شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مَثْلَ مَا أَنزَلَ اللّه وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْديهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزُونَ عَلَى اللّه غَيْرَ الْحَقّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِه تَسْتَكُبُرُونَ ﴾ عَذَابَ اللهون بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللّه غَيْرَ الْحَقّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِه تَسْتَكُبُرُونَ ﴾ وَلانعام: ٩٣]، فمسيلمة والأسود وأمثالُهما للهما ولعنها اللّه وأحقُّ الناس دخولاً في هذه الآية الكريمة ، وأولاهم بهذه العقوبة العظيمة (١) اهد.

اليمامة، ولَعذابُ الآخرة أشدُّ وأنكى وأخْزَى . وكانت وقعةُ اليمامة في سَنة اليمامة، ولَعذابُ الآخرة أشدُّ وأنكى وأخْزَى . وكانت وقعةُ اليمامة في سَنة إحْدَىٰ عشْرة كما قال خليفةُ بنُ خَيَّاط ومحمدُ بنُ جرير وخَلْقٌ من السَّلف (٢) .

🛭 وقال ابنُ قانع (٣) : «في آخِرِها».

□ وقال الواقدي(١) وآخرون: «كانت في سنة ثِنتَي عَشْرة».

والجمع بينهما أن ابتداءَها في سنة إحدىٰ عشْرة، والفراغ منها في سنة ِ ثُنتي عشرة.

رماه وَحشيٌّ بحَرْبته، وعلاه أبو دُجانة ـ سماكُ بنُ خَرَشة الساعديُّ الخَزْرَجيُّ الأنصاريُّ البَدْرِيُّ ـ بالسَّيف، قال وَحشيُّ: فربُّك أعلم أَيُّنا قَتَله! .

<sup>(</sup>۱) «البداية والنهاية» (٦/ ٣٤٥ - ٣٤٦).

<sup>(</sup>٢) «تاريخ خليفة» (١/ ٨٦)، و «تاريخ الطبري» (٣/ ٢٨١).

<sup>(</sup>٣، ٤) انظر «تاريخ الإسلام» للذهبي، جزء «الخلفاء الراشدين» (ص٠٤، ١٤).

#### \* الأسودُ العَنْسيُّ كذابُ اليمن - لعنه الله -:

الأسودُ العَنسيُّ، واسمه «عَبْهَلة بنُ كعب»، وهو من بني عَنس، وعَنْس، وعَنْس، وعَنْس، وعَنْس، وعَنْس، وعَنْس، وعَنْسُ وجهَه وعَنْسُ بطنٌ من مِذْحَج، وكان يقال له: «ذو الخِمار» لأنه كان يُخَمِّر وجهَه أبدًا، وكان معه شيطانان يُقال لأحدهما «سُحَيق» والآخر «شُقيْق»، وكانا يُخبرانه بكلِّ شيءٍ يحدثُ من أمور الناس().

وكان النبي عَلَيْ قَد جَمَع لباذانَ ـ حين أسلم وأسلم أهلُ اليمن ـ عَمَلَ اليمن عَملَ اليمن عَملَ اليمن جميعَه، وأمَّرَه على جميع مَخاليفه، فلم يزل عاملاً عليه حتى مات، فلما مات جَعل على اليمن شهرَ بنَ باذان .

وكان الأسودُ العنسيُّ لما عاد رسولُ اللَّه ﷺ من حَجَّة الوداع وتمرَّض من السفر غير مرضِ موته، بَلَغه ذلك فادَّعي النبوة، وكان مُشعبِذًا يُريهم الأعاجيب، فاتبعته مَذحج، وكانت ردَّةُ الأسود أولَ ردة في الإسلام على عهد رسول اللَّه ﷺ، وغزا نَجرانَ، فأخرج عنها عمرو بن حزم، وخالد بن سعيد، ووثب قيسُ بن عبد يغوث بن مشكوح على فروة بن مُسيك وهو على «مراد»، فأجلاه ونزل منزله، وسار الأسودُ عن نجرانَ إلى صنعاء، وخرج إليه شهرُ بنُ باذان(۱) ، فلقيَه، فقُتِل شَهرٌ لخمس وعشرين ليلةً من

<sup>(</sup>١) «المعرفة والتاريخ» للفسوي (١/ ٢٦٢، ٣٦٣).

<sup>(</sup>٢) نقل الحافظُ ابنُ حجر في «فتح الباري» (٨/ ٩٣) ما رواه يعقوبُ بنُ سفيان في «المعرفة والتاريخ» (١/ ٢٦٢، ٢٦٣) أنَّ باذانَ والبيهقي في «دلائل النبوة» (٥/ ٣٣٥، ٣٣٦) أنَّ باذانَ كان عاملَ النبيِّ بصنعاءَ فمات، فجاء شيطانُ الأسود فأخبره، فخرج في قومه حتى ملك صنعاء وتزوَّج المرْزُبانة زوجة باذان، فذكر القصة في مواعدتها داذويه وفيروزَ وغيرهما حتى دخلوا على الأسود ليلاً، وقد سقته المرزبانةُ الحمرَ صرْفًا حتى سكر، وكان على بابه الفُ حارس، فنقب فيروزُ ومَن معه الجدارَ حتى دخلوا فقتله فيروزُ، واحتزَّ رأسه، =



خروج الأسود، وخرج معاذٌ حتى لَحِقَ بأبي موسى وهو بمأرب، فلَحقا بحَضْرَموت.

ولَحق بفروة مَن تم على إسلامه من مَذحج، واستتب للأسود مُلك اليمن، ولَحق أمراء اليمن بالطاهر بن أبي هالة ، إلا عمراً وخالداً ، فإنهما رَجَعا إلى المدينة والطاهر يومئذ بجبال عك وجبال صنعاء ، وغلب الأسود على ما بين مفازة حضر موث إلى الطائف إلى البحرين والإحساء إلى عدن ، واستطار أمره كالحريق، وكان معه سبع مئة فارس يوم لقي شهراً سوى الركبان ، واستغلظ أمره ، وكان خليفته في مذحج عمرو بن معديكرب ، وكان خليفته على جُنده قيس بن عبد يغوث ، وأمر الأبناء إلى فيروز وداذويه ، وكان الأسود تزوج امرأة شهر بن باذان بعد قتله ، وهي ابنة عم فيروز ، وخاف من بحضر موث من المسلمين أن يبعث إليهم جيشاً أو يظهر بها كذاً ب مثل الأسود ، فتزوج معاذ إلى السكون فعطفوا عليه .

وجاء إليهم وإلى من باليمن من المسلمين كتابُ النبي عَلَيْ يأمرُهم بقتالِ الأسود، فقام معاذ في ذلك، وقويت نفوسُ المسلمين، وكان الذي قدم بكتاب النبي عَلَيْ وَبْرُ بنُ يُحنَّسَ الأزديُّ، قال جشنس الدَّيلميُّ: فجاءتنا كُتُب النبي عَلَيْ يأمرنا بقتاله، إما مصادمة ، أو غيلة ؛ يعني إليه وإلى فيروز (۱) وداذويه، وأن نُكاتِب من عنده دين، فعملنا في ذلك، فرأينا أمرًا

<sup>(</sup>١) هو الصحابي المبارك أبو عبدالرحمن، وأبو الضحاك، وأبو عبداللَّه، فيروز الديلمي من = الأبناء، والأبناء هم ولد الفُرْس لمساعدة سيف بن ذي يزن على طرد الأحابيش وهم من =

كثيفًا، وكان قد تغيَّر لقيسِ بنِ عبدِ يغوث، فقلنا: إن قيسًا يخافُ على دمه فهو لأولِ دعوة فدعوناه، وأبلغناه عن النبي عَلَيْهُ، فكأنما نزلنا عليه من السماء، فأجابنا وكاتبنا الناس، فأخبره الشيطانُ شيئًا من ذلك، فدعا قيسًا أن شيطانَه يأمُره بقتله لميله إلى عدوّه، فحلف له قيسٌ: لأنْت أعظمُ في نفسي من أن أُحدِّث نفسى بذلك.

ثم أتانا فقال: يا جشنسُ، ويا فيروزُ، ويا داذويه، فأخبَرنا بقول الأسود، فبينا نحن معه يحدُّثنا إذ أرسل إليه الأسود فتهدَّدنا، فاعتذَرْنا إليه ونجونا منه ولم نكد، وهو مرتابٌ بنا ونحن نَحذَرُه، فبينا نحن على ذلك إذ جاءتنا كتب عامر بن شهر، وذي زود، وذي مران، وذي الكلاع، وذي ظلم يبذلون لنا النصر، فكاتبناهم وأمرناهم أن لا يَفعلوا شيئًا حتى نُبرمَ أمرنا، وإنما اهتاجوا لذلك حين كاتبهم النبيُّ عليه، وكتب أيضًا إلى أهل نجرانَ فأجابوه، وبلغ ذلك الأسود وأحسَّ بالهلاك، قال: فدخلت على آزاد وهي امرأتُه التي تزوَّجها بعد قتل زوجها شهر بن باذان من فلعوتُها إلى ما نحن عليه، وذكر تها قتل زوجها شهر وهلاك عشيرتها وفضيحة النساء، ما نحن عليه، و وذكرتها قتل زوجها شهر وهلاك عشيرتها وفضيحة النساء، فأجابت وقالت: واللَّه ما خلق اللَّه شخصًا أبغض إليَّ منه، ما يقومُ للَّه على حقّ، ولا ينتهي عن مُحرَّم، فأعلموني أمركم أخبر كم بوجه الأمر.

قال: فخرجتُ وأخبرتُ فيروز، وداذويه، وقيْسًا. قال: وإذْ قد جاء رجلٌ فدعا قيسًا إلى الأسود، فدخل في عَشَرةٍ من مَذْحج وهَمْدان، فلم

<sup>=</sup> أمهات عربيات. ويُقال: الحِمْيري؛ لنزوله في حِمْيَر ومحالفته إيّاهم. . وهو قاتل الأسود العنسي.

يَقْدِرْ على قتلِه معهم، وقال له: ألم أُخبِرْك الحقّ وتخبِرْني الكَذِب؟ إنه يعني شيطانه ـ يقول لي: إن لا تَقطعْ من قيسٍ يَدَه يقطعْ رقبتك.

فقال قيس: إنه ليس من الحقّ أنْ أَهْلِكَ وأنت رسولُ اللّه، فمُرْني بما أحببت أو اقتُلْني، فموتةٌ أهونُ من مَوْتات. فرقَّ له وتركه، وخرج قيس فمرَّ بنا وقال: اعمَلوا عَملكم. ولم يقعدْ عندنا، فخرج علينا الأسودُ في جَمع، فقمنا له وبالباب مئةٌ ما بين بقرة وبَعير، فنحرها، ثم خلاَّها، ثم قال: أحقُّ ما بلغني عنك يا فيروز ـ وبوَّا له الحَربة ـ لقد هممتُ أن أنْحَرك. فقال: لقد اختَرْتَنا لصهْرِك، وفَضَّلْتَنا على الأبناء، فلو لم تكن نبيًا لَمَا بِعْنا فصيبَنا منك بشيء، فكيف وقد اجتمع لنا بك أمرُ الدنيا والآخرة؟!.

فقال له: اقسم هذه.. فقسمها ولَحق به، وهو يسمع سعاية رجُلٍ بفيروز وهو يقول له: أنا قاتلُه غدًا وأصحابه. ثم التفت، فإذا فيروز، فأخبره بقسمتها، ودخل الأسود، ورجع فيروز، فأخبرنا الخبر، فأرسلنا إلى قيس، فجاءنا، فاجتمعنا على أن أعود إلى المرأة فأخبرها بعزيمتنا، ونأخذُ رأيها، فأتيتُها فأخبرتها فقالت: هو متحرز، وليس من القصر شيء ونأخذُ رأيها، فأتيتُها فأخبرتها فقالت: هو متحرز، وليس من القصر شيء الا والحرس محيطون به، غير هذا البيت، فإن ظَهْره إلى مكان كذا وكذا، فإذا أمسيتم فانقبوا عليه، فإنكم من دون الحرس وليس دون قتله شيء، وستجدون فيه سراجًا وسلاحًا.

فتلقاني الأسودُ خارجًا من بعضِ منازله فقال: ما أدخلَك علي ؟ ووجأ رأسي حتى سقطت، وكان شديدًا، فصاحت المرأةُ فأدهَ شَنه عني، ولولا ذلك لقتلني، وقالت: جاءني ابن عمي زائرًا ففعلت به هذا!! فتركني، فأتيت أصحابي فقلت : النجاء، الهرب، وأخبرتُهم الخبر، فإنّا على ذلك

حياري إذْ جاءنا رسولُها يقول: لا تَدَعَنَّ ما فارقتُك عليه، فلم أزل به حتى اطمأن. فقلنا لفيروز: ائتها فتثبُّت منها. ففعل، فلما أخبرته قال: نَنْقَبُ علىٰ بيوتٍ مبطنة، فدخل، فاقتَلَع البطانة، وجلس عندها كالزائر، فدخل عليها الأسود، فأخذته غيرة، فأخبرته برضاع وقرابة منها محرم، فأخرجه، فلما أمسينا عَمِلنا في أمرنا، وأعمَلْنا أشياعَنا، وعَجلْنا عن مراسلة الهَمْدانيين والحِمْيَرِيين، فَنَقَّبْنا البيتَ من خارج، ودخلنا وفيه سراجٌ تحت جَفنة، واتَّقينا بفيروزَ وكان أشدَّنَا فقلنا: انظر ماذا ترىٰ؟ فخرج ونحن بينه وبين الحرسِ معه في مقصورة، فلما دنا من بابِ البيت سَمع غطيطًا شديدًا والمرأةُ قاعدة؛ فلما قام على باب أجلسه الشيطانُ وتكلُّم على لسانه وقال: ما لي وما لك يا فيروز؟ فخُشِي إنْ رجع أن يَهْلِكَ وتَهلِكَ المرأة، فعاجَلَه وخالَطه وهو مِثلُ الجَمَل، فأخذ برأسه فقَتَله ودَقَّ عنقه، ووضع رُكبتَه في ظهرِه فدقًّه، ثم قام ليخرجَ، فأخذت المرأةُ بثوبه وهي ترىٰ أنه لم يقتله، فقال: قد قتلتُه وأرحتُك منه. . وخرج فأخبرنا، فدخلنا معه فخار كما يخورُ الثور، فقَطعتُ رأسَه بالشفرة، وابتدر الحرسُ المقصورةَ يقولون: ما هذا؟ فقالت المرأة: النبيُّ يوحَى إليه. . فخَمَدوا، وقَعَدْنا نأتمرُ بيننا ـ فيروز وداذويه وقيس -: كيف نُخبرُ أشياعَنا؟ فاجتمعنا على النداء، فلما طَلَع الفجرُ نادِّيْنا بشعارِنا الذي بيننا وبين أصحابنا، ففَزع المسلمون والكافرون، ثم نادينا بالأذان فقلت: أشهدُ أن محمدًا رسول اللَّه، وأن عَبهلةَ كذَّاب. . وألقينا إليهم رأسَه، وكتبنا إلى رسول اللَّه ﷺ بخبره وذلك في حياته، وأتاه الخبرُ من ليلته، وقَدِمت رسلُنا وقد تُوفِّي رسولُ اللَّه ﷺ، فأجابنا أبو بكر. قال ابنُ عمر: أتن الخبرُ من السماء إلى النبي عَلَيْكُم في ليلته التي قُتِل

فيها فقال: «قُتل العنسيُّ، قتله رجلٌ مباركٌ من أهلِ بيت مباركِين»، قيل: وَمَن قتله؟ قال: «فيروز»(١).

□ فللَّه درُّ فيروز الدَّيْلمي ولاَّك من صحابيٍّ مبارك ودرُّ ابنة عمِّه آزاد التقية التي كان لها فضلٌ كبير في تمكين فيروز من قتل الأسود العنسي. . وشكر اللَّهُ لها حُسنَ صنعها.

### \* كرامةٌ لأبي مسلم الخَوْلاني، وذُلٌّ للأسود كذَّاب اليمن:

قَبْلَ مقتلِ الأسود العنسيّ، أذلّه اللّه على يد وليّ من أبناء الإسلام وهو أبو مسلم الخو لاني؛ أتي به إلى الأسود العنسيّ، فقال له الأسود: أتشهد أني رسولُ اللّه؟ فقال أبو مسلم: ما أسمعُ شيئًا. فقال الأسود: أتشهد أن محمدًا رسولُ اللّه؟ قال أبو مسلم: بأبي هو وأمي، هو رسول اللّه حقًّا. فألقاه في النار، فخرج منها سالمًا، فقال مَن حوله: انفه من اليمن لئلاّ يؤلّب عليك العامة. فنفاه إلى المدينة، فأتى أبو مسلم المسجد، فقال له عمر وكان مُحدّثًا ـ أنت أبو مسلم الذي خرج من النار سالمًا؟ فقال له: أنا عبدُ اللّه بنُ ثُوب، فقال له عمر : ناشدتُك اللّه أنت صاحبُ الكذّاب، فقال أبو مسلم: أنا هو. فأجلسه عمر بينه وبين أبي بكر الصديق وقال: الحمد للّه الذي لم يُمتْ عمر حتى أراه اللّه من أمة محمد عليه من صنَع اللّه به صنْعه بخليله إبراهيم.

□ ونقل الحافظُ ابن حجر في «الفتح» (٨/ ٩٣) عن عروة أنه قال: «أُصيب الأسودُ قبل وفاة النبي ﷺ بيومٍ وليلة، فأتاه الوحيُ، فأخبَر به

<sup>(</sup>۱) «الكامل» لابن الأثير (٢/ ٢٠١ ـ ٢٠٤).

أصحابه، ثم جاء الخبرُ إلى أبي بكر ضانك».

◘ وقيل: «وصل الخبرُ بذلك صبيحةَ دَفْنِ النبي ﷺ».

\* لَقِيطُ بنُ مالك الأَسكيُّ . . مُدَّعي النبوَّة :

بعد وفاةِ النبيِّ عَلَيْكَةٍ نَبَعَ في أهل «عُمان» رجلٌ يقال له: «ذو التاج ـ لَقيطُ بنُ مالكِ الأسديُّ»، وكان يُسامِي في الجاهلية «الجَلَندي» مَلِكَ عُمان(١)، فادَّعني النبوة، وتابَعَه الجَهَلةُ من أهل عمان، فتَغلَّب عليها، وقَهَر «جَيْفُرًا وعَبَّادًا ابني الجَلَندي»(٢) ، وألجأهما إلى أطرافِها من نواحي الجبال والبحر، فبعَث «جيفر» إلى الصِّدِّيق، فأخبَرَه الخبر ـ واستجاشه ـ، فبعث إليه الصِّدِّينُ بأميرَين هما «حذيفةُ بنُ محصن الحميريُّ» و «عَرْفَجةُ البارقي» من الأزد ـ حذيفةُ إلى عُمان، وعَرْفجةُ إلى مُهْرة ـ، وأمَرَهما أن يَجتمعًا ويتَّفْقَا ويبتدئا بعمان، وحذيفةُ هو الأمير، فإذا سارا إلى بلادٍ مُهْرة، فعَرفجةُ الأمير، وأُمَر الصِّديقُ «عكرمة بن أبي جهل» أن يَلحقَ بحذيفة وعرفجة إلى عُمان، وكلُّ منكم أميرٌ على جيشِه، وحذيفةُ ـ ما دمتم بعمان ـ فهو أميرُ الناس، فإذا فرغتم، فاذهبوا إلى مُهْرة، فإذا فرغتم منها، فاذهب إلى اليمن وحُضْرَمُوْتَ، فكن مع «المهاجرِ بنِ أبي أُميَّة»، ومَن لَقيتَهُ منَ الْمُرتدَّة بين عُمانَ إلى حَضْرَمَوْتَ، فَنَكِّلْ به.

فسار عكرمةُ لِمَا أَمَره الصِّديقُ، فلَحِقَ بحذيفةَ وعَرْفجةَ قبلَ أَن يَصِلاً إلى عُمان، وقد كَتَب إليهما الصِّديقُ أَن ينتهيا إلى رأي عكرمة بعد الفراغ من السَّيرِ من عُمان ـ أو المُقامِ بها ـ، فساروا، فلمَّا أقتربوا من عمان راسلوا

<sup>(</sup>١، ٢) «البداية والنهاية» (٦/ ٣٣٤).

جَيْفراً، وبَلَغ لَقيط بن مالك مَجيء الجيش، فخرج في جُموعه، فعسْكر عكان يُقال له «دبا» وهي مصر تلك البلاد وسوقها العظمى -، وجعل الذراري والأموال وراء ظهورهم - ليكون أقوى لحربهم -، واجتمع جيفر وعبّاد بكان يقال له: «صَحار»، فعسكرا به، وبَعَث إلى أمراء الصّديق، فقدموا على المسلمين، فتقابل الجيشان هنالك، وتقاتلوا قتالاً شديدا، وابتتلي المؤمنون، وكادوا أن يُولُوا، فمَن اللّه بكرمه ولُطفه أنْ بَعث إليهم مددا في الساعة الراهنة من «بني ناجية» و«عبد القيس» في جماعة من الأمراء، فلما وصكوا إليهم كان الفتح والنصر، فولَّى المشركون مُدبرين، وركب المسلمون ظهورهم، فقتلوا منهم عشرة آلاف مقاتل، وسبوا الذراري، وأخذوا الأموال والسُّوق بحذافيرها، وبَعثوا بالخُمس إلى الصَّديق فوقَّى مع أحد الأمراء وهو عرفجة -، ثم رَجَع إلى أصحابه(۱).

\* \* \*

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٦/ ٣٣٤ ـ ٣٣٥).

\* ادِّعاءُ طُلَيحة بنِ خُوليد الأسدي النُّبُوَّة، ثم عودتُه إلى الإسلام وموته شهيدًا في سبيل الله، وادِّعاء سَجَاحٍ النبُّوة، ثم إسلامها وموتُها على الإسلام:

أخبرنا النبي عَلَيْكُ عن تنبؤ مُسيلمة الكذَّاب والأسود العنسيِّ باسمهما، وأما المختارُ بن أبي عُبيد الثَّقفي، فلم يُصرِّح باسمه، بل ذكره بصفته وبلدته.

وكذلك خرج طليحة وسَجَاح، وقُضِي على فتنتهما، وعدمُ ذكرهما من رسول اللّه عَلَيْ الآخرِين فقط عَلَمٌ من أعلام نُبُوَّته، إذ إن هذيْن الشخصيْن قد أسلَمَا وحَسُن إسلامهما، بخلاف الآخرِين الذين قُتلوا على الرِّدَّة(١).

## \* المختارُ الكَذَّاب . . المختارُ بن أبي عُبَيد التَّقَفيُّ :

هو الكَذَّابُ الذي أخبر عنه رسولُ اللَّه ﷺ.

• عن أسماء ذات النطاقين ولي قالت للمختار: «أما إنَّ رسولَ اللَّه وَلَيْ حَدَّثَنا: «إنَّ في ثقيف كذَّابًا ومُبيرًا» (٢) ، فأما الكذَّابُ فرأيناه، وأمَّا الله إذا لك إلا إيَّاه (٣) .

• وعن أبي هريرة وظي قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «لا تقومُ الساعةُ

<sup>(</sup>١) «عقيدة ختم النبوة بالنبوة المحمدية» لأحمد بن سعد الغامدي (ص١٧١) ـ دار طيبة ـ الرياض.

<sup>(</sup>Y) رواه مسلم (٤/ ١٩٧١).

<sup>(</sup>٣) قالت أسماء هذا للحجاج بن يوسف الثقفي.



حتى يخرج ثلاثون دَجَّالاً، كلُّهم يكذب على اللَّه وعلى رسوله»(١) .

□ عن مُغيرة، عن إبراهيم قال: «قال عَبيدةُ السَّلمانيُّ بهذا الخبر، فذكر نحوه، فقلتُ له: أترى هذا ـ يعني المختارَ ـ قال: فقال عَبيدةُ: أما إنه من الرؤوس».

وقد كان في بداية أمرِه ناصبيًا، يُبغضُ عليًّا بُغضًا شديدًا، ثم ادعى التشيُّع، وتَتبَّعَ قَتَلَةَ الحُسينِ ومَن شَهد الوقعة بكربلاء، وطابت نفسُ المختار بالمُلك، وظنَّ أنه لم يَبْقَ له عدوٌ ولا مُنازع.

وكان هذا الكذَّابُ يقول بإمامة محمد بنِ الحَنَفية، وكان يدعو الناسَ اليه، ويذكر علومًا مزخرفةً بترَّهاته ينوطُها به. . ولَمَّا وقف محمدُ بنُ الحنفيَّة على ذلك تبرَّا منه (۲) .

ولم يكن المختارُ في نفسه صادقًا، بل كان كاذبًا، يزعمُ أن الوحيَ يأتيه على يد جبريل، وأن «جبريل الملكا ينزل عليه» (٣٠٠).

ورَوىٰ الإِمامُ أحمدَ عن رفاعةَ الفتْيانيِّ، قال: دخلتُ على المختار، فألقىٰ لي وسادةً، وقال: لولا أن أخي جبريلَ قام عن هذه، لألقيتُها لك. قال: فأردت أنَ أضربَ عُنقَه، قال: فذكرت حديثًا حدَّثنيه أخي عمرو بن

<sup>(</sup>۱) صحيح لغيره: سبق تخريجه رواه أبو داود (۱۱/ ٤٨٥) وفيه محمد بن عمرو بن علقمة وحديثه حسن والحديث صحيح لغيره. انظر «الصحيح المسند من دلائل النبوة» للوادعي (ص.۲، ۲۰۲).

<sup>(</sup>٢) «الملل والنحل» للشهرستاني» (١/ ١٤٨).

<sup>(</sup>٣) «ميزان الاعتدال» للذهبي (٤/ ٨٠)، و«البداية والنهاية» (٨/ ٢٩١)، و«الفرق بين الفرق» (ص٤٦).

الحَمِق قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «إيَّما مؤمن أمَّن مؤمنًا على دَمِه فقتله، فأنا من القاتل بريءٌ "(۱) .

□ وقد قيل لابن عمر: «إن المختار يزعمُ أن الوحيَ يأتيه، فقال: صدق؛ قال تعالى: ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْليَائِهِمْ ﴾ [الانعام: ١٢١]»(٢) .

□ ورَوىٰ ابنُ أبي حاتم عن عكرمة قال: قدمتُ على المختارِ فأكْرَمَني، وأنزلني عنده، وكان يتعاهدُ مَبِيتي بالليل، قال: فقال لي: اخرج فحدّث الناس، قال: فخرجت، فجاء رجل فقال: ما تقول في الوحي؟ فقلت: الوحي وحيان، قال الله تعالى: ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ﴾ [يوسف: الوحي وحيان، قال الله تعالى: ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ﴾ [يوسف: ع]، وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُواً شَيَاطِينَ الإِنسِ وَالْجِنِ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْل غُرُورًا ﴾ [الانعام: ١١٢]؛ قال: فهمُّوا أن يأخذوني، فقلت: ما لكم وذاك! إني مُفتيكم وضيفُكم، فتركوني، وإنما أرادَ عكرمةً أن يعرض بالمختار وكذبِه في ادِّعائه أن الوحي ينزلُ عليه.

□ ورَوىٰ الطبرانيُّ من طريق أُنيسةَ بنت زيد بنِ الأرقم أن أباها دخل على المختار بن أبي عبيد، فقال له: «يا أبا عامر، لو سبقت رأيت جبريل وميكائيل، فقال له زيد: خسرت وتَعست، أنت أهونُ على اللَّه من ذلك، كذَّابٌ مفتر على اللَّه ورسوله».

وقد ذكر العلماءُ أنَّ المختار كان يُظهِر التشيُّع ويُبطِنُ الكِهانه، وأسرَّ

<sup>(</sup>١) «المسند» (٥/ ٢٢٣)، وحسَّنه الشيخ الأرنؤوط (٣٦/ ٢٧٩).

 <sup>(</sup>۲) قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/ ٣٣٣): «رواه الطبراني في «الأوسط» ورجاله رجال الصحيح».

إلى أخَصَّائه أنه يُوحَىٰ إليه، وكان قد وُضع له كرسيٌّ يُعَظَّم ويَحُفُّ به الرجال، ويُستر بالحرير، ويُحمل على البغال، وكان يضاهَىٰ به تابوتُ بني إسرائيل المذكورُ في القرآن.

□ من تُرَّهاته: أنه كان عنده كُرسيُّ قديم قد غَشَّاه بالدِّيباج وزَيَّنه بأنواع الزينة، وقال: «هذا من ذخائر أميرِ المؤمنين عليٍّ كَرَّم اللَّه وجهه، وهو عندنا بمنزلة التابوت لبني إسرائيل».

□ وكان إذا حارب خصومَه يَضعُه في براح الصفِّ ويقول: «قاتِلوا ولكم الظفَرُ والنُّصرة، وهذا الكرسيُّ مَحِلُّه فيكم محلُّ التابوت في بني إسرائيل، وفيه السَّكينةُ والبقيةُ، والملائكةُ، من فوقكم ينزلون مددًا لكم»(١).

المَّ أمبداً هذا الكرسي، فقد رَوى ابنُ جرير بإسناده إلى طُفيل بن جَعْدةَ ابنِ هُبيرة قال: "أُعدمتُ مرةً من الورق، فإني كذلك إذ مَررتُ بباب رجلٍ هو جارٌ لي، له كرسيٌ قد ركبه وسخٌ شديد، فخطر في بالي أنْ لو قلتُ في هذا، فأرسلت إليه أن أرسل إليَّ بالكرسي، فأرسل به، فأتيتُ المُختارَ فقلتُ له: إني كنتُ أكتُمك شيئًا، وقد بدا لي أن أذكرَه إليك، قال: وما هو؟ قلتُ: كرسيٌ كان جَعْدةُ بنُ هبيرة يجلسُ عليه؛ كأنه كان يرى أن فيه أثارةً من علم، قال: سبحان اللَّه! فلمَ أخَرتَ هذا إلى اليوم؟ ابعثه إليَّ، قال: فجئتُ به، وقد غُسل فخرج عُودًا ناضرًا وقد شَرِب الزيت، فأمر لي باثني عَشَر ألفًا، ثم نودي في الناس: الصلاةُ جامعة، قال: فخطب باثني عَشَر ألفًا، ثم نودي في الناس: الصلاةُ جامعة، قال: فخطب

<sup>(</sup>۱) «الملل والنحل» للشهرستاني (۱/ ١٤٩)، و «تاريخ ابن الوردي» (۱/ ١٧٦)، و «الكامل» للمبرد (٣/ ٢٦٩)، و «البداية والنهاية» (٨/ ٢٩٢).

المختار، فقال: إنه لم يكن في الأمم الخالية أمر "إلا وهو كائن في هذه الأمة مثله، وإنه قد كان في بني إسرائيل تابوت يستنصرون به، وإن هذا مثله، ثم مَر فكشف عنه أثوابه، وقامت السبئية، فرَفعوا أيديهم، وكبروا ثلاثًا، فقام شبث بن ربعي فأنكر على الناس، وكاد أن يُكفر من يصنع بهذا التابوت هذا التعظيم، وأشار بأن يُكسر، ويُخرج من المسجد، ويُرمئ في الخنس، فشكرها الناس لشبث بن ربعي، فلما قيل: هذا عبيدالله بن زياد قد أقبل، وبعث المختار أبن الأشتر، بعث معه بالكرسي، يُحمل على بَغل أشهب قد عُشِي بأثواب الحرير، عن يمينه سبعة، وعن يساره سبعة، فلما تواجَهوا مع الشاميين، وغلبوا الشاميين، وقتلوا ابن زياد، ازداد تعظيمهم لهذا الكرسي حتى بلغوا به الكفر.

□ قال الطفيلُ بنُ جعدة: «فقلت: إنا للّهِ وإنا إليه راجعون، وندمت على ما صنعت».

□ وقد قال في هذا الكرسي أعشى همدان:

شَهِدْتُ عَلَيْكُمْ أَنَّكُمْ سَبَئِيَّةُ وَأُقْسِمُ مَا كُرْسِيُّكُمْ بِسَكِينَة وَأَنْ سَعَتْ وَأَنْ لَيْسَ كَالتَّابُوت فِينَا وَإِنْ سَعَتْ اللّهِ وَقَالُ المَوْدِي وَقَالُ المَوْدِي اللّهِ وَقَالُ المَوْدُ اللّهِ وَقَالُ المَوْدُي اللّهِ وَقَالُ المَوْدُونُ اللّهِ وَقَالُ المَوْدُونُ اللّهِ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المَوْدُونُ اللّهِ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المُونُ وَقَالُ المُونُ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المُونُ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المَوْدُونُ وَقَالُ المُونُ وَقُونُ وَقَالُ المُونُ وَقَالُ المُونُ وَقَالُ الْمُؤْنُونُ وَالْمُؤْنَا وَإِنْ الْمَوْدُونُ وَقَالُ المُونُ وَقَالُ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنِ وَالْمُونُ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنِ وَالْ

أَبْلِغْ أَبًا إِسْحَاقَ إِنْ جِئْتَهُ

وَأَنِّي بِكُمْ يَا شُرْطَةَ الشِّرْكِ عَارِفُ وَإِنْ كَانَ قَدْ لُفَّتْ عَلَيهِ اللَّفَائِفُ شَبَّامُ حَوَالَيْهِ وَنَهْدٌ وَخَارِفُ(١) وَتَابَعْتُ وَحْيًا ضُمِّنَتُهُ الْمَصَاحِفُ

أُنِّي بِكُرْسِيِّكُمْ كَافِسِرُ

<sup>(</sup>١) شبام: رُضَّع، نهد: الفتاة الناهد، والخارف: العجوز.

وَتَحْمــلُ الْوَحْــيَ لَهُ شَـــاكرُ تَنْزُوا شَبَامٌ حَـوْلَ أَعْـوَاده كَأْنَهُ نَ الْحُمُّ صُ الْحَادرُ مُحمَــرَّةً أَعْيُنْهُمْ حَوْلَــهُ

وهذا وأمثالُه مما يدلُّ على قِلَّةِ عقلِ المختار وأتباعه، وضعفه وقِلةِ علمه، وكثرة جهله، وركاءة فَهمه، أو ترويجه الباطلَ على أتباعه، وتشبيهِه الباطل بالحق، ليُضِلُّ به الطُّغام، ويَجمعَ عليه جُهَّالَ العوام.

□ قال عبدُالقاهر البغدادي: «لما تَمَّت ولايةُ الكوفة والجزيرة والعراقين إلى حدود أرمينية تكهَّن بعد ذلك، وسَجَع كأسجاع الكهنة.

ثم إنَّ المختارَ خَدَعَتْه السبئيةُ الغلاةُ من الرافضة؛ فقالوا له: «أنت حُجَّةُ هذا الزمان»، وحَمَلوه على دعوى النبوة، فادعاها عند خواصِّه، وزعم أن الوحيَ ينزلُ عليه.

ثم إنَّ أهلَ الكوفة خرجوا على المختار لَمَّا تكهَّن، واجتَمعت السبئيةُ إليه مع عبيد أهل الكوفة؛ لأنه وعَدهم أن يعطيهم أموال ساداتهم، وقاتل بهم الخارجين عليه، فظَفِر بهم، وقَتَل منهم الكثير، وأسر جماعة منهم، وكان في الأُسَراء رجلٌ يقال له: «سُراقة بن مِرداس البارقي»، فقُدِّم إلى المختار، وخاف البارقيُّ أن يأمرَ بقتله، فقال للذين أسَروه وقدَّموه إلى المختار: ما أنتم أسرتمونا، ولا أنتم هزمتمونا بعُدَّتكم، وإنما هَزَمنا الملائكة الذين رأيناهم على الخَيلِ البُّلْقِ فوقَ عَسكركم، فأعجبَ المختارَ قولُه هذا، فأطلق عنه، فلَحق بمصعب بن الزبير بالبصرة، وكتب منها إلى المختار هذه الأبيات:

رأَيْتُ الْبُلْقَ دُهْمًا مُصْمَــتَات

أَلاَ أَبْلَغُ أَبَا إِسْحَاقَ عَنِّي أُرَى عَينَنِيَّ مَا لَمْ تَنْظُراَهُ كلاناً عَالمٌ بالتُّرَّهَات

# كَفَرْتُ بِوَحْيِكُمْ وَجَعَلْتُ نَذْرًا عَلَيَّ قَتَالَكُمْ حَتَّى الْمَمَاتِ

وفي هذا الذي ذكرناه بيانُ سببِ كِهانة المختار، ودَعْوَاه الوحيَ إليه.

الفرقان، ومن أسجاع هذا الكذّاب قوله: «أما والذي أنزل القرآن، وبيّن الفرقان، وشرع الأديان، وكرَّه العصيان، لأقتُلنَّ البُغاةَ مِن أَزْدِ عُمان، ومَذْحج وهَمْدان، ونهد وخَوْلان، وبكر وهَزَّان، وثُعْل ونَبْهان، وعَبْسٍ وذُبيان، وقيس عيلان»(١).

□ وقال: «أما ومُمشِي السحاب، الشديد العقاب، السريع الحساب، العزيز الوهّاب، القدير الغلاّب، لأنبِشَنّ قبر ابن شهاب، المفتري الكذّاب، المجرم المرتاب، ثم وربِّ العالمين، وربِّ البلد الأمين، لأقتُلَنَّ الشاعر المهين، وراجز المارقين، وأولياء الكافرين، وأعوان الظالمين، وإخوان الشياطين، الذين اجتمعوا على الأباطيل، وتقوّلوا عليّ الأقاويل، وليس خطابي إلاّ لذوي الأخلاق الحميدة، والأفعال السديدة، والآراء العتيدة، والنفوس السعيدة»(١).

وقد قال هذا الكذابُ بجواز البداءِ على الله، تعالى الله عما يقول
 الكاذبون.

وأما سببُ قوله بجوازِ البَداء على اللَّه؛ أنه قد وعد أصحابَه بالنصر على على جيشِ مصعب، فلما هُزموا، قالوا له: «لماذا تَعِدُنا بالنصر على

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (٤٦ ـ ٤٧)، و«الكامل» للمبرد (٣/ ٢٦٥) مع اختلاف في بعض الألفاظ.

<sup>(</sup>٢) «الفرق بين الفرق» (ص٤٧ ـ ٤٨).

عدوِّنا؟!! فقال: إن اللَّهَ كان قد وَعَدني ذلك، لكنه بدا له».

ثم إنَّ المختارَ باشرَ قتالَ مصعبِ بنِ الزبير بنفسه بالمَذَار من ناحيةِ الكوفة، وقَتَل في تلك الواقعة محمد بنَ الأشعث الكندي؛ قال المختارُ، طابت نفسي بقَتْله، أن لم يكن بقي من قَتَلَة الحُسين غيره، ولا أبالي بالموت بعد هذا، ثم وقعت الهزيمةُ على المختار وأصحابه.

وأشار عليه جماعةٌ من أساورته؛ بأن يدخلَ القصرَ دارَ إمارته، فدخله وهو ملومٌ مذموم، وعن قريب يَنفذُ فيه القَدَرُ المحتوم، فحاصرَه مصعبٌ فيه وجميع أصحابه؛ حتى أصابهم من جَهد العطش ما اللَّهُ به عليم، وضيَّق عليهم المسالكَ والمقاصد، وانسدَّت عليهم أبوابُ الحيل، وليس فيهم رجلٌ رشيد ولا حليم، ثم جَعل المختارُ يُجيلُ فكرتَه، ويُكرِّرُ رَويَّته في الأمر الذي قد حَلَّ به، واستشار من عنده هذا السبب السيء، الذي قد اتصل سببه بسبيه من الموالي والعبيد، ولسانُ الشرع ينادي: ﴿ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يَبْدِئَ الْبَاطلُ وَمَا يُعيدُ ﴾ [سبا: ٤٩]، ثم قَوي عَزمُه قوةَ الشجاعة المركَّبة فيه، على أَنْ أَخْرَجَتْه مِنْ بِينَ مَنْ كَانَ يَحَالُفُه ويُواليه، ورأَىٰ أَنْ يُوتَ عَلَىٰ فَرَسه، حتىٰ يكونَ عليها انقضاءُ آخر نَفَسه، فنزل حَميَّةً وغضبًا، وشجاعةً وكَلَبًا، وهو مع ذلك لا يجدُ مَناصًا ولا مَفرًّا ولا مَهربًا، وليس معه من أصحابه سوىٰ تسعة عَشَر، ولعله إن كان قد استمرَّ على ما عاش عليه أنْ لا يُفارِقَه التسعة عشر الموكَّلون بسقر، ولما خرج من القصر تقدُّم إليه رجُلانِ شقيقان أَخُوَانَ ؛ وهما طَرَفَةُ وَطرَّافُ ابنا عبدِاللَّه بن دِجاجة من بني حنيفة ، فقتلاه ، واحتزًّا رأسه، وأتيا به إلى مصعب بنِ الزبير، وقد دخل قصر الإمارة، فُوضع بين يديه، كما وُضع رأسُ ابن زياد بين يدي المختار، وكما وُضع

رأسُ الحُسين بين يدي ابن زياد، وكما سيوضع رأسُ مصعبِ بين يدي عبدالملك بن مروان.

#### 🛭 يقول أعشى همدان:

لَقَدْ نُبِّئْتُ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي بِمَا لاَقَى الْكَوَارِثُ بِالْمَذَارِ وَمَا إِنْ سَرَّنِي إِهْلاَكُ قَوْمِي وَإِنْ كَانُوا وَحَقِّكَ فِي خَسَارِ وَلَكِنِّي سُرِرْتُ بِمَا يُلاَقِي أَبُو إِسْحَاقَ مِنْ خَزْي وَعَار

وأراح اللَّهُ المسلمين مِن هذا الضالِّ المُضِلِِّ عام ٦٧هـ وزالت دولته، وفرح المسلمون بزوالها(١) بعدما انتقم به مِن قوم آخرِين من الظالمين، وذهب المختارُ إلى مزبلة التاريخ، بعد أن نُعِت بـ «الكذاب» على لسانِ رسول اللَّه على صاحب فرية ذليل في الدارين.

### \* الحارثُ بنُ سعيد مولى أبي الجُلاَّس:

الحارثُ بن سعيد ـ لعنه اللَّه ـ، كان مولَّىٰ لأبي الجلاس نزل دمشق (۱) تعبَّد بها وتنسَّك وتزهَّد، ثم مُكِر به، ورجع القَهْقَرَىٰ علىٰ عَقبيه، وانسلخ من آياتِ اللَّه تعالىٰ، وفارق حزب اللَّه المفلِحين، واتبع الشيطان، فكان من الغاوين (۱) .

وكانت بدايةُ ضلاله أنه «كان متعبِّدًا زاهدًا لو لَبس جُبَّةً من ذهب

<sup>(</sup>۱) «الفرق بين الفرق» (ص٠٠)، و«البداية والنهاية» (٨/ ٢٨٩)، و«تاريخ ابن الوردي» (١/ ١٧٦).

<sup>(</sup>۲) «البداية والنهاية» (٩/ ۲۷)، و «تلبيس إبليس» (ص٤٢٧).

<sup>(</sup>٣) «البداية والنهاية» (٩/ ٢٧)، و «تلبيس إبليس» (ص٤٢٧)، و «تهذيب ابن غساكر» (٣/ ٤٤٢).

لرأيت عليه زهادة، وكان إذا أخذ في التحميد لم يُصْغِ السامعون إلى كلام أحسن من كلامه. . فكتب إلى أبيه: يا أبتاه، عجِّل عليَّ، فإنه قد رأيت أشياء أتخوَّف منها أن تكون من الشيطان . . فزاده أبوه غيًّا، وكتب إليه: يا بني أقبل على ما أمرت به، إن اللَّه يقول: ﴿هَلْ أُنَبِّكُمْ عَلَىٰ مَن تَنزَّلُ الشَّياطِينُ ﴿لَا إِنَّ عَلَىٰ كُلِّ أَقَالُ أَثِيمٍ ﴾ [الشعراء: ٢٢١ - ٢٢٢]، ولست بأقاك ولا أثيم، فامض لما أمرت به، وكان يجيء إلى أهل المساجد رجلاً بأقاك ولا أثيم، فامض لما أمرت به، وكان يجيء إلى أهل المساجد رجلاً رجلاً فيَذكُرُ لهم أمره، ويأخذُ عليهم العهودَ والمواثيقَ إن هو رأى ما يُرضَى قَبل وإلا كتم عليه»(١) .

القاسمُ: كذبتَ يا عدو الله، ما أنت بنبي القاسم . (إني نبي ، فقال له القاسمُ: كذبت يا عدو الله، ما أنت بنبي القاسمُ:

ثم أُخبر به قاضي دمشق وأُخبر بدوره الخليفةَ عبدَالملكِ بنَ مروان.

فاختفى الحارث بعد ذلك ببيت المقدس، وجَهل الناسُ خَبَره، فتسلّط عليه رجل من أهل البصرة حتى عَرَف مَدْخَلَه ومَخْرَجه، وتظاهر له بالتصديق، وقال له: «إن كلامك لَحَسن، وقد وقع في قلبي، وقد آمنت بك، وهذا هو الدّينُ المستقيم، فأمر ألاّ يُحجَب عنه متى أراد الدخول عليه، فاتَصل بعبدالملك، وأخبره الخبر، فسيّر معه جنودًا من العجم، وتمّ القبض عليه، وجيء به إلى عبدالملك، فأمر بخشبة فنصبت فصلبه، وأمر بحربة، وأمر رجلاً فطعنه، فلما صار إلى ضلع من أضلاعه فانكفأت الحربة عنه،

<sup>(</sup>۱) «تليس إبليس» (ص٧٢٤).

<sup>(</sup>٢) «البداية والنهاية» (٩/ ٢٨).

فجعل الناسُ يَصيحون ويقولون: الأنبياءُ لا يجوزُ فيهم السِّلاح، فلما رأى ذلك رجلٌ من المسلمين تناوَلَ الحربةَ ثم مشى إليه، وأقبل يتحسَّسُ حتى وافَى بيْن ضلْعَيْن فطعنه بها فأنفذه فقتله»(١).

□ «وقد كان عبدُ الملك حَبَسه قبل صَلْبِه، وأَمَر رجالاً من أهلِ الفقه والعلم أن يُعظُوه ويُعلِموه أن هذا من الشيطان، فأبئ أن يقبلَ منهم، فصلَبه بعد ذلك»(٢).

السجد فينقرُها بيده ومن مخاريقه أنه كان يأتي إلى رُخامةٍ في المسجد فينقرُها بيده فتُسبِّحُ تسبيحًا بليغًا حتى يضجَ من ذلك الحاضرون.

□ (وكان يُطعِمُهم فاكهةَ الشتاء في الصيف، وفاكهةَ الصيف في الشتاء، وكان يقول لهم: اخرجوا حتى أريكم الملائكة.. فيخرجُ بهم إلى ديرِ المراق، فيُريهم رِجالاً على خَيلٍ بُلْقٍ فيَتْبَعُه على ذلك بَشَر كثير (٣).

\* بَيَانُ بنُ سَمْعان المُرْتَدُّ، شيخ البيانية الرافضة الخارجة عن الإسلام:

هو مُمَخرِقٌ، ظَهر بالعراق بعد المائة في أوائل القرن الثاني من الهجرة، يُسمَّى بيان بن سمعان النَّهْديُّ التميميَّ اليمنيَّ.

ادَّعي أصحابه انتقالَ الإمامة من أبي هاشم بن محمد بن الحنفية إليه،

<sup>(</sup>١) «تلبيس إبليس» (ص٤٢٩)، و «البداية والنهاية» (٩/ ٢٨).

<sup>(</sup>٢) «البداية والنهاية» (٩/ ٢٨ ـ ٢٩)، و «تلبيس إبليس» (ص ٢٣٠).

<sup>(</sup>٣) «البداية والنهاية» (٩/ ٢٧ ـ ٢٨)، و«تلبيس إبليس» (ص٤٥٧)، و«معجم البلدان» (٢/ ٣٢٣ ـ ٣٢٣).

وكان يزعمُ أن جُزءً إِلهيًّا حَلَّ في عليً بن أبي طالب وطفي، ثم انتقل إليه الجزءُ الإلهيُّ بنوعٍ من التناسخُ (۱) ، وكان يزعمُ أنه يعرفُ الاسم الأعظم، وأنه يهزمُ به العسكرَ، وأنه يدعو به الزُّهرة فتجيبه (۱) ، ثم زعم أنه هو المذكور في القرآن في قوله تعالى: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٨]. وقال: «أنا البيان، وأنا الهدئ، والموعظة».

زعم بعض أتباعه أنه كان نبيًا، وأنه نسنخ بعض شريعة محمد عَلَيْ (")، بل هو كان يزعم أنه نبي ، ولهذا فقد كتب كتابًا إلى محمد بن علي بن الحسين الباقر ولا في ودعاه إلى نفسه، وفي كتابه: «أسلم تَسْلَمْ وتَرْتَقِ في سُلَم، فإنك لا تدري حيث يجعل الله النبوة». فأمر الباقر أن يأكل الرسول قرطاسه الذي جاء به، فأكله فمات في الحال، وقد اجتمعت طائفة عن على بيان ابن سمعان، ودانوا به وبمذهبه (السلام تُسمَّى «البَيانية»، واختلف هؤلاء في «بَيان» زعيمهم، فمنهم: من زعم أنه كان نبيًا، وأنه نسخ بعض شريعة محمد. ومنهم: من زعم أنه كان إلهًا، وذكر هؤلاء أن بيانًا قال لهم: «إن رُوحَ الإله تناسخت في الأنبياء والأئمة حتى صارت إلى أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية، ثم انتقلت منه إليه يعني نفسه "، فادَّعى لنفسه الربوبية على مذاهب الحلولية.

<sup>(</sup>١) «الملل والنحل» (١/ ١٥٢).

<sup>(</sup>٢) «الفرق بين الفرق» (ص٢٢٨)، و«مقالات الإسلاميين» للأشعري (١/ ٦٧).

<sup>(</sup>٣) «الفرق بين الفرق» (ص٢٣٧).

<sup>(</sup>٤) «الملل والنِّحلَ (١/ ١٥٣)، و«ميزان الاعتدال» (١/ ٣٥٧)، و «فِرَق الشيعة» للنُّوبختي (ص٠٠ ٥ ـ ٥١).

ومن عقائد هذا الزِّنديق زَعْمُه أَنَّ الإِلهَ الأزليَّ رَجُلٌ من نور، وأنه يَفْنَىٰ كَلُّهُ غيرُ وجهه، وتأوَّل على زعمه قولَه تعالىٰ: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجُهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [القصص: ٨٨]، وقوله: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَجُهُهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [القصص: ٨٨]، وقوله: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ مِنْ وَيَنْقَىٰ وَجُهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلالِ وَالإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن: ٢٦-٢٧](١) .

ولو كان له أدنى عقل أو فَهم لَعَلم أنَّ اللَّه تعالى إنما أخبر بالفَناء عمَّا في الأرض فقط بنصِّ قوله الصادق ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ (٢) .

ورُفع خبرُ بيانٍ هذا إلى خالد بن عبداللَّه القَسْريِّ في زمانِ ولايته في العراق، فاحتال على بيان حتى ظَفِر به وصَلَبه، وقَال له: "إنْ كنتَ تَهزمُ الحيوش بالاسم الذي تعرفُه، فاهزمْ به أعواني عنك»(٣).

□ وقال الشهرستاني: «صلبه وأحرقه خالدُ بن عبداللَّه القَسْريُّ مع المغيرة بن سعيد عن اعتناق حزمة المغيرة بن سعيد عن اعتناق حزمة الحطب جبنًا شديدًا حتى ضُمَّ إليها قَهرًا، وبادر بيانُ بن سمعان إلى الحزمة فاحتضنها من غير إكراه، ولم يظهر منه جَزَع، فقال خالد لأصحابهما: في كلِّ شيْءٍ أنتم مجانين، هذا كان ينبغي أن يكون رئيسُكم لا هذا الفَسْل»(٤).

وذهب بيانُ إلى ذات السلاسل والنَّكال، تُشيِّعُه لعناتُ الصادقين إلى يوم الدين.

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص٢٣٧).

<sup>(</sup>٢) «الفصل في الملل والنحل» (٥/٤٤).

<sup>(</sup>٣) «الفرق بين الفرق» (ص٢٣٧).

<sup>(</sup>٤) «الفصل في الملل والنحل» لابن حزم (٥/٤٤).



#### \* المغيرة بن سعيد العجلى ـ لعنه الله ـ:

المغيرةُ بن سعيد العِجلي (١) مولى خالد بن عبداللَّه القَسْري (١) وهو من أهل الكوفة (٣) .

ادَّعَىٰ أنه الإمامُ بعد محمد بن عبداللَّه بن الحسن المعروف بالنفس الزكية (١٠) ، ثم زَعَم بعد ذلك أنه رسولٌ نبيٌّ وأن جبرائيل يأتيه بالوحي من عند اللَّه (٥) ، وادَّعىٰ علمَه بالاسم الأعظم، وزَعَم أنه يُحيي به الموتى، ويهزم به الجيوش (١) .

◘ ومن عقائده: أنه زعم أن معبودَه رجلٌ من نور، وله أعضاءٌ وقلبٌ

<sup>(</sup>۱) «الملل والنحل» (١/ ١٧٦).

<sup>(</sup>٢) «الملل والنحل» (١/ ١٧٦)، و «فرق الشيعة» (ص٥٧).

<sup>(</sup>٣) «ميزان الاعتدال» للذهبي (٤/ ١٦١).

<sup>(</sup>٤) قال الشيخ محمد محيي الدين عبدالحميد محقق كتاب «الفرق بين الفرق» على هامش (ص٢٣٨ ـ ٢٣٨): «محمد هذا هو المعروف «بالنفس الزكيّة»، وقد كانت وفاته في سنة ١٤٥ه، ولهذا نقرّر أنه لا يتم ادعاء أن المغيرة بن سعيد العجلي ـ الذي قدّمنا أنه مات محروقًا على يد خالد بن عبداللَّه القسري في سنة ١١٥ ـ كان يدعو لمحمد بن عبداللَّه بن الحسن المعروف بالنفس الزكية، ونرجح أن الضال المغيرة بن سعيد ما كان يدعو ولا ينتسب لأحد بعينه من العلويين، وإنما كان يدعو إلى المهدي المنتظر «مهدي الشيعة» ولم تكن دعوته هذه صادرة عن نيَّة وعزية صادقتين، وإنما كان يتخذها ستارًا للمخرقة والتضليل، وهو في نفسه كان يُضمر الكفر أو يسعى لنقض عرى الدولة والرجوع إلى الجاهلية الجهلاء، وكذلك حيَّم هؤلاء الضالُون المفسدون».

<sup>(</sup>٥) «فرق الشيعة» (ص٧٥)، و «الملل والنحل» (١/ ١٧٧)، و «شرح النووي على مسلم» (٥) «فرق الشيعة» (ص٩٣٠). (م.١٠١)، و «الفرق بين الفرق» (ص٩٣٩).

<sup>(</sup>٦) «الفرق بين الفرق» (ص٢٣٩).

ينبعُ منه الحكمةُ، وأن أعضاءَه على صورِحروفِ الهجاء، وأن «الألف» منها مِثالُ قدمَيه، و «العين» على صورةِ عينه، وشبَّه «الهاء» بالفَرْج (١٠٠ .

وله في بَدء الخَلق كلامٌ عجيب وهذيانٌ غريب، كزعمه أن اللّه تعالى لمّا أراد أن يخلق العالم تكلم باسمه الأعظم، فطار ذلك الاسم ووقع تاجًا على رأسه، وتأوّل على ذلك قوله: ﴿ سَبِع اسْمَ رَبّك الأَعْلَى ﴾ [الاعلى: ا]، وزعم أنَّ الاسم الأعلى إنما هو ذلك التاجُ، ثم إنه بعد وقوع التاج على رأسه كتب بإصبعه على كفة أعمال عباده، ثم نظر فيها فغضب من معاصيهم، فعرق، فاجتمع من عرقه بَحْران، أحدهما مُظلمٌ مالحٌ، والآخر عذبٌ نير، ثم اطلّع في البحر فأبصر ظلّه، فذهب ليأخذه، فطار، فانتزع عني ظلّه، فخلق منهما الشمس والقمر، وأفنى باقي ظلّه، وقال: «الا عيني ظلّه، فخلق منهما الشمس والقمر، وأفنى باقي ظلّه، وقال: «الا عبني ظلّه، فخطة من عمل الشمس والقمر، وأفنى ما الكلام الذي يعجب منه كلّ من قرأه أو سمعه، ولا يُصدقُ أن لقائله مُسْكةً من عقل، بله أن يكون نبيًا رسولاً.

وزَعم كذلك أن اللَّه تعالى حَلق الناسَ قبل أجسادهم، فكان أولَ ما خَلَق ظِلَّ محمدٍ.. قال: فذلك قوله: ﴿ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أُوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ [الزخرف: ٨١]، قال: ثم أرسل ظِلَّ محمدٍ إلى أظلال الناس (٣).. إلى ما ذكره من ذلك الهراء.

ومن تُرَّهاته أنه كان يُحرِّمُ ماءَ الفرات، وكلَّ ماءِ نهرٍ أو عينٍ أو بئرٍ

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص٢٣٩).

<sup>(</sup>٢) «الفرق بين الفرق» (ص٣٦٦ ـ ٢٤٠)، و «مقالات الإسلاميين» (٦٩، ٧٢، ٧٣).

<sup>(</sup>٣) «الملل والنحل» (٤/ ١٧٥).

وقعت فيه نجاسة، وكان من تشريعاته كذلك استحلالُ المحارم(١١).

وكان يزعمُ أنه «لو أراد أن يُحييَ عادًا وثمودَ وقرونًا بين ذلك كثيرًا لأحياهم»(٢).

حكى ذلك عنه الأعمشُ (٣) .

وعندما اطَّلع عليه خالدُ بن عبداللَّه القَسريُّ قَبض عليه، وأوقد له نارًا، وأمره أن يعتنقَها، فأبئ، فقتله خالدٌ وقتل أصحابَه (٤).

وقيل: بل أُحرق بالنار، أمَرَ خالدٌ بالقصب والنَّفط فأُحضِر، ثم أجَّج النارَ وأحرقه ومَن معه، وذلك في سنة ١١٩ (٠٠٠ .

□ قال عبدالقاهر البغدادي عن المغيرة بن سعيد وطائفته «المغيرية» الغلاة الخارجة عن فرق الإسلام: «وكان جابرٌ الجُعْفيُ على هذا المذهب، وادَّعى وصيَّة المغيرةُ بنُ سعيد إليه بذلك..».

□ قال عبدالقاهر: «كيف يُعَدُّ في فِرَق الإسلام قومٌ شبَّهوا معبودَهم بحروف الهجاء، وادَّعوا نُبُوَّة زعيمهم؟ لو كان هؤلاء من الأُمَّة لصَحَّ قولُ مَن يزعمُ أن القائلين بنبُوَّة مسيلِمة وطُليحة كانوا من الأمة»(٢).

<sup>(</sup>١) «الفصل» (٤/ ١٧٥).

<sup>(</sup>٢) «تاريخ ابن جرير» (٧/ ١٢٨)، و«فرق الشيعة» (ص٧٥).

<sup>(</sup>٣) هامش «الفرق بين الفرق» (ص٢٣٨).

<sup>(</sup>٤) «البداية والنهاية» (٩/ ٣٢٣)، و «تاريخ الطبري» (٧/ ١٢٨ ـ ١٢٩).

<sup>(</sup>٥) «تاريخ الطبري» (٧/ ١٢٨)، و «فرق الشيعة» (ص٧٥)، وهامش (ص٢٣٨) من كتاب «الفرق بين الفرق».

<sup>(</sup>٦) «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٢).

#### \* أبو منصور المستنير العجلي:

أبو منصور العِجْلي، رجلٌ من أهل الكوفة من عبد القيس، وله فيها دارٌ، وكان منشأه بالبادية، وكان أميًّا لا يقرأ(١).

ولم يَدَّع النبوة من أول أمره، بل قَدَّم لذلك بمقدِّمات وتمهيدات، وصل بعدها إلى ما يريد.

فأولَ ما ادَّعن أنه خليفةُ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين المسمَّىٰ بالباقر، وأنه فَوَّض إليه أَمْرَه، وجَعَله وصيَّه من بعده (٢).

ثم زُعَم أَن الرسل لا تنقطعُ أبدًا، وأن الرسالة لا تنقطع (٦) .

وبعد ذلك ادَّعى أن علي بن أبي طالب وظي نبي ورسول، وكذا الحسن والحسين وأبناء الحسين، ثم لَمَّا كان هو خليفة الباقر محمد بن علي ابن الحسين وقد كان هذا في زعمه نبيًّا ، فإن النبوَّة تحوَّلت إليه، وقال: أنا نبي ورسول، والنبوة في ستَّة من ولدي يكونون بعدي أنبياء آخِرُهم القائم (1).

وزعم أن جبرائيل الليكا التيه بالوحي من عند الله ـ عزَّ وجلَّ ـ ، وأن الله بَعث محمدًا بالتنزيل ، وبعثه هو ـ يعني نفسه ـ بالتأويل (٥٠ .

وادَّعي أنه عُرج به إلى السماء، وأن اللَّه تعالى مُسَح بيده على رأسه،

<sup>(</sup>١) «فرق الشيعة» (ص٤٥).

<sup>(</sup>٢) «الفرق بين الفرق» (ص ٢٣٤)، و «فرق الشيعة» (ص ٥٤).

<sup>(</sup>٣) «الملل» (١/ ١٧٩)، و «مقالات الإسلاميين» (١/ ٧٥)، والفصل» (٤/ ١٨٥).

<sup>(</sup>٤) «فرق الشيعة» (ص٤٥).

<sup>(</sup>٥) «فرق الشيعة» (ص٥٤).

وقال له: يا بنيَّ، بلِّغْ عني. . ثم أنزله إلى الأرض، وزعم أنه الكسْفُ السَّمَاءِ السَّمَاءِ السَّمَاءِ سَاقطً مَن السَماء المُذكور في قوله تعالى: ﴿ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴾ [الطور: ٤٤](١) .

وزعم أنَّ أولَ ما خَلق اللَّه تعالىٰ هو عيسىٰ بن مريم اللَّهِ، ثم عليُّ بن أبي طالب كرم اللَّه وجه (٢) ، وزعم أن اللَّه اتخذه خليلاً ٣) .

وهو لا يؤمن بالجنة والنار('') ، وزعم أن الجنة رجلٌ أُمرنا بموالاته، وهو إمامُ الوقت، وأن النار رجلٌ أُمرِنا بمعاداته، وهو خَصم الإِمام('') .

ومن تأويلاته في الشريعة أنه تأوّل المحرَّماتِ كلَّها على أسماء رجالٍ أَمَرنا اللَّهُ بمعاداتهم، وتأول الفرائض على أسماء رجالٍ أَمَرنا بموالاتهم (١٠) . وقد أباح المحرَّمات من الزنا والخمر والميتة والخنزير والدم (٧٠) .

وقال: لم يُحرِّم اللَّهُ ذلك علينا، ولا حرَّم شيئًا تقوى به أنفسنا (١٠) . وأسقط الصلاة والزكاة والصيام والحج (١٠) .

<sup>(</sup>۱) «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٤)، «فرق الشيعة» (ص٤٥)، و«الملل» (١٧٨)، و«الفصل» (٤/ ١٨٥).

<sup>(</sup>٢) «الملل» (١/ ١٧٩)، و «الفصل» (٤/ ١٨٥)، و «مقالات الإسلاميين» (١/ ٥٥).

<sup>(</sup>٣) «فرق الشيعة» (ص٥٥).

<sup>(</sup>٤) «مقالات الإسلاميين» (١/ ٧٥)، و «الفرق بين الفرق» (ص٥٤٦).

<sup>(</sup>٥) «الملل» (١/٨/١)، و«مقالات الإسلاميين» (١/٥٧)، و«الفرق بين الفرق» (ص٥٤٥).

<sup>(</sup>٦) «الملل» (١/ ١٧٩)، و «مقالات الإسلاميين» (١/ ٥٧)، و «الفصل» (٤/ ١٨٥).

<sup>(</sup>٧) «الفصل» (٤/ ١٨٥)، و «مقالات الإسلاميين» (١/ ٥٥).

<sup>(</sup>A) «مقالات الإسلاميين» (١/ ٥٧).

<sup>(</sup>٩) «الفصل» (٤/ ١٨٥)، و «الملل» (١/ ١٧٩)، و «المقالات» (١/ ٥٥).

لاغتيال، ويقول: الله وكان يأمر أصحابه بخَنقِ مَن خالَفَهم وقَتْلهم بالاغتيال، ويقول: «مَن خالَفكم هو كافر مُشرك، فاقتلوه، فإن هذا الجهادُ الخفيُّ».

وذكر هشامُ بنُ الحكم الرافضيُّ في كتابه المعروف بـ «الميزان»، وهو أعلمُ الناس بهمَ ـ لأنه جارُهم بالكوفة وجارُهم في المذهب ـ أن الكِسْفيةَ خاصةً يقتلون مَن خالفهم (١) .

استمرت فتنتُهم على عادتهم، إلى أن وقف يوسفُ بنُ عمرَ الثقفيُّ والي العراق في زمانه على عورات المنصورية، فأخذ أبا منصور العِجْليَّ وصَلَبه(١)، وذلك في أيام هشام بن عبدالملك(١).

□ يقول الشيخ محمد محيي الدين عبدالحميد في قول عبدالقاهر البغدادي في «الفَرْق بين الفِرَق» عن أبي منصور العجلي: «زَعْمُ أنه الكِسْفُ الساقط من السماء»: «الذي ذكره الشهرستانيُّ في «الملل والنحل» أن عليًا هو الكِسْفُ الساقط من السماء، وربما قال: الكِسفُ الساقط من السماء هو اللَّه عز وجل ـ»، ولكن الأشعريَّ ذكر مثل ما ذكره المؤلِّفُ هنا(1).

□ قال: «وإن أبا منصور قال: آلُ محمد هم السماءُ، والشيعةُ هم الأرض، وأنه هو الكِسْفُ الساقط مِن بني هاشم».

<sup>(</sup>۱) «فرق الشيعة» (ص٥٤)، و «الفرق» (ص٥٣٥)، «الفصل» (٤/ ١٨٥)، و «أصول الدين» (ص٣٣١)، و «الفصل» (٥/٥٥).

<sup>(</sup>۲) «الفرق» (ص٥ ٢٣)، و «المقالات» (١/ ٧٥).

<sup>(</sup>٣) «الللي» (١/ ١٧٩).

<sup>(</sup>٤) وبذا قال ابن حزم في «الفصل» (٥/ ٤٥): «وكان يُقال: إنه المراد بقول اللَّه عز وجل: ﴿ وَإِن يَرَوا كِسْفًا مِنَ السَّمَاء سَاقطًا ﴾».

□ يقول عبدالقاهر البغدادي عن «المنصورية» الخارجة عن فرق الإسلام وهي فرقة أبي منصور العجلي، وتُسمئ أيضًا «الكِسْفيَّة»: «كَفَرت هذه الطائفة بالقيامة والجنة والنار، وتأوَّلوا الجنة على نَعيم الدنيا، والنار على محن الناس في الدنيا، واستحلُّوا خَنْقَ مُخالفيهم، وهذه الفرقة أيضًا غيرُ معدودة في فرق الإسلام، لكُفرها بالقيامة والجنة والنار»(١).

#### \* الحُسين بن أبي منصور العجلي - لعنه الله -:

■ قال ابن حزم في «الفِصل»: «إنه الحسن بن أبي منصور العجلي».

□ قال: «وكانوا بعد موت أبي منصور يُؤدُّون الخُمُس مما يأخذون ممن خَنَقُوه إلى الحسن بن أبي المنصور»(٢).

كان هذا الضالُّ الزنديقُ يَسكنُ «أَلْمُوت» مع أبيه، وقد ادَّعيٰ النُّبُوَة بعد مقتل أبيه، وأنَّه في مرتبة أبيه، فأخذ وأتي به إلى المهديِّ العباسيِّ، فأقرَّ أمامَه بما نُسب إليه، فقتَله وصَلَبه، وأخذ منه مالاً عظيمًا، وطلب أصحابه فقتل منهم جماعةً وصلَبهم (٣).

## \* عبدُ اللَّه بن عَمرو بن حَرْب الكنديُّ:

كان أولُ أمرِه على دين «البيانية» في دعواها أن رُوحَ الإلهِ تناسخت في الأنبياء والأئمة إلى أن انتهت إلى أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية، ثم زعمت «الحربيةُ» أن تلك الروح انتقلت من عبدالله بن محمد بن الحنفية

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٥).

<sup>(</sup>٢) «الفصل» (٥/٥٥).

<sup>(</sup>٣) هامش «الفصل» (٥/ ٥٥)، وهامش «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٤).

إلى عبداللَّه بن عمرو بن حرب، وادَّعت «الحربيةُ» في زعيمها عبداللَّه بن عمرو بن حرب مثل دعوى البيانية في سمعان من دعوى النبوة أو الربوبية، وهي مرتدة عن الإسلام(١).

## \* أبو الخَطَّاب الأسديُّ زعيم الخَطَّابية:

أبو الخطَّاب الأَسَديُّ، هو محمد بن أبي زينب، ويُكنى «أبا إسماعيل»، و «أبا الظبيان» وكان مولِّئ لبني أسد (٢).

□ وكان ـ لعنه اللّه ـ يقول: «إن الإمامة كانت في أو لاد علي ، إلى أن انتهت إلى جعفر الصادق».

ويزعمُ أنَّ الأئمةَ كانوا آلهة، وكان أبو الخطاب يزعمُ أولاً أنَّ الأئمة أنبياء، ثم زعم أنهم آلهة، وأن أولاد الحسن والحسين كانوا أبناء اللَّه وأحبَّاء، وكان يقول: إنَّ جعفرًا إلهٌ، فلمَّا بَلَغ ذلك جعفرًا لَعَنه وطرده (٣).

ثم «ادَّعن النبوة لنفسه»(٤) ، وقد تابعه أصحابه على ذلك، وزعموا «أنَّ الأئمة أنبياء محدَّثون»(٥) ، و «أنَّ أبا الخطاب كان نَبيًّا»(١) .

◘ وقال أتباعُه: «إن جعفرًا إلهُ؛ غيرَ أن أبا الخطاب أفضلُ منه وأفضل

<sup>(</sup>١) انظر «الفرق بين الفرق» (ص ٢٤٣).

<sup>(</sup>٢) انظر «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (٥/ ٤٦)، و«مقالات الإسلاميين» (١/ ٧٦)، وهامش (ص٤٤٧) من كتاب «الفرق بين الفرق».

<sup>(</sup>٣) «الفرق بين الفرق» (ص٧٤٧)، و«الملل والنحل» (١/ ١٧٩، ١٨٠).

<sup>(</sup>٤) «لوامع الأنوار البهية» للسفاريني (١/ ٨٢).

<sup>(</sup>o) «مقالات الإسلاميين» (١/٧٦).

<sup>(</sup>٦) «مختصر التحفة الاثنى عشرية» (ص١٢)، و«فرق الشيعة» (٨١).

من عليً<sup>") (١)</sup> .

والخطابية يرون شهادة الزُّور لموافقيهم على مخالفيهم، ثم إنَّ أبا الخطَّاب نَصَب خيْمةً في كُنَاسة الكوفة ودعا فيها أتباعه إلى عبادة جعفر (٢).

وقد كان من غُلُوِ أتباعه أنهم خَرَجوا يومًا من الأيام مُحْرِمين ينادُون بأعلى أصواتهم: لبَيْك جعفر لبَيْك جعفر ("").

□ وأنكر أبو الخطاب الجنة والنار، وقال: «الجنة نعيم الدنيا، والنار
 آلامُها»(١٠) .

ثم استباح هو وأتباعُه المحرَّمات، وترك الفرائض(٥).

□ وأتباعُه كانوا يقولون: «ينبغي أن يكون في كلِّ وقت إمامٌ ناطقٌ،
 وآخرُ ساكتٌ، والأئمةُ يكونون آلهة، ويَعرِفون الغيبَ».

□ ويقولون: «إن عَليًّا كان في وقت النبي صامتًا، وكان النبي عَيَّكِيْهُ ناطقًا، ثم صار عليٌ بعده ناطقًا، وهكذا يقولون في الأئمة، إلى أن انتهى الأمرُ إلى جعفر، وكان أبو الخطاب في وقته إمامًا صامتًا، وصار بعدَه إمامًا ناطقًا»(١).

والخطابيةُ قد كَفَّروا أبا بكر وعمر وعثمان وأكثَرَ الصحابة بإخراجهم عليًّا من الإمامة في عصرِهم (٧) .

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٧).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (ص٢٤٧).

<sup>(</sup>٣) «الفصل» (٤/ ١٨٧).

<sup>(</sup>٤) «أو امع الأنوار البهية» (١/ ٨٢)، و «مختصر التحفة الإثنا عشرية» (ص١٢).

<sup>(</sup>٥) «مختصر التحفة الإثنا عشرية» (ص١٢)، و «فرق الشيعة» (ص٨١).

<sup>(</sup>٦) «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٨).

<sup>(</sup>٧) «المصدر السابق (ص ٢٥٠).

□ وقد خرج أبو الخطَّاب على والي الكوفة في أيام المنصور، فبَعَث إليه المنصور بعيسى بنِ موسى في جيشٍ كثيف، فأسرُوه، فصُلب في كُناسة الكوفة(١٠) . وقال الشهرستانيُّ: «إنه قُتِل بسبخة الكوفة»(١٠) .

### \* بُزَيغ الحائك زعيم البُزَيْغيَّة:

□ قال ابنُ حزم في «الفصل» عن البُزَيغيَّة: «وقالت فرقةٌ بنبوَّة بُزَيغ المُائك بالكوفة، وإنَّ وقوع هذه الدعوىٰ لهم في حائك ٍ لطريفة!!»(٣).

وهذه الفرقةُ من فرق الخطَّابية.

□ وقال ابنُ حزم: «فإن قال قائل: فإن المجوس تُصدِّق بنبوَّة «زرادشت»، وقومٌ من اليهود يُصدِّقون بنبوَّة «أبي عيسى الأصبهاني»، وقومٌ من كفَرة الغالية يصدِّقون بنبوَّة «بزيغ الحائك»، و«المغيرة بن سعيد»، و«بيان ابن سمعان التميمي» وغيرهم من كلاب الغالية.

فالجوابُ - وباللَّه تعالى التوفيق -: أن أبا عيسى، وبيان، وبُزيْغًا، وسائر من تدَّعي له الغاليةُ بنبوَّةٍ أو إلهيَّةٍ مِن خيار الناس وشرارهم، لم تظهر لواحدٍ منهم آيةٌ بوجهٍ من الوجوه؛ والآيات لا تصح ُ إلاَّ بنقل الكوافّ، وكلُّ هؤلاء كانوا بعد رسول اللَّه عِيلِيَّةٍ، وقد أخبر الذي جاءت البراهينُ بِصِدْقه عَلَيْ أنه (لا نبيَّ بعده)، فقد صح ّ البرهانُ ببطلان ما ادَّعي لهؤلاء من النبوّة) في النبوّة) .

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٧).

<sup>(</sup>٢) «الملل والنحل» (١/ ١٨٠).

<sup>(</sup>٣) «الفصل في الملل والنحل» (٥/ ٤٦).

<sup>(</sup>٤) «الفصل» (١/ ١٩٦).

□ وزعم بزيغ أن جَعفرًا كان إلهًا، ولم يكن جعفرٌ الذي يراه الناس،
 بل كان يظهر للناس بتلك الصورة.

□ وزعموا أيضًا أن كلَّ مؤمن يُوحَىٰ إليه، وتأوَّلوا على ذلك قول اللَّه تعالىٰ: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١٤٥] أيْ: بوحْي منه إليه، واسْتَدَلوُّا أيضًا بقوله: ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ ﴾ الآية [المائدة: ١١١]، وادَّعوا في أنفسهم أنهم هم الحواريُّون، وذَكروا قول اللَّه تعالىٰ: ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ﴾ الآية [النحل: ١٨]، وقالوا: إذا جاز الوحي إلى النَّحْلِ بالجَوَاز.

□ وزعموا أيضًا أنَّ فيهم مَن هو أفضلُ من جبريل، وميكائيل،
 ومحمد عليهم صلوات اللَّه وسلامه ...

□ وزعموا أيضًا أنهم لا يموتون، وأن الواحد منهم إذا بلغ النهاية في
 دينه رُفع إلى الملكوت.

□ وزعموا أنَّهم يَروْن المرفوعين منهم غَدوةً وعشية. اه(١١).
 ﷺ اللَّه على الكاذبين الظالمين.

# \* مَعْمَرُ بائع الحنْطَة ، دجَّال «المُعْمَريَّة»:

□ قال ابنُ حزم: «وفرقةٌ قالت بِنُبُوَّة معمر بائع الحنطة بالكوفة، وذكر الأشعريُّ هذه الفرقة تحت اسم «المعمريَّة»، وقال: إنها الفرقة الثانية من الخطَّابية، وهي الفرقة السابعة من الغالية، يزعمون أن الإمام بعد أبي الخطَّاب رجلٌ يُقال له: «معمر»، وعَبدوه كما عَبدوا أبا الخطَّاب، واستحلُّوا

<sup>(</sup>۱) «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٨ ـ ٢٤٩).

سائر المحرَّمات، وهم يُسمَّون «المَعمريَّة»: ويُقال: إنهم يُسمَّوْن «اليعمرية» (۱) «وكانوا يزعمُون أن الدنيا لا تفنى، وأن الجنَّة هي التي تصيب الناس من خير ونعمة وعافية، وأنَّ النار هي التي تصيبُ الناس من شرِّ ومشقَّة وبليَّة. . ودانوا بترك الفرائض، وكانوا يُنكرون القيامة ويقولون بتناسخ ودانوا - "(۱).

### \* عُمَير بنُ بيان التبَّان العِجْلي:

□ قال ابن حزم: «وقالت فرقة بنُبُوَّة عمير التبَّان بالكوفة، وكان لعنه اللَّه يقول لأصحابه: «لو شئتُ أن أعيدَ هذا التِّبن تبرًا لفعَلْتُ، وقَدمَ إلى خالد بن عبداللَّه القَسْريِّ بالكوفة، فتجلَّد وسَبَّ خالدًا، فأمر خَالد بضرب عُنُقه، فقتل إلى لعنة اللَّه»(٣).

وذكر الأشعريُّ هذه الفرقة تحت اسم «العُميْرِيَّة»، وهي الفرقة الرابعة من الخطَّابية، والتاسعة من الغالية، وهم منسوبون إلى عُمير بن بيان العجلي - ولم يُذكر وصفُه بالتبَّان -، وكان هؤلاء قد ضَربوا خيمةً في كُناسة الكوفة، ثم اجتمعوا إلى عبادة جعفر، فأخذ يزيد بن عمرو بن هُبيْرة عمير بن البيان، فقتله في الكُناسة»(١٠).

□ وقد قالت العُميرْية: «بتكذيب الذين قالوا منهم: إنهم لا يموتون،
 وقالوا: إنا نموت، ولكن لا يزالُ خَلَفٌ مِنَّا في الأرض أئمة أنبياء . . وعَبَدوا

 <sup>(</sup>١) «مقالات الإسلاميين» (١/ ٧٨).

<sup>(</sup>٢) «الفرق بين الفرق» (ص٢٤٨).

<sup>(</sup>٣) «الفصل» (٥/ ٤٦).

<sup>(</sup>٤) «مقالات الإسلاميين» (١/ ٧٩).

جعفرًا وسَمَّوْه ربًّا »(١) .

### \* عمَّار بن موسى الساباطي ، الملقب «بخدَّاش»:

اللَّقَب بخدَّاش، فظفر به أسدُ بنُ عبداللَّه أخو خالدِ بن عبداللَّه القَسْري، فقتله إلى لعنة اللَّه»(٢) .

وطائفته تُسمى «العَمَّارية» وتُسمَّى «الإِفْطَحِيَّة» أو «الفُطْحية»، يسوقون الإمامة إلى جعفر الصادق، ثم زعموا أن الإمام مِن بعده ولدُه عبداللَّه، وكان أفطَحَ الرِّجْلَين(٣).

واستظهر الشيخُ محمد محيي الدين عبدالحميد أن عمَّارًا هذا هو عمارُ ابن موسى الساباطي، وله كتابٌ كبير معتمد عندهم(١).

\* أحمد بن خابط، والفضل الحُدَثي، وأحمد بن نانوس ثالوث الكفر والزندقة:

أحمدُ بن خابط، والفضلُ الحدَثيُّ البَصْريَّان، وكانا تلميذَينِ لإبراهيمَ النَّظَّام، كانا يَزعُمانِ أن للعالَم خالقَيْنِ، أحدهما قديم وهو اللَّه تعالى -، والآخرُ محدَثُ وهو كلمةُ اللَّه عز وجل المسيح عيسى التي خلق اللَّه بها العالَمَ -، وكانا لعنهما اللَّه - يَطعنانِ على رسولِ اللَّه عَلَيْ بالتزويج، وأن أبا ذرِّ كان أزهدَ منه.

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص ٢٤٩).

<sup>(</sup>٢) «الفصل» (٥/٢٤).

<sup>(</sup>٣) أفطح الرُّجْليْن: إذا اعورجّت رجله حتى ينقلب قدمها إلى إنسيها .

<sup>(</sup>٤) انظر «مقالات الإسلاميين» (١/ ٩٩)، و«الفرق بين الفرق» هامش (ص٦٢).

وكان أحمدُ بنُ خابط لعنه اللّه يقول: إنَّ في كلِّ نوع من أنواع الطير والسَّمك وسائر حيوانِ البَرِّ حتى البقِّ والبراغيث والقُمَّلِ والقُرود والكلاب والفيران والتيوس والحمير، والدود والوزغ والجُعْلان أنبياء للَّه تعالى رسالةً إلى أنواعهم مما ذكرنا ومن سائر الأنواع.

وكان لعنه الله يقول بالتناسخ والكُرور، وأن الذي يَجيءُ يومَ القيامة مع الملائكة في ظُلَلٌ من الغمام إنَّما هو المسيحُ عيسى بنُ مريم اللَّيَلا، وأن الذي خَلَق آدمَ على صورته إنَّما هو المسيحُ عيسى بنُ مريم اللَّيَلا، وأنَّ الذي يُحاسِبُ الناسَ يومَ القيامة إنَّما هو المسيحُ عيسى بنُ مريم اللَّيَلا.

وكان ـ لعنه اللَّه ـ يقول: إنَّ للثواب دارَيْنِ: أحدهما لا أكلَ فيها ولا شُرب، وهي أرفع قدْرًا من الثانية . . والثانية فيها أكلٌ وشربٌ وهي أنقص قَدْرًا() .

□ أما أحمدُ بنُ أيوب بن نانوس أوْ «مَانوس» فإنه تلميذ الكافر أحمد ابنِ خابط وعلى مذهبه، وكان يقول بقول مُعَلِّمه في التناسخ، ثم ادَّعى النُّبوَّة وقال: إنه المُراد بقول اللَّه ـ عز وجل ـ: ﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ [الصف: ٦](٢).

\* عليُّ بنُ الفَضْل الحِمْيَريُّ:

عليُّ بنُ الفضل بنِ أحمدَ الخَنْفري الحِمْيري(٣) ، قيل: إنه سار ليَحُجَّ

<sup>(</sup>١) «الفصل في الملل والنحل» (٥/ ٦٤، ٦٥).

<sup>(</sup>٢) «الفصل» (٥/ ٦٥)، (١/ ١٦٥ وهامشها).

<sup>(</sup>٣) «أشعة الأنوار» للبيحاني (٢/ ٩).

ثم ليزور قبر الحُسين بكربلاء، والتقى هنالك بجد الفاطميين عُبيدالله بن ميمون القَدَّاح، فتفرَّس فيه الذكاء والنبوغ، فانتدبه للقيام بالدعوة، وأمره بالعَودة إلى اليمن (۱)، وبعد وصوله اليمن أظهر التنسُّك والعبادة، وكان الناس يطلبون منه الدعاء، ويرون فيه الرجل الصالح، ولَمَّا كثر أتباعه أعلن التمرُّد واستولى على أجزاء كثيرة في اليمن، وصل بعدها إلى «زبيد وصنعاء»، وهناك أعلن مذهبه ومُعتقده (۱) السيء.

وبعد أن دُخل صنعاءً، صَعِدَ المنبر، وقال قصيدتُه المشهورةَ التي صَرَّح

فيها بدعوى النبوَّة، وهذا مُطلعُها:

خُذِي الدُّفَّ يا هذه واضربي تسولَّى نبي بني هاشم أحَلَّ البنات مع الأمهات لكلِّ نبي مضى شرعة لكلِّ نبي مضى شرعة لقد حَطَّ عنَّا فروضَ الصلاة إذا الناسُ صلَّوا فلا تنهضي ولا تمنعي نفسك المُعرِّسين فلم ذا حَللت لهذا الغريب فلم ذا حَللت لهذا الغريب وما الخمرُ إلاَّ كماء السماء

وغني هَرَاركِ شم اطربي وغني هَرُب وجاء نبي بني يعشرُب ومن فضله زاد حل الصبي وهذي شريعة هذا النبي (٣) وحط الصيام ولم يتعب وإن صوم ألو الكلي واشربي من الأقربين أو الأجنبي وصرت مُحرَّمَة للأب؟! وسَيقاًه في الزمن المجدب؟! حكالٌ فقد سي من مَذهب

<sup>(</sup>١) «غاية الأماني في أخبار القطر اليماني» (١/ ١٩١) ليحيئ بن الحسين بن القاسم.

<sup>(</sup>۲، ۳) «أشعة الأنوار» (۱ / ۱۰).

□ وكان يخاطبُ نُوَّابه وأمراءَه في كتبه بقوله: «مِن باسِطِ الأرضِ وداحيها، ومزلزلِ الجبالِ ومُرسيها عليِّ بن الفضل».

ثم يتبجَّحُ بالرسالة والاتِّصال باللَّه عزَّ وجلَّ ، حتى كان مؤذِّنهُ يقول في أذانه: «أشهد أن عليَّ بن الفضل رسول اللَّه»(١) .

فأقر الداعي الإسماعيلي الدريس عماد الدين بأن علي بن الفضل «ادَّعن النبوة»، وبعد فترة قاسية عاشها أهل اليمن في عهده، سخط عليه فيها أهل السماء وأهل الأرض حتى أقرباؤه وحاشيته لانغماسه في المحرمات والخروج على شريعة الإسلام، بعد ذلك أهلكه الله على يد أحد الأطباء عام ٣٠٣هـ(٢)، فأراح الله منه البلاد والعباد.

#### \* «الجِّنَاحيَّة» من غُلاة الشّيعة:

فرقة ضالة من غُلاة الشيعة، يزعمون أن عبدالله بن معاوية بن عبدالله ابن جعفر ذي الجناحين يَنبُت العلم في قلبه كما تَنبُت الكَمَأة والعُشْب، وأن الأرواح تَناسخت، وأن رُوح الله جَل اسمه كانت في آدم، ثم تناسخت حتى صارت فيه.

وزعموا أنه ربُّ، وأنه نبيُّ، فعبَده شيعتُه، وهم يكفُرون بالقيامة، ويَدَّعون أن الدنيا لا تَفْنى، ويَستحلُّون المَيْتَة والخَمْرَ وغيرَهما من المحارم (٣) وهؤلاء ـ لعنهم اللَّه ـ لا يَرَوْن وجوبَ الصلاةِ والصومِ والزكاةِ والحجِّ وغيرِها

<sup>(</sup>١) «الإسماعيلية» لإحسان إلهي ظهير (ص٩٩).

<sup>(</sup>٢) «مذهب الباطنية وبطلانه» (ص٨٢)، و «أشعة الأنوار» (٢/ ١١).

<sup>(</sup>٣) «مقالات الإسلاميين» (١/ ٦٧).

من الطاعات، ويزعمون أنَّ المرادَ بأسماء هذه العبادات جماعة من أهل البيت أوجب اللَّه تعالى على الناس موالاتهم وستر أسماءهم، وكنَّى عنهم بأسماء هذه العبادات، ويَدَّعون أن عبداللَّه بنَ معاوية ـ الذي ينتسبون إليه لم يَمُتْ، وأنه حيُّ في جبال أصبهانَ، وأنه لا يزال حيًّا حتى يخرج إليهم.

والثابت أن أبا مسلم الخُراساني سار إلى عبداللَّه بن معاوية وشيعته وقتله، ثم أظهر الدعوة العباسية(١).

\* «الغُرَابيَّة » من غُلاَة الشّيعة :

وهذه الطائفةُ مرتدةٌ كافرة.

□ قال عبدالقاهر البغدادي: «الغُرابية قومٌ زعموا أن اللَّه َ عزَّ وجلَّ أرسل جبريلَ الطَّيَّ إلى عليٍّ، فغَلِطَ في طريقه فذهب إلى محمد؛ لأنه كان يُشبُهه، وقالوا: كان أشبه به من الغُرَاب بالغُرَاب، والنُّباب بالنُّباب، وزعموا أن عَلِيًّا كان الرسولَ وأولادُه بعده هم الرُّسُل.

□ ثم قال: «والغُرَابية من الرَّافضة يلعنون جبريلَ ومُحمدًا عليهما السلام، وقد قال اللَّه تعالى: ﴿ مَن كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجَبْرِيلَ وَمَلائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوًّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ٩٨]، وفي هذا تحقيقُ اسمِ الكافر

<sup>(</sup>۱) انظر «الفرق بين الفرق» (ص١٣٨، ١٥٠، ١٥٤، ١٦٣)، وهامش «مقالات الإسلاميين» (ص٦٨).

<sup>(</sup>٢) «الفرق بين الفرق» (ص ٢٥٠).

لُبغض بعض الملائكة، ولا يجوزُ إدخالُ مَن سَمَّاهُمُ اللَّهُ كافرين في جملة فرَق المسلمين (١) .

□ وقال ابنُ حزم: «الطائفة التي أوجبت النُّبُوَّة بعد النبي ﷺ فرَق، فمنهم الغُرابيةُ وقولُهم: إن محمدًا ﷺ كان أشبَه بعليًّ من الغُراب بالغراب، وأنَّ اللَّه ـ عز وجل ـ بَعَث جبريل اللَّيُلِ بالوحي إلى عليًّ، فغَلِط جبريلُ اللَّيُلِا بالوحي إلى عليًّ، فغَلِط جبريلُ اللَّيُلا بمحمد، ولا لومَ على جبريل في ذلك لأنه غلط!!.

وقالت طائفةٌ منهم: بَلْ تعمَّد ذلك جبريلُ، وكفَّروه ولَعنوه ـ لعنهم اللَّه ـ.

□ قال أبو محمد بن حزم: «فهل سُمع بأضعفَ عقولاً، وأتم ّرقاعة من قوم يقولون: إنَّ محمدًا عَلَيْ كان يُشبهُ علي بن أبي طالب!!! فيا للناس!!! أين يقعُ شبهُ ابنِ أربعين سنة من صبي ابنِ إحدى عشرة سنة ، حتى يغلط به جبريل الليكا إ!، ثم محمد عَلَيْ فوق الرَّبعة إلى الطُول، قويمُ القناة ، كثُّ اللحية ، أدعجُ العينين ، ممتلئ السَّاقين ، قليلُ شعر الجسد ، أفرعُ . وعلي دون الرَّبعة إلى القيصر ، مُنْكَبُ شديدُ الانكباب كأنه كُسرِ ثم عظيم اللِّحية ، قد ملأت صَدْرهُ من مَنْكب إلى مَنْكب إذا التحى ، ثقيل العينين ، دقيقُ السَّاقين ، أصْلَع ، عظيمُ الصَّلَع ، ليس في رأسه شعر اللَّع في مُؤخِره يسير ، كثيرُ شعرِ اللِّحية . فاعجَبوا لِحُمق هذه الطَّبقة .

ثم لو جاز أن يَغْلَطَ جبريلُ ـ وحاشا لروحِ القُدُس الأمين ـ كيف غَفَل اللّه ـ عز وجل ـ عن تقويمه وتنبيهه، فتركه على غَلَطه ثلاثًا وعشرين سنةً!!

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص٢٥١).

ثم أظرف من هذا كُلِّه: مَنْ أخبرهم بهذا الخبر، ومَن خَرَّفهم بهذه الخرافة؟ وهذا لا يعرفُه إلاَّ مَن شاهد أمر اللَّه تعالى لجبريل اللَّيَالِا، ثم شاهد خلافه، فعلى هؤلاء لعنة اللَّه ولعنة اللاعنين، والملائكة والناس أجمعين، ما دام للَّه في عالمه خَلْق»(۱).

□ قال عبدُ القاهر: "وكُفْر هذه الفرقة أكثرُ من كُفْر اليهود الذين قالوا لرسول اللّه على الله على الله على الله تعالى الله على الله عبريل "، فقال: "جبريل الله فقال: "جبريل الله فقال: "جبريل الله فقال الله فقال: "جبريل الله فقالوا: إنّنا لا نُحِبُ جبريل الأنّه ينزل بالعذاب، وقالوا: لو أتاك بالوحي ميكائيل الذي لا ينزل إلا بالرّحمة لآمناً بك"، فاليهود مع كفرهم بالنبي ميكائيل الذي لا ينزل إلا بالرّحمة لآمناً بك المعنون جبريل المعنون أنّه من ملائكة العذاب دون الرحمة "(").

#### \* «الذَّمّيَّة».. من غُلاة الشيعة:

□ قال الشيخ عبدالقاهر البغدادي في بيانه للفرَق الخارجة عن هذه الأمة: «وأمَّا الذَّمِّيَّة منهم: فقومٌ زعموا أن عَليًّا هو اللَّه، وشتموا محمَّدًا، وزَعموا أن عَليًّا بَعَتْه ليُنبئ عنه، فادعى الأمرَ لنفسه.

وهذه خارجَةٌ عن فِرَق الإسلام لكُفرِها بنبوَّة محمدٍ ﷺ مِن اللَّه تعالى»(٣) .

### \* فرْقةٌ من الكَيْسانيَّة:

◘ قال الإمامُ ابنُ حزم في قوله عن الغالية من الشيعة التي أوْجبت

<sup>(</sup>١) «الفصل» (٥/ ٤٢ ـ ٤٣).

<sup>(</sup>٢، ٣) «الفرق بين الفرق» (ص٢٥١).

النُّبُوَّة بعد رسول اللَّه ﷺ لغيره: «وفرقةٌ قالت بنبوَّة عليٍّ وبَنيه الثلاثة: الحسن والحسيْن ومحمد بن الحنفيَّة فقط، وهم طائفةٌ من الكيسانية».

والكَيْسانية من الرَّافضة هم أتباعُ المختارِ بنِ أبي عُبيد الثقفيِّ، وكان المختارُ يُقال له: «كَيْسان»، وقيل: إنه أخذ مقالته عن مَوْلَىٰ لعليُّ وَلَيْ كان اسمه «كَيْسان».

وافتَرقت الكَيْسانيةُ فرَقًا يجمعُها شيئان:

أحدهما: قولُهم بإمامة محمد بن الحنفيَّة، وإليه كان يدعُو المختارُ بنُ أبي عُبَيْد.

والثاني: قولُهم بجواز البَداء على الله عز وجل من ولهذا البدعة قال بتكفيرهم كلُّ مَن لا يُجيز البداء على الله سبحانه.

وزعم قومٌ منهم ـ وهم «الكَرْبية» أصحابُ أبي كرب الضرير ـ أن محمد بنَ الحنيفيَّة حيُّ لم يَمُت، وأنه في جَبَل «رَضُوكَ»، وعنده عينٌ من الله وعينٌ من العَسَل يأخذ منهما رِزقه، وعن يمينه أسد، وعن يساره نَمِر، يحفظانه من أعدائه إلى وقت خروجه، وهو المهديُّ المُنتَظَر!!»(١) .

◘ قال كُثيِّر عَزَّة ـ وكان من هذه الطائفة:

ألاَ إِنَّ الأَئِمَّةِ مِنْ قُرَيْشِ ولاةُ الحَّقِّ أَربعةٌ سَواءُ عَلِيٌّ والثَّلاثَةُ مِن بنيه هُمُ الأَسْبَاطُ لِيسَ بهِمْ خَفَاءُ فَسَبْطٌ سِبْطُ إِيمان وبرِّ وسِبْطٌ غَيَّبَتْهُ كَرْبَكلاءُ

<sup>(</sup>١) «الفصل» (٥/ ٤٣).

وسبْطُ لا يَدُوقُ اللوتَ حتى تَغَيَّبَ لا يُرَى فيهم زَمَانــًا

◘ وقال كُثَيِّرُ عزةً في قصيدةٍ أيضًا:

أَلاَ قُلْ للوَصِيِّ فَدَتْكَ نَفْسِي أَلَا قُلْ للوَصِيِّ فَدَتْكَ نَفْسِي أَضَرَّ بَمِعْشَرِ وَالَوْكَ مِنَّا وَما ذَاقَ ابن خُولَّةً (٢) طَعْمَ مَوْت لقد أَمْسَى بِمَجْرى شعب رَضْوَى لقد أَمْسَى بِمَجْرى شعب رَضْوَى وإنَّ لهُ لَرز قُلًا كُلُّ يَسومُ

□ فأجابه عبدالقاهر البغدادي: لقد أَفْنَيْتَ عمركَ بانتظار فليس بشعْب رَضْواءَ إِمَامٌ ولا مَن عَنْدَه عَسَلٌ ومَاءٌ وقَدْ ذاق ابن خَوْلَة طَعْمَ مَوْت ولو خَلَدَ امرؤ لعُلُو مَجْدً

يقودَ الخَيْلَ يَقْدُمُها اللِّواءُ بِرضْوى عنده عسَلٌ ومَاءُ(١)

أَطَلْتَ بِذَلِكَ الجَبَلِ الْقَامَا وسَمَّوْكَ الخَليفة والإمَامَا ولا وارت له أرض عظاما تراجعه الملائكة الكلاما وأشربة يعل بها الطَّعاما

لمن وراى الترابُ له عظاماً تُراجعُهُ المكلاَمَا تُراجعُهُ المكلاَمَا وأشربةُ يُعلُّ بها الطَّعاما كما قد ذاق والدُه الحماما لعاش المصطفى أبدًا وداماً(٣)

<sup>\* \* \*</sup> 

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص٣٨، ٣٩، ٤١).

<sup>(</sup>٢) هو محمد بن الحنفية.

<sup>(</sup>٣) «الفرق بين الفِرَق» (ص٤٢ ـ ٤٣).

#### \* الإسماعيليَّة (١)

كلُّ مَن كتب عن عقائد الخطابيَّة ـ كالأشعريِّ والملطيِّ والبَغداديِّ وابنِ الأثير ـ يقرِّرُ أنَّ أبا الخطاب مولى بني أسد وأصحابه كانوا يقولون: "إنَّ لكلِّ ظاهر باطنًا، وإن ظاهر القرآن يحتاجُ للفهم الصحيح إلى التأويل»، وقالوا بالتناسخ وتكفير الصحابة، فأبو الخطّاب هو المؤسسُ الحقيقيُّ للعقائد التي تبنَّها الإسماعيليةُ فيما بعد، وإن ميمون القداّح وابنه عبداللَّه كانا من دُعاته وأكابرِ علماء طائفته، وإن أول من قام بالدعوة الإسماعيلية أبو شاكر ميمون، كان ممن صَحِب أبا الخطاب محمد بن أبي زينب.

والإسماعيلية هم أبناء ميمونَ القَدَّاح، ولا صلّة لهم مطلقًا بالبيت العَلَوِيِّ، وهم ـ كما قال أهلُ السنة ـ: «ظاهرُهم الرَّفْض، وباطنُهم الكفرُ المحض».

ادَّعىٰ الفاطميون ـ وهم الإسماعيلية ـ نِسْبَتَهم إلى البيت العَلَويِّ، وأنكر ذلك عليهم علماء الإسلام من أهل السنة والعلويون أيضًا، ومنهم الشريفُ الرضي، وكتبوا وثيقةً بذلك.

وأنكر نسبهم إلى بيت النبوة كبار علماء الإسلام كالبغدادي وابن كثير وابن تيميّة والذهبي وابن حجر والسّخاوي، وابن تغري بَرْدي، وابن

<sup>(</sup>۱) كل ما أوردناه عن الإسماعيلية فهو تلخيص من كتاب «الإسماعيلية» للشيخ إحسان الهي ظهير - رحمه الله - وخاصة الفصل الثاني من الباب الرابع «معتقدهم في النبوة والأنبياء» (ص٣٢١ - ٣٤٥) والباب السادس مبحث «الإسماعيلية ونسخ شريعة محمد صلوات الله عليه» (ص٥٤٦ - ٥٩١) - مُلَخَصًا.

الجوزي والسُّيوطي وغيرِهم.

فعُبيداللَّه الملقَّبُ بالمَهديِّ هو سعيدُ بنُ الحُسين بنِ أحمدَ بنِ عبداللَّه بن ميمون القَدَّاح بن دِيصانَ الثنوي الأهوازي، وأصلُهم من المجوس.

وقال هؤلاء الملاعنة بنبوَّة محمد بن إسماعيلَ بنِ جَعْفر . . وانظر إلى كلامهم في النبوَّة ترى العَجَبَ العُجابِ والكفرَ المَحْض .

#### \* والإسماعيلية يعتقدون بـ:

أولاً: أنَّ النبوة مكتسبة، وأنَّ الإنسانَ يستطيعُ أن يُصبحَ نبيًّا بعد التحلِّي بعد الارتياض والمجاهرة.

ثانيًا: وهي فَيضٌ يَفيضُ من أحدِ العقول العَشرة.

ثالثًا: أن جبرئيل ليس من ملائك الرحمن.

رابعًا: الرسولُ تَعلُّم من بشر، وهو المعبَّر عنه بالوحي.

خامسًا: وأن القرآن ليس بكلام الرحمن الذي تكلّم به الربُّ جل وعلا، بل هو من كلام الرسول المركَّبُ من خَطَرات النفس.

سادسًا: أنَّ الرسول أقامه أبو طالب، وهو الذي جَعله رسولاً.

سابعًا: وأبو طالب هو إمامُ الزمان والربُّ.

ثامنًا: ودعوةُ الرسول عَلَيْكَةُ ومَن سَبَّق من الأنبياء كانت إلى عليٍّ.

تاسعًا: وعلى موسل الرسل، باعث الأنبياء.

عاشرًا: وكان يفضِّل محمدًا ﷺ، بل كان مولِّي له، وهو عبدُه(١) .

الحادي عشر: الاعتقادُ بإتيان رسولٍ بعد خاتمِ المرسلين وهو

<sup>(</sup>١) «الإسماعيلية» لإحسان إلهي ظهير (ص٣٨٨) إدارة ترجمان السنة.

محمد بن إسماعيل.

الثاني عشر: انقضاء دُوْرِ رسول اللّه ﷺ، ونَسْخ شريعته بشريعة أخرى.

الثالث عشر: رَفعُ التكاليف الشرعية، والاكتفاءُ بالباطن المحض(١). الشالث عشر: وفع التكاليف الشرعية، والاكتفاءُ بالسوص من كُتُبهم تبيِّن ذلك. . فالنبيُّ عندهم شخصٌ يتحلَّى بالخصالِ الاثنتَى عشرة:

أولاً: أن يكون تامَّ الأعضاء.

ثانيًا: أن يكون جيِّدَ الفهم.

ثالثًا: أن يكون جيِّدَ اللفظ.

رابعًا: أن يكون فَطنًا ذكيًّا.

خامسًا: أن يكون حَسَنَ العبارة.

سادسًا: أن يكون محبًّا للعلم والإفادة .

سابعًا: أن يكون محبًّا للصدق.

ثامنًا: أن يكون غَير شرو في الأكل والشرب والنكاح.

تاسعًا: أن يكون كبير النفس.

عاشرًا: أن يكون زاهدًا في الدنيا.

حادي عشر: أن يكون محبًّا للعدل.

ثاني عشر: أن يكون قويَّ العزيمة (٢) .

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (ص٥٨٨).

<sup>(</sup>٢) انظر «رسائل إخوان الصفاء» (ج٤ الرسالة السابعة والأربعون، الرسالة السادسة من العلوم الناموسية والشرعية في ماهية الناموس الإلهي وشرائط النبوة» (ص١٢٩ ـ ١٣٠).

□ وقالوا: "إذا اجتمعت هذه الخصالُ في واحدٍ من البشر، في دَور من أدوار القرانات في وقت من الزمان، فإن ذلك الشخصَ هو المبعوث، وصاحبُ الزمان، والإمامُ للناس ما دام حيًّا. فإذا بلَّغ الرسالة، وأدَّئ الأمانة، ونصَح الأمة، ودوَّن التنزيل، ولوَّح التأويل، وأحكم الشريعة، وأوضح المنهاج، وأقام السُّنة، وألَّف شملَ الأمة، ثم تُوفِّي ومَضَى إلى سبيله، بَقيَت تلك الخصالُ في أُمَّته وراثةً منه. وإن اجتَمعت تلك الخصالُ في واحد من أمته أو جُلُها، فهو الذي يَصلُحُ أن يكون خليفةً في أمته بعد وفاته»(۱).

□ فإذن النبوَّة مكتسبة، وبذلك صرحوا، حيث قالوا: «إنَّ العلماءَ ذكروا أن العلوم ثلاث مراتب: أولها الرياضيات، وبعدها الطبيعيات، وبعدها الإلهيات.

فمن ابتدأ أولاً بتعلُّمِ الرياضيات وأَحكمها كما ينبغي، سَهُل عليه تعلُّم الطبيعيات، ومن أَحْكم الطبيعياتِ كما ينبغي، سَهُل عليه تعلُّم الإلهيات.

فهكذا نقول: من يريد أن يهذّب نفسه ويهيئها لقبول إلهام الملائكة إذا ابتدأ أولاً فأصلح أخلاقه الرديئة التي نشأ عليها منذ الصبا، ثم سار سيرة عادلة في مُتصرّفاته كما رُسِم له في الشريعة، ثم نظر في العلوم الحسيّة فأحكمها كما يجب، مثل ما ذكرنا في رسالة «الحاسِّ والمحسوس»، ثم نظر في الأمور العقلية فأحكمها كما يجب ليحل بها عن ضميره، والآراء في الأمور العقلية فأحكمها كما يجب ليحل بها عن ضميره، والآراء

<sup>(</sup>١) أيضاً (ص١٣٥).

الفاسدة التي اعتقدها قبل البحث عن حقائق الأشياء، كما بينًا في رسالة «العقل والمعقول»، فأقول: إنَّ نفسه عند ذلك متهيئةٌ لقبول إلهام الملائكة، وكلما زاد في المعارف استبصارًا، صارت نفسه لقبول إلهام الملائكة أسهل طبعًا، ولطاعة العقل أشدَّ تشبُّهًا، وإلى السمائيَّة أقرب قُربةً.. وأعلم أن الحيوانات متفاوتة في شعورها ومعارفها.. وذلك أنَّ منها ما له حاسة واحدة، ومنها ما له حاستًان، ومنها ما له ثلاث حواس، ومنها ما له أربع حواس، ومنها ما له خمس حواس، كما بينًا في رسالة «الحيوانات».

وهكذا أيضًا الناسُ متفاوتون في معارفهم وعلومهم: وذلك أنَّ مِن الناس عقلاء وبُلَهاء، ومِن العقلاء علماء وجهلاء، والعلماء متفاوتون في درجات العلوم. وذلك أن منهم مَن يُحسِنُ عِدَّةَ علوم، ومنهم مَن هو أكثرُ منه، ومنهم دون ذلك، وأن المُفيدين في العلوم يتفاوتون في درجاتهم: وذلك أنَّ منهم مَن تكونُ معلوماتُه كلُها جُسمانية، ومنهم مَن تكونُ معلوماتُه رُوحانية.

وأعلمُ أنَّ كلَّ عالِم تكونُ أكثرُ معلوماته روحانيةً فهو إلى الملائكة أقربُ رتبةً، ومن أجل هذا جَعَل اللَّهُ طائفةً من بني آدمَ واسطةً بين الناس وبين الملائكة، لأنَّ الواسطةَ هي التي تُناسِبُ أحدَ الطرَفين من جهةٍ، والطرفَ الأحرَ من جهةٍ: وذلك أن الأنبياء ـ عليهم السلام ـ كانوا يناسبون الملائكة بنفوسهم وصفاء جَوْهَرهم، ومِن جهةٍ أخرى كانوا يناسبون الناسَ بغلَظ أجسامهم.

واعلم يا أخي أن كلامَ الملائكةِ إنما هو إشاراتٌ وإيماء، وكلامُ الناس

عبارات وألفاظ، وأما المعاني فهي مشتركةٌ بين الجميع، وكانت الأنبياءُ تأخذُ الوحي والأنباء عن الملائكة إيماء وإشارات، وذلك بلطافة ذكاء نفوسهم وصفاء جوهرها، وكانت تعبِّرُ عن تلك المعاني للناس باللسان الذي هو عضوٌ من الجسد لكلِّ أمة بلُغتها وبالألفاظ المعروفة بينها.

واعلم يا أخي أن نفسك ملك بالقوق، ويمكن أن تصير ملكاً بالفعل إن أنت سلكت مسلك الأنبياء وأصحاب النواميس الإلهية، وعملت بوصاياهم المذكورة في كتبهم المفروضة في سنن شرائعهم، وإنَّ نفْسك أيضاً شيطان بالقوة، ويمكن أن تصير يوماً شيطانًا بالفعل إنْ أنت سلكت مَسْلك الأشرار والكفار(١).

وأيضًا: إن كلَّ إنسان تكونُ نفسُه أصفى جوهرًا، وأذكى فهمًا كما بيَّنًا في رسالة «كيفية الطريق إلى اللَّه تعالى»، فكانت أخلاقه وسجاياه لأخلاق الكرام أقرب وأشبه، كما بيَّنًا في رسالة «الأخلاق»، وكان مذهبه واعتقاده باعتقاد الأنبياء ومذهب الحكماء أشدَّ تحقيقًا، كما بيَّنًا في رسالة «الناموس»، وكانت أعماله وسيرتُه بأفعال الملائكة وسيرتها أشدَّ تشبُّهًا، كما بينًا في رسائل «إخوان الصفاء». . فأقول: إن قبول نفسه إلهام الملائكة والوحى والأنبياء أمكنُ.

والدليل على صحَّة ما قلنا وصايا الأنبياء والحكماء بهذا الأمر، وذلك أن موسى اللَّيَا أوصى أولاد هارون أن يَلزموا ـ بعد قيامهم بشريعة التوراة ـ خدمة الهيكل المسمَّى «الزمان»، ويتعبَّدوا فيها، ويتركوا لذَّاتِ نعيم الدنيا

<sup>(</sup>١) «رسائل إخوان الصفاء» (٤/ ١٢١ ، ١٢١ ، ١٢٢).

واتباع شهوات النفوس، ويقتصروا على ما لا بدَّ منه من القُوت، وما يَستُر العَورة من اللباس، ويَتركوا ما سوى ذلك من الفضول، كلُّ ذلك كيما تصفو نفوسهم، وتتهذب أخلاقهم، وتصير نفوسهم متهيئة لقبول الوحي والإلهام، وقال لهم: «مَن تعبَّد منكم على ما رَسمت له في هذا الهيكل أربعين سنة مُخلصًا، جاءه الوحي من اللَّه عزَّ وجلَّد، ونزلت عليه الملائكة بالروح»(۱).

□ وأما الشريعةُ فقالوا: «إن الشريعةَ الإلهيةَ هي جبِلَّةٌ رُوحانية تبدو من نفس جزئيةٍ في جسدٍ بشريِّ بقوَّةٍ عقليَّةٍ تَفيضُ عليها من النفس الكلية بإذن اللَّه تعالى في دروس الأدوار، وقرآن من القرآنات، وفي وقتٍ من الأوقات»(٢).

□ ويوضِّحُ السِّجستاني أبو يعقوب إسحاقُ الداعي الإسماعيلي أيامَ المُعزِّ لدين اللَّه: «إنَّ النبوَّةَ لا تَحدُثُ بغتةً في قلبِ النبي، بل جُزءٌ، وعملٌ بعد عمل، وزيادة بعد نُقصان، ونُقصانٌ بعد زيادة إلى أن يكمُل كونُها فتظهرُ مصوَّرةً مُجلاَّةً، فلا تزالُ في ارتفاعٍ إلى أن تبلغَ منتهاه في الرِّفعة»(٣).

□ وأخطرُ مِن ذلك ما ضَرَّح به السِّجستاني أيضًا تحت عنوان «كيفية قبول الرسالة من المرسِل»، فيقول: «إن القبولَ قَبولان: قبولُ سمع، وقبولُ

<sup>(</sup>۱) أيضًا الرسالة الخامسة من العلوم الناموسية ـ الرسالة السادسة والأربعون (ص١١٦، الله ١١٧).

<sup>(</sup>٢) أيضاً (ص١٢٩).

 <sup>(</sup>٣) «كتاب اثبات النبوءات» للسجستاني، الفصل التاسع من المقالة السادسة (ص١١١) ط
 بيروت لبنان.

وَهْم، فالقبولُ السمعيُّ يكون بالكلام، والقبولُ الوَهْمِي يكونُ بالخطرات، والكلامُ يكونُ بالخطرات، والكلامُ يكونُ من المتكلِّم فيه آلاتُ الكلام، والخطرات من متفكِّر فيه خزائنُ العقل. . فصَحَّ مِن هذه الجهة أن قبولَ الرسلِ قبولٌ وَهْميُّ يخطُرُ في أفئدتهم ما أُرسلوا به، ثم يؤدُّون إلى الأمم بلسانهم ولغتهم»(١) .

و ثم أجاب عن قول اللَّه تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرِ أَن يُكَلّمَهُ اللَّهُ إِلاَّ وَحْيَا الْهُ وَلَا مِن وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنه مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ ﴾ [الشورى: ١٥]: «يعني ما كان للناطق أن يَصِلَ إليه خَطرٌ من كلمة اللَّه تعالى: ﴿ إِلاَّ وَحْيًا ﴾ ، يعني: إلا ما يؤيِّده من جهة السابق ﴿ أَوْ مِن وَرَاء حِجَابٍ ﴾ يعني: أو ما يؤيِّده به من جهة السابق من وراء التالي ، فالتالي حجابٌ بين الطبيعة والعقل ، إذ هو المتوسطُ بينهما ، ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِي بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ ، يعني: أن الناطق إذ رقى إلى حدِّ الناطقة فقد فرض عليه أن يُغيِّر بلسانه كما قَذَف في قلبه الروحُ الأمين من صناعة الأشياء ليُبَلِّغَ بذلك إلى الأمة ، فنظرنا في الكلام فو جَدْنا صوت الموضوع بالاتفاق والاصطلاح دالاً على الزمان ، وإذا فُرِقت أجزاؤه لم تَدُلَّ على شيء من الكلام »(\*) .

□ وقال أيضًا في كتابه الآخر: «هذا وَهْمٌ من العوامِّ أن الرسالة إنما هي إرادةُ اللَّه تعالى أن يُرسلَ رسولاً إلى خَلقه فيُرسلَ إليه مَلكًا من الملائكة»(٣).

□ وأمًّا ما يُقالُ بأنَّ النبيَّ ﷺ كان يُوحَى إليه بواسطة جبرائيلَ هو من الملائكة، فليس الأمر كذلك، لأن جبرائيلَ عند الإسماعيلية ليس بملك من

<sup>(</sup>١) «إثبات النبوءات» للسجستاني الفصل الثاني من المقالة الخامسة (ص١٤٧، ١٤٨).

<sup>(</sup>٢) أيضًا الفصل الثالث من المقالة الخامسة في كيفية كلام اللَّه (ص ١٤٩).

<sup>(</sup>٣) «كتاب الافتخار» للسجستاني (ص٦١) ط بيروت لبنان .

ملائكة الرحمن، الذي خُصِّص بسفارة الرب إلى أنبيائه، ونزول كلامه إلى رسله، بل هو إما عبارةٌ عن أحد العقول العَشَرة أو عن الخيال، أو البَشر الذي يزعمُ الإسماعيليةُ أنه كان يُعلِّمُ الرسولَ ﷺ.

عيادًا باللَّه مِن اتِّهام الكَفَرة المخالفين لرسول اللَّه ﷺ، المعادين له ولدعوته التي كان يدعو بها بأمر من اللَّه ووحيه، الذين أخبر عنهم الربُّ تبارك وتعالى بقوله: ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ﴾ [النحل: تبارك وتعالى بقوله: ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ﴾ [النحل: ٢٠]، وأنهم: ﴿ يُضَاهِئُونَ قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يَوْفُونَ ﴾ [النوبة: ٣٠].

◘ فيقولون: «إن الإمامَ نَفْس، وجبرائيلَ عَقلُ الْمُكنَىٰ عنه بالخيال»(١) .

□ وأما السِّجستاني فيقول: «إن جبرائيل كنايةٌ عن ثقة اللَّه الذي لا يُجاوزُه ولا يَعدُوه»(٢).

□ وأما كونُ جبرائيلَ بشرًا، فصرَّح به الداعي الإسماعيلي طاهرُ بنُ إبراهيم الحارثي اليماني: «وكان العقلُ العاشرُ هو المحتجبُ لمحمد ﷺ، المؤيدُ له، الناظرُ إليه، المُمْدِدُ له بواسطة الجدِّ والفتح والخيال عند كماله وبلوغه رُتبةَ الحجابية؛ لأن كلَّ ناطقٍ ووصي ً وإمام لا بدَّ له من التعليم والترقي رُتبةً رتبةً، كما قال اللَّه تعالى: ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونَ أُمَّهَاتِكُمْ لا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ [النحل: ٧٨]، فكان محمدٌ ﷺ آخذًا من أُبي بن كعبٍ في حال تعليمه ابتداءً، وهو المَكْنيُّ عنه بجبرائيل "" .

<sup>(</sup>١) «كنز الولد» للحامدي (ص١٦٥).

<sup>(</sup>٢) (كتاب الافتخار) للسجستاني (ص٤٤).

<sup>(</sup>٣) «الأنوار اللطيفة» الفصل الثاني في السرادبي الثالث (ص١٢٦، ١٢٧).

ومعناه أن أُبَيَّ بنَ كعبٍ هو الذي كان يُعلِّمُ رسولَ اللَّه ﷺ عيادًا باللَّه ـ وليس هو فحسب.

بل يقولون بكلمة الكفر أكبر من ذلك وأعظم، حيث يُصرِّحون أن رسولَ اللَّه عَلَيْكُ كَان يُعلِّمُه ويُربِّيه ويُوحي إليه خمسةٌ، لا أُبيُّ بن كعب وحدَه كما صرح بذلك الحامدي وغيرُه من الدعاة الإسماعيلية الكبار، حيث كَذَبوا على رسول اللَّه عَلَيْكُ أنه قال: «تَسلَّمتُ من خمسة»، وهو عَلم ما تَسلَّمه من مراتب النُّطقاء الخمسة من قبله، فأولُ مَن وقع في يده أبيُّ بن كعب، وربَّاه بحقيقة الوصاية التي هي حظُّ آدم، فَعَلْمَها وقام بها، ثم رَفَعه إلى زيد بن عمرو، فربًّاه بمعاني الطهارة التي هي حظٌّ نوح، فَعَلمها وقام بها، ثم رَفَعه إلى عمرو بن نُفيل، فربَّاه بمعاني الصلوات التي هي حظُّ إبراهيم، فعَلمَها وقام بها، ثم رفعه عمرُو بنُ نفيل إلى زيد بن أسامةً، فربًّاه بمعاني الزكاة التي هي حظَّ موسى، فَعَلِمها وقام بها، ثم رفعه إلى بحيرا الراهب، فربَّاه بمعاني الصيام الذي هو حَظُّ عيسى، فعَلمَها وقام بها، ثم رفعه إلى حُجَّة صاحب الوقت التي هي خديجةُ بنتُ خويلد، وذلك بعد مزاوجته لها، وقد صار ماهرًا في الشرائع ورموزها المراد بها، فرَفعت خديجةُ منزلتَه، وعَلَت رتبتُه في معاني الحجِّ و فرائضِه وسُنَّنه الذي هو حظُّه وَقسْمُه من دعائم الدين.

ثم أَمَرها إمامُ الوقت بتسليم وديعته إليه، من الرسالة والنبوة، فهؤلاء النُّطقاء الخمسةُ الذين تسلَّم منهم، والخمسةُ التي هي بينه وبين ربِّه. أي بينه وبين إمام زمانه مُربِّيه وكفيله، فهم: أُبَيُّ بن كعب، وزيدُ بنُ عمرو، وعمرو بنُ نفيل، وزيدُ بن أسامة، وبَحِيرا الراهب(١).

<sup>(</sup>١) «كنز الولد» للحامدي الباب الحادي عشر بعنوان (القول على الحدود العلوية والسفلية =

□ ونَظَم هذا الداعي الإسماعيليُّ محمدُ بن على الصُّوري في قصيدته
 تحت عنوان «القول في محمد»:

"ومات للحين أبوه وأمّه وكان ذو الكفل الكريم عمّه ومات للحين أبوه وأمّه وكان ذو الكفل الكريم عمّه حتى إذا تُوِّج بالجلال وصار في مرتبة الكمال زوَّجه خديجة المبجّلة لأنّ منها فاطمة المفضّلة من بعدما صاحب حينًا ميسرة وهو الذي أفساده وأبصرة ثم أتى زيدٌ وعمرٌ وبعدة فاض عليه الفتح والجد...»(۱)

وأما الربُّ وإمامُ الزمان، الذي يقول الإسماعيلية: إنَّ الرسولَ صرَّح به في قوله: «أخذت من خمسة، وسُلِّمتُ إلىٰ خمسة، وبيني وبين ربي خمسة»، كما روىٰ ذلك الحارث اليماني الداعي الإسماعيلي إبراهيم، وأشار إليه الحامدي أيضًا.

فالربُّ في قوله عليه الصلاة والسلام هو «أبو طالب»؛ لأنه هو الذي أرسله وأقامه، وهو كان إمام الوقت الذي كانت خديجة حُجَّتَه أيضًا كما ذكر ذلك الحارثيُّ واضحًا وجليًّا.

فقال: «قولُ ناطقِ دَوْرِنا ﷺ: «أخذتُ من خمسة، وسُلِّمتُ إلى خمسة، وسُلِّمتُ إلى خمسة، وبيني وبين ربِّي خمسة»، فالخمسةُ الذين أخذ منهم هم الخمسةُ

ومعرفتهم الذين هم أسماء الله الحسنى الذين إذا دُعي بهم أجاب خيرته من خلقه»
 (ص ٢١٠)، أيضًا «المجالس المستنصرية» (ص ٢٥) بتحقيق دكتور محمد كامل حسين ط دار الفكر العربي، أيضًا «كتاب أجزاء عن العقائد الإسماعيلية» للداعي إبراهيم (ص ٧٧) ط. باريس بتحقيق كويارد.

<sup>(</sup>١) رسالة إسماعيلية واحدة «القصيدة الصورية» (ص٥٧).

المتقدِّمون عليه الذين تعلَّم كُتُبَهم المنزَّلة عليهم، وشرائعَهم التي شرَعوها، وأوضاعَهم التي وضعوها، وتحقَّق تأويلاتِها ومعانيها وحقائقَها، فالخمسة الذين بينه وبين ربِّه هم الحدود الدينية الذين أخذ منهم، وتَعلَّم في بَدء أمره منهم، ورَقَّوه في مراتب الدين شيئًا بعد شيء إلى أن بَلغ ذُورتَها، وهم: أبيُّ، وزيد بن عمرو، وعمرُو بن نفيل، وميسرة، وخديجة بنت خويلد، وهم حدود صاحب الوقت المقيم له المُعلي رُتْبَتَه، المسلِّم له وهو عمَّه أبو طالب»(۱).

وخلاصة ذلك أن النبي عَلَيْ لم يُقمه على منصب النبوّة، ولَم يَبعثه رسولاً إلا أبو طالب، كما أنه لم يُوح إليه، ولم يُعلّمه ولم يُفِده ويُبصّره إلا أبي أو ميسرة، وزيد بن حارثة، وعمرُ وبن نفيل، وبَحيرا الراهب، مع حُجّة أبي ما خديجة والله فمحمد على الله على الربّ أي المي طالب عديجة وغيها، فمحمد على الله من قبل أبي وغيره، ومُعلّم من قبل خديجة عيادًا بالله عن قبل أبي وغيره، ومُعلّم من قبل خديجة عيادًا بالله عن

🗖 وهذه نصوصٌ زيادةٌ على ما ذكرناه آنفًا:

الله في كتابه: المؤيّد الخامدي مفسرًا وشارحًا كلام المؤيّد الذي نقله في كتابه: «وقوله ـ أي: المؤيّد الشيرازي ـ بأربابٍ أدوارٍ تقدّمت فيها الأنبياء والأسباب، يدلُّ على أن هذه الأرباب المتقدّمة على الأنبياء هم الذين أقاموهم مثل هُنيد مقيم آدم، وهود مقيم لنوح، ومثل صالح لإبراهيم، وآد لسوسي، وخُزَيمة لعيسى، ومثل أبي طالب لمحمد على الله المعمد على الله عيسى، ومثل أبي طالب لمحمد على الله المعمد على الله المعمد المعلمة المع

فهذا معناه في أربابِ النقطاء، والأسباب هم الأوصياء والأئمة

<sup>(</sup>١) «الأنوار اللطيفة» الفصل الثاني من السرادق الثالث (ص١٦١ ـ ١٦١).

القائمون مقامَهم مِن بعدِهم، وحدودهم، بيانُ ذلك قوله: أربابُ أدوارٍ فيها تقدمت الأنبياء والأسباب»(١)

◘ وقال الحارثيُّ اليمانيُّ ببيانِ أوضحَ من ذلك وأظهر: «فقام أولُ نُطقاء دَور السُّتُر وهو آدمُ اللِّيكَالِ بأمر ذلك الإمام الذي هو صاحبُ الزمان. . ولا يزالُ ذلك كذلك إلى أن يُقيمَ أساسًا يَخلُفه في أمته، وانتقل إلى دارِ كرامة اللَّه تعالى، وجَرَت الإمامةُ متسلسلةً من إمام إلى إمام إلى وفاء دَورِه، وقام بعدَه الناطقُ الثاني، وهو نُوح اللَّيَالِ وقيامُه عن أمر إمام زمانه، وهو هود اللَّهُ إِن عَوْج بن عَنق، فقنَّن قوانين، وشُرَع شرعًا غير ذلك الأول، ودعا إلى عبادة ظاهرة، هي رُموزٌ واشاراتٌ إلى حدود اللَّه الرُّوحانية والجُسمانية، الدالة على توحيده وتنزيهه، إلى وفاءِ ما عليه من الخدمة، ثم أقام وصية «ساما» لللكلِّ خَلَفًا في أمته، ومؤوِّلاً لباطنِ شريعته، ثم نَصَّ عليه، وانتَقَل إلى دارِ كرامة اللَّه تعالى، وجَرت الإِمامةُ متسلسلةً إلىٰ تمام دُوره، وقام إبراهيمُ لللكلاِ عن أمرِ إمام زمانه، الذي هو صالح اللَّهُ اللَّهُ النَّمُ وذُ بن كنعان، فقنَّن قوانين، وشَرَع شرعًا جَعَل فيه رموزًا وإشارات، إلى معرفة حدود اللَّه الرُّوحانية والجُسمانية الدالة على معرفةِ توحيد اللَّه وتنزيهه، إلى وفاءِ ما عليه من الخِدمة، وأقام وصيَّه إسماعيل اللَّهُ وانتَقل إلى دارِ كرامة اللَّه، وجَرَت الإمامةُ متسلسلةً في عَقبه إلى وفاء دُوره، وقام موسى الليك عن أمر إمام زمانه الذي هو «أد» الليك ، وكان إبليسُه فرعون، قائمًا بإزائه، ففعل كما فَعل مَن كان قبلَه إلى وفاء

<sup>(</sup>۱) «كنز الولد» للحامدي (ص٢٠٦، ٢٠٧).

دُوره، وقام عيسى لللك عن أمر إمام زمانه الذي هو حُزيمة للك ففعل كفعل من كان قبله إلى وفاء دُوره، وقام محمد للك عن أمر إمام زمانه الذي هو أبو طالب وكان له ضداً ن أبو لهب وأبو جهل، إلى أن أوفي ما عليه من الخدمة، وأكمل قوانين شريعته التي هي رموز وإشارات إلى حدود الله تعالى الرُّوحانية والجسمانية الدالة على توحيد اللَّه تعالى وتنزيهه، ثم أقام وصية علي بن أبي طالب للكال ، وانتقل إلى دار كرامة اللَّه تعالى "".

□ وذكر الحامديُّ أيضًا في كتابه مفصِّلاً ما أجمَلَه في شرح وتفسير كلام المؤيد: «وذلك أنَّه لَمَّا آنَ قيامُ الناطقِ السادسِ الذي هو ممثولُ اللحم في الشرائع، وزُوَّجه صاحبُ الوقتِ بخديجةَ بنتِ خويلد ـ عليها السلام ـ وهي حُجُّتُه، فزاوجها على الظاهرِ والباطن، كما زاوَجَ إبراهيم سارة، فرَفعت «خديجة» منزلته ـ كما ذكرنا ـ بأمرِ وليِّ الأمر، وسَلَّمت إليه رُتبةَ النبوة والرسالة، وهو ما رُوي أن خديجة أسلمت يوم الإثنين وقتَ الظُّهر، وهو اليومُ الذي بُعث فيه، والوقتُ الذي قام به مرسكلًا، وقولهم: «إن عليًّا أسلم يومَ الثلاثاء وقتَ الظهر بعد مَبْعثه بيوم، فكان بين إسلام خديجةً وإسلام عليٌّ خمسُ صلوات في خمسة أوقات»، والمعنى في ذلك أنَّه لَمَّا تَسلُّم من خديجةَ رتبةَ النبوَّةِ والرسالة في الظاهرِ المحض، الذي هو حَظُّ النُّطقاء قبلَ إسلام عليٌّ، ومعنى «إسلام علي» يعني أن المُقامَ ـ الذي هو صاحبُ الوقت ـ لَمَا كان في كهفِ التقيَّة وحُجُبِ الاستتار من قريشٍ وغيرهم، لِحَسَدِهم وتكبُّرِهم، وانكتام الأمرِ من إسماعيلَ بن إبراهيم

<sup>(</sup>١) «الأنوار اللطيفة» (ص١٠٨، ١٠٩).

الليه الذين هم بينه وبين ربّه الذين تقدّم ذكرهم الله الله له ووحيه إليه، أن الذين هم بينه وبين ربّه الذين تقدّم ذكرهم المراقة ويستودعها فيهم له، يستكفل محمدًا لعلي رُبّة الوصاية والإمامة، ويستودعها فيهم له، فشرَحت خديجة عليه ما أُمرت، وبيّنت له أنّه وصيته ووارث علمه، والذي تجتمع إليه المراتب، وهو مستقر الباطن ومركزه، وأساس الدين، وأخذت عليه عهد الكفالة والوفاء بالوديعة لوصية من بعده، لأنه مقام النور، والحجاب المشهور، والباب المستور، الذي اسمه في العصور والدهور: نهاية النهايات، وغاية الغايات، صاحب الظهور اللطيف المسلسل معناه من أول السلالة الشرعية إلى ظهوره مع الربة اللحمية، فبسط يده للعهد على ذلك، وأقر بما هنالك، فرضي علي بكفالته ووديعته، وسلم الأمر الصاحب الأمر، واستسلم بالدخول تحت طاعته وخدمته، إلى وفاء مُدته، فذلك معنى إسلام علي»، وهو الرضاء والتسليم بالحقيقة»(۱).

□ وأما الداعي الإسماعيلي علي بن الوليد، فقد ذكر في هذا المعنى: «كان رسولُ اللّه ﷺ مَجْمَعًا لعلومه تلك الظاهرة، ونَفَخ فيه مُقيمُه ومؤيده الذي هو عمّه الروح الحياة التي من نُفخت فيه فقد نال ثواب الدنيا وحُسنَ ثواب الآخرة، وأعلى قَدْرَه على جميع العالمين، وجَعَله دونَ الناس مبلّغًا، لما يَنزلُ به الروحُ الأمينُ على قلبه، ليكونَ من المُنذرين، بلسان عربي مُبين، فصار للكلِّ مَجْمعًا، ولمتفرِّقاتِ الفضائِل مَحِلاً وموضعًا، عربي مُبين، فصار للكلِّ مَجْمعًا، ولمتفرِّقاتِ الفضائِل مَحِلاً وموضعًا،

<sup>(</sup>۱) «كنز الولد» (ص٢١٦، ٢١٧).

 <sup>(</sup>٢) الذخيرة في الحقيقة» لعلي بن الوليد بتحقيق الأعظمي الفصل الثامن عشر (ص١٠٨ ، =

□ وبصراحة أكثر ما ذكره المفسر الإسماعيلي ضياء الدين في سورة «القصص» تحت آية: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ﴾ [القصص: ٨٥]: «يعني المولئ عمران بدعائك إلى العين علي ﴿لَرَادُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ﴾، يعني: لَمُرقِّبِكُ بالانضمام إلى العين، وأيضًا إن الحجاب النبوي المقيم لحجابه الوصي رادُّه العين ينضمُ إلى ذلك الحجاب الذي أقامه، وذلك كائنٌ في كل دُورٍ لموجَبِ الأسباب الأصلية »(").

﴿ وأيضًا ما ذكره تحت قول اللّه عز وجل : ﴿ إِنَّمَا أُمَرْتُ أَمْ اللّه عَمران ﴿ أَنْ أَعْبُدُ رَبُ هَذِهِ الْبَلْدَةِ ﴾ [النمل: ٩١]، قال: ﴿ إِنَّمَا أُمَرْتُ ﴾ ، أي: من عمران ﴿ أَنْ أَعْبُدُ رَبُ هَذِهِ الْبَلْدَةِ ﴾ ، يعني: أن أتوجّه بالدعاء إلى العين ـ يعني: عليًا ـ والبلدة هي دائرتُه الذي حَرَّمها ، يعني: دخولَها على أهلِ البغي ، ﴿ ولَهُ كُلُ شَيْءٍ ﴾ ، يعني: من التدبير والإنشاء والتصوير (١٠٠٠) .

□ وعلى ذلك قال شهابُ الدين أبو فراس: "ولما كانت الأعدادُ مبدؤها من الواحد، وعودتُها إليه عند انحلالها، كذلك الرسلُ مبدؤهم من الإمام القائم بدوره في الابتداء، ومنتهاهم إليه في الانتهاء في دور الكشف، فالإمامُ علَّةُ المخترعات، وبه تَرتَّبَ الخَلقُ والدِّين، وعندما تنتهي مُدَّتُه وتَحينُ فَترتُه، ينتقلُ الأمرُ إلى شخص آخرَ من دعوته وهو الذي ينصُّ مُدَّتُه وتَحينُ فَترتُه، ينتقلُ الأمرُ إلى شخص آخرَ من دعوته وهو الذي ينصُّ

<sup>=</sup> ١٠٩) دار الثقافة بيروت ١٩٧١م.

<sup>(</sup>١) عمران اسم لأبي طالب.

<sup>(</sup>٢) «تفسير مزاج التسنيم» سورة القصص الجزء الثالث من القسم الرابع (ص٩٥٩).

<sup>(</sup>٣) أيضاً سورة النمل (ص٣٤٢).

عليه ويشير إليه»(١)

□ والجديرُ بالذّكر أن أبا طالب هو الثاني بعد نبيِّ اللَّه إبراهيم، الذي اجتمع فيه الرتبُ الأربع: «الوصاية، والإمامة، والنبوة، والرسالة»: «وقام أبو طالب بالرُّتبِ الأربع، إلى أن بَلَغَ محمدٌ أشدَّه»(٢).

هذا وإن الأنبياء لا تكونُ دعوتُهم إلا إلى عليٍّ، وخاصةً نبيُّنا محمدٌ عَلِيًّ لم تكن دعوتُه حَسْبَ زعم الإسماعيلية ـ إلا إليه.

□ وبذلك صرَّح جعفرُ بنُ منصور اليمن باب الأبواب للإمام الإسماعيلي المعزِّ لدين اللَّه، في كتابه الباطني المشهور تحت قوله اللَّه عز وجل ـ: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مَمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذَبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الإسلام وَاللَّهُ لا يَهْدِي القَوْمُ الظَّالَمِينَ ﴾: «معنى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذَبَ ﴾، أي: على اللَّه سبحانه يتعبَّدُ الخَلق بما يختارون لأنفُسهم ﴿ وَهُو الْكَذَبَ ﴾، أي: على اللَّه سبحانه يتعبَّدُ الخَلق بما يختارون لأنفُسهم ﴿ وَهُو الْكَذَبَ ﴾، أي الإسلام ﴾، يعني: رسول اللَّه ﷺ يَدعُوه إلى اتباع عليًّ، وهو أولُ مَن أسلم، فاسمه وطاعتُه الإسلام ﴾ ".

□ وبمثل ذلك قال المفسر الإسماعيلي: «قال تعالى للميم «محمد»، ﴿ فَسَبِّحْ بحمد ربك ﴾، يعني: ادعُ إلى المقام العُلويِّ، حَمدُ الربِّ لك وهو المقامُ العمراني ﴿ قبلَ طلوعِ الشمس ﴾، يعني: قبل اتصال النصِّ عليه من العاشر »(1).

<sup>(</sup>١) «مطالع الشموس في معرفة النفوس» لشهاب الدين (ص٣٣) من أربع رسائل إسماعيلية.

<sup>(</sup>٢) «الأنوار اللطيفة» الفصل الخامس من السرادق الثالث من الباب الأول (ص ٢٢٤).

<sup>(</sup>٣) «كتاب الكشف» (ص١٥٨، ١٥٩).

<sup>(</sup>٤) «مزاج التسنيم» سورة طه (ص٢١٩).



وأيضًا: ﴿ فِإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ ﴾ ، «يعني: إيضاحَ مقامِ العينَ «عليًّ» في كلِّ دور لكونك الداعي إليه »(١) .

□ وأيضًا: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ [الانبياء: ١٠٧]، «يعني: بإيضاح مقام «العين»، وكذلك الرحمةُ لمن اعترف بمقامه في القديم، فجرئ على ذلك في الحديث، ثم قال تعالى «للميم»: ﴿ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُ كُمْ ﴾ ، يعني: «العين»، ﴿ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ ، يعني: متوحدٌ في مقام العظمة»(٢٠).

ولو أنه قَصَّر في الدعوة إليه لَهَبطت منزلتُه، وسُلبت منه نبوَّتُه ورسالتُه، كما قال الصورى:

«فأنرل الله على نبيً ف أن يُظهر النص على وصي ف ف فخاف من أصحاب لعلمه بكيدهم وما نَصوَوْا من ظُلمه ف فخاف من أصحاب لعلمه ليُحْبَ طن الله ما عَملَت فقم وبكّ الله ما عَملَت فقم وبكّ في عصمتى الله اليوم وكن في عصمتى ""

الكشف»: «قال النبي الليكالا: ﴿ هَذَا ذِكْرُ مَن مَعِي وَذِكْرُ مَن قَبْلِي ﴾ [الانبياء: «الكشف»: «قال النبي الليكالا: ﴿ هَذَا ذِكْرُ مَن مَعِي وَذِكْرُ مَن قَبْلِي ﴾ [الانبياء: ٢٤]، أراد بذلك أن الذّكر الذي معي هو الذّكر الذي كان يدعُو إليه مَن كان قبلي، وهو العلمُ الذي قام به أميرُ المؤمنين صلواتُ اللّه عليه الذي إليه قبلي، وهو العلمُ الذي قام به أميرُ المؤمنين صلواتُ اللّه عليه الذي إليه

<sup>(</sup>١) أيضًا تفسير سورة مريم (ص١٩٩).

<sup>(</sup>٢) أيضًا تفسير الأنبياء (ص ٢٣٩).

<sup>(</sup>٣) «القصيدة الصورية» (ص٠٦).

الدعوةُ في كلِّ عصرِ وزمان ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُم مُعْرِضُونَ ﴾ [الانبياء: ٢٤] أراد بذلك أصحاب العَقَبة، لأنهم أعرضوا عن الحقِّ وعن الإقرارِ به، وهو الإمام صلوات اللَّه عليه عنده عِلم ما يحتاجُ الناس إليه من جميع البلايا والمنايا والوصايا والأسباب والأقسام والآجال»(١).

□ ونقل إبراهيمُ الحامديُّ أيضًا عن جعفر بنِ منصور اليمن أنه قال: 
(إن اللَّه لا يقبلُ توبةَ نبيِّ، ولا اصطفاءَ وصيٍّ، ولا إمامةَ وليٍّ، ولا عَمل طاعةٍ من عاملٍ ولو تقطَّع في العبادة واجتهد إلا بولاية علي بن أبي طالب صلوات اللَّه عليه وآله، فمن أتى بغير ولاية علي بن أبي طالب صلوات اللَّه عليه أسقطت نبوَّته ووصايتُه وولايتُه وصالحُ عمله، ولم يَقبلِ اللَّهُ منه، ولا زكَّى عَملَه، وعليُّ منه السلام من ولَد إسماعيلَ بن إبراهيم، لا من ولد إسحاق صلى اللَّه عليهم أجمعين، وأيُّ فضلٍ أعظمُ من هذا الذي ما له شريك فيه بل هو مخصوص به وحده ٢٠٠٠.

فكما أن اللَّه واحدٌ أحدٌ فردٌ صَمَد، لا شَريكَ معه في مُلكه، ولا صاحبة ولا ولد، كذلك مولانا عليٌّ اللَّهِ واحدٌ في فَضله، أحدٌ فَردٌ صَمدٌ لا شريكَ له فيه، ليس له كفواً أحد»(١).

وبمثل ذلك قال الحارثي اليماني(٦) .

ومعنى هذا كلِّه أن الأصلَ هو عليٌّ، لا محمدٌ.

<sup>(</sup>١) "كتاب الكشف" (ص ٨٤).

<sup>(</sup>٢) «كنز الولد» للحامدي (ص٢١٨).

<sup>(</sup>٣) «الأنوار اللطيفة» الفصل الثاني من السرادق الثالث الباب الثالث (ص١٢٦).

□ لأنَّ الرُّتُبَ الأربعَ لمَ تجتمعُ في أحدٍ بعد أبي طالب إلاَّ في عليً ابنه: «والذي تجتمعُ إليه المراتبُ الأربع، هو مستقرُّ الباطن ومركزُه وأساسُ الدين. وأنه مقامُ النور، والحجاب المشهور، والبابُ المستور، الذي اسمُه في العصور والدهور: نهايةُ النهايات وغايةُ الغايات»(١).

□ وقال الحارثي: «ولما كان أميرُ المؤمنين بهذه الحالة التي لَم يَبلُغُها أحدٌ غيره، اتَّصل به العقلُ العاشر اتصالاً كليًّا، ولَحظَتْه القُوىٰ الإبداعية لحظًا سرمديًّا، ورَمَته بأشعتها، واتصلت به الموادُّ الإلهيةُ فوقَ ما اتَّصلت بكلِّ مقام قبلَه»(٢).

■ «وعليٌ هو الحائزُ لرتبة الظاهر والباطن» (٣) .

□ «ومعلومٌ أن محمدًا ﷺ لَم يَحُز إلا رتبة الظاهر فقط. . وأكثر من ذلك أن محمدًا كان مؤيّدًا بعلى (¹) .

□ «ومنصورًا به» (°).

□ وبه عَظُم شأنُه كما قال القاضي النعمان: «وإنما عظُم فضله، وعَلَتْ منزلتُه بوصيّه عليّ إمام المتقين، صاحب التأويل، ومبيّن الشرائع للمرسلين»(١).

<sup>(</sup>١) «كنز الولد» (ص٢١٦)، أيضًا «كتاب الكشف» لجعفر بن منصور اليمن (ص١٥٨).

<sup>(</sup>٢) «الأنوار اللطيفة» الفصل الأول من السرادق الثالث من الباب الثاني (ص ١٢٥).

<sup>(</sup>٣) انظر «المسائل المجموعة» (ص ١٣٠) من «أربعة كتب إسماعيلية».

<sup>(</sup>٤) «المجالس المؤيدية» للشيرازي (ص١٩٢).

<sup>(</sup>٥) «أساس التأويل» للنعمان القاضى (ص٥٧).

<sup>(</sup>٦) «الرسالة المذهبة» للقاضي النعمان (ص٨٦) من «خمس رسائل إسماعيلية» تحقيق عارف تامر.

ولِمَ لا يكونُ كذلك؟ .

□ لأنه هو الذي أنبأ النبيين، وأرسل المرسكين، وهو بكلِّ شيء عليم عليم علية النبياء والأولياء والأئمَّة مِن أولِ عيادًا باللَّه ـ كما قالوا: «وإنه هو مَجْمَعُ الأنبياء والأولياء والأئمَّة مِن أولِ الأدوار إلى قيامه»(١).

□ و «هو الأولُ والآخرُ والظاهرُ والباطن، وهو الذي سَمَك السماء، وسَطَح الأرض، وأجرى الأنهار، وأنبَت الأشجار، وبسببه دارت الأفلاك، وتناظرت الأملاك، وتمخّدت الطبائع والأمهات، أُذنُ اللّهَ الراعية، ويدُه المسوطة، والمَخرجُ لهم من الظلمات إلى النور»(٢).

🛭 «وهو الذي كان يَنزِلُ على قلبه»(٣) .

□ وهو الذي قال عنه الرسولُ اللَّهِ على على عليه ـ: «على أبو عبرتي، وساترُ عَورتي، ومُفَرِّجُ كربتي، وغافرُ خطيئتي»(١) .

وأنه كان مولَى رسول الله، ورسولُ الله عبده» اهـ.

□ اللَّهم إني أعوذُ بك من نَقلِ هذه الكلمات الكفرية، كما ذكر ذلك الحارثيُّ اليمانيُّ في كتابه بعد ذكر كلام جعفر بن منصور اليمن الذي ذكرناه سابقًا «أن عليًّا هو مَجْمَعُ الأنبياء والأولياء والأئمَّةِ من أول الأدوار إلى قيامه».

◘ قال: «ومِن هذه الجِهة والحالة صَحَّ قولُ الدَّاعي عَبدان: إن الجمعة

<sup>(</sup>١) «الأنوار اللطيفة» (ص ١٢٥، ١٢٦).

<sup>(</sup>٢) «كنز الولد» (ص ٢١٧ و ٢١٩).

<sup>(</sup>٣) «تأويل الزكاة» لمنصور اليمن (ص١٦) مخطوط.

<sup>(</sup>٤) «سرائر النطقاء» لجعفر بن منصور اليمن (ص٩٠١) مخطوط.

على خدمة المولى لعبده في هذا الدّور؛ لأن أصحاب الدعوة الظاهرة في الأدوار الماضية ـ الذين هم أولاد إسحاق للله ـ كانوا حُجَجًا ودُعاةً وخَدَمًا لأرباب الدعوات الباطنية ـ الذين هم أولاد إسماعيل لله على الله عالى خدمة أولاد إسحاق عند ناطق الدور عله وجَب في مزيّة عدل الله تعالى خدمة أمير المؤمنين لمحمد عله قضاء عما سبق من خدمة أولاد إسحاق، ولأولاد إسماعيل ميزان العدل قائم، وهذا معنى خدمة المولى لعبده، وقيامه معه بين يديه، وسعيه معه، ومحاربته لأضداده، وقتله لمن أنكر منزلته، وجانب عن طاعته وجهاده لأهل الكفر المعاندين له، كما كان خادمًا له في دور إبراهيم وموسى وعيسى، حَذْوًا بحذو، لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها (۱).

□ وإليه أشار الصُّوري في قصيدته عند ذِكرِ النبيِّ ومحاولةِ الأعداء
 قتله:

واقترَنَ المُبغضُ بالحسود به من الكفار واليهود واجتهدوا في قتله واشتركوا ولو استطاعوا قتلَه لَفتكوا لكن حَمَاه منهم مولاه فقام بالفدية واجتباه (۱)

□ فهذه هي العقائدُ الإسماعيلية في النبوة والأنبياء، وفي رسول الله الصادق الأمين، المخالفةُ لنصوص القرآنِ وصريحِ السُّنة، والمبنيَّةُ على الكفر المحض، حيث أن اللَّه يقول:

\* ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَةِ رُسُلاً وَمِنَ النَّاسِ ﴾ [الحج: ٧٥].

<sup>(</sup>١) «الأنوار اللطيفة» الفصل الثاني من السرادق الثالث من الباب الثاني (ص٢٦).

<sup>(</sup>٢) «القصيدة الصورية» (ص٥٧).

- \* و﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولِ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [النساء: ٦٤].
  - \* و﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلاً مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ﴾

[الرعد: ٣٨].

- \* و﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي شِيعِ الْأُوَّلِينَ ﴾ [الحجر: ١٠].
  - \* و﴿ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [الأنعام: ١٢٤].
- \* و ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ [الفتح: ٢٨].
  - \* و﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩].
    - \* و﴿ لِيَعْلَمُ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالات رَبِّهِمْ ﴾ [الجن: ٢٨].
- \* و ﴿ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالاتِي وَبِكَلامِي ﴾ [الاعراف: ١٤٤].
- \* و ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الحشر: ٦].
  - \* و ﴿ تلكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ [البقرة: ٢٥٣].
    - \* و ﴿ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣].
  - \* و﴿ وَمَن يُطع اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظيمًا ﴾ [الاحزاب: ٧١].
  - \* و﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [الأعراف: ١٥٨].
  - \* و ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فيكُمْ رَسُولاً مَّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتنَا ﴾ [البقرة: ١٥١].
    - \* و ﴿ وَكُلُّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكُلُّهِمًا ﴾ [النساء: ١٦٤].
    - \* و﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ ﴾ [الأحزاب: ٢].

- \* و ﴿ ذَلِكَ مَنْ أَنْبَاء الْغَيْبِ نُوحِيه ﴾ [آل عمران: ٤٤].
- \* و﴿ فَاسْتَمْسِكُ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [الزخرف: ٤٣].
- \* و﴿ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٨].
- \* و﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٢].
  - \* و﴿ وَلا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ [طه: ١١٤].
- \* و ﴿ وَلا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ [الاعراف: ١١٧].
- \* و﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلاَّ نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُونَ ﴾ [الانبياء: ٢٥].
  - \* و ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلاًّ مُبَشِّرِينَ وَمُنذرِينَ ﴾ [الانعام: ٤٨].
  - \* و﴿ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ [النساء: ٧٩].
- \* و ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالُواْ إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ﴾ [النساء: ٦١].
- \* و﴿ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ \* و﴿ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾

## \* الإسماعيلية وقولُهم بنسخ شريعة محمد عَلَيْكَةُ :

الإمام الغزاليُّ في كتابه «فضائح الباطنية» أو كتاب المنافية المنافية

«المستظهري» تحت عنوان «الطرف الخامس في اعتقادهم في التكاليف الشرعية»: «والمنقولُ عنهم الإباحةُ المطلقة، ورفعُ الحجاب، واستباحةُ المحظورات واستحلالُها وإنكارُ الشرائع، إلاَّ أنهم بأجمعهم يُنكرون ذلك إذا نُسب إليهم، وإنما الذي يصحُّ من معتقدهم فيه أنهم يقولون: لا بدَّ منَ الانقياد للشرع في تكاليفه - على التفصيل الذي يُفصِّلُه الإمام -، من غير متابعة للشافعيِّ وأبي حنيفة وغيرهما؛ وإن ذلك واجبٌ على الخَلق والمستجيبين إلى أن ينالوا رُتبة الكمال في العلوم، فإذا أحاطوا من جهة الإمام بحقائق الأمور، واطَّلَعوا على بواطن هذا الظواهر، انحلَّت عنهم هذه القيودُ، وانحطَّت عنهم التكاليفُ العَمَلية، فإنَّ المقصودَ من أعمال الجوارح تنبيهُ القلب لينهض لطلب العلم، فإذا ناله استعدَّ للسعادة القُصويٰ، فيسقطُ عنه تكليفُ الجوارح، وإنما تكليفُ الجوارح في حقِّ مَن يَجري بجهلِه مَجرى الحُمُرِ التي لا يمكنُ رياضتُها إلاَّ بالأعمال الشاقَّة، وأمَّا الأذكياء والمدرِكون للحقائق فدرجتُهم أرفعُ من ذلك.

وهذا فن من الإغواء، شديد على الأذكياء، وغرضهم هدم قوانين الشرع، ولكن يُخادعون كل ضعيف بطريق يُغويه ويليق به، وهذا من الإضلال البارد، وهو في حُكم ضرب المثال، كقول القائل في الاحتماء عن الأطعمة المُضرة: (إنما يجب على من فَسَد مزاجه؛ فأمّا من اكتسب اعتدال المزاج، فليُواظب على أكل ما شاء أيّ وقت شاء»، فلا يلبث المُصغي إلى هذا الضلال أن يُمعِنَ في المطعومات المضرة إلى أن تتداعى به إلى الهلاك»(۱).

<sup>(</sup>١) «فضائح الباطنية» لأبي حامد الغزالي (ص٤٦ ـ ٤٧) ـ طبع مؤسسة دار الكتب الثقافية ـ الكويت .

والإسماعيلية يقولون برفع التكاليف العَملية، ونسخ الشريعة المحمديَّة. وعندهم أنَّ النطقاء السَّبعة في دُور السِّر: آدم، ونوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد، وقائم الزمان.

وأكبرُ دليلٍ على ما قلناه هو دُعاءُ «المعزِّ لدين اللَّه» الإمام الإسماعيلية الرابع في دَور الظهور ، الذي له منزلة كبيرة في أعين الإسماعيلية ، حيث إنه هو الرابعُ من الظهور ، والسابعُ من محمد بن إسماعيل ، والسابعُ هو مُتِمُّ الدَّور ، وله منزلة عالية ودرجة سامية في الفلسفة الإسماعيلية ، وكذلك هو الرابعُ من المهدي الإسماعيلي ، وللرابع مكانة كبيرة أيضًا لدى الإسماعيلية ، الرابعُ من المهدي الإسماعيلي ، وللرابع مكانة كبيرة أيضًا لدى الإسماعيلية والمذهب الإسماعيلية والمذهب أن هذا مرّح نفسُه بأنه يَسبقُ جميعَ مَن تقدَّمَه من الأئمة والوَصِي ، وحتى الناطق محمد صلوات اللَّه وسلامه عليه (۱).

□ يقول «المعزّ» هذا، في دعاء يوم السبت، من أدعية الأيام السبعة:

«اللَّهم صلِّ على أبينا آدم الذي شرَّفته وكرَّمته. وصلِّ على بابه ووصيه شيث بن آدم، وعلى أئمة دوره وهم ستة. اللَّهم صلِّ على رسولك نوح. الذي شرفته وكرَّمته، وعطَّلت به ظاهر شريعة آدم، وجعلته ثاني النطقاء. اللَّهم صلِّ على خَليك إبراهيم بن تارخ الذي شرَّفته وكرَّمته، وعطَّلت النطقاء. اللَّهم صلِّ على خليك إبراهيم بن تارخ الذي شرَّفته وكرَّمته، وعطَّلت به ظاهر شريعة نوح، وجعلته ثالث النطقاء. اللَّهم صلِّ على نجيِّك موسى بن عمران الذي شرَّفته وكرَّمته، وعَطَّلت به ظهر شريعة إبراهيم، وصيَّرته رابع النطقاء. اللَّهم صلِّ على رُوحِك المسيح عيسى ابن

<sup>(</sup>١) انظر «المجالس والمسامرات» للنعمان (ص٧٠١) الجزء الثالث ـ طبع تونس.

مريم الذي شرقته وكرَّمته، وعَطَّلتَ به ظاهر شريعة موسى، وصيَّرته خامس النطقاء. واخصُص اللَّهمَّ محمد بن عبداللَّه من ولد إسماعيل الذي شرقته وكرَّمته، وعَطَّلت به ظاهر شريعة عيسى، وصيَّرته سادس النطقاء. وعلى القائم بالحق والناطق بالصِّدة، التاسع من جدِّه الرسول، والثامن من أبيه الكوثر، السابع من آبائه الأئمَّة من البررة. الذي شرَّفته وعظَّمته وكرَّمته، وختَمت به عالم الطبائع، وعطَّلت بقيامه ظاهر شريعة محمد ﷺ، وتملأ به الأرض عدلاً وقسطًا كما مُلئت جورًا وخَبْطًا كالذي قال النبيُّ: «المهديُّ منا أهل البيت، رجلٌ أشمُّ الأنف، أقنى أكحل، يملأ الأرض عدلاً كما مُلئت جورًا ومفسرُه ومُظهرُ بيانه ومنورُه، وهو قائمٌ جورًا وخَبْطًا»، وهو مُترجمُ القرآن ومفسرُه ومُظهرُ بيانه ومنورُه، وهو قائمٌ يومَ القيامة والفصلِ والتغابنِ والبعث والنشر: يومَ لا ينفع الظالمين معذرتُهم. . وصلِّ على الخلفاء الراشدين الذين يقضُون بالعدل وبه يعدلون» (()

وذَكر المُعزِّ هذا في دعاء يوم السبت؛ لأنه دليلٌ على القائم، كما أن يوم الأحد دليلٌ على إبراهيم، والإثنين على نوح، والثلاثاء على إبراهيم، والأربعاء على موسى، والخميس على عيسى، والجمعة دليلٌ على محمد صلوات اللَّه عليهم (").

<sup>(</sup>۱) «أدعية الأيام السبعة» للمعز لدين الله الإمام الإسماعيلي الرابع عشر، دعاء يوم السبت، أيضًا «زهر المعاني» للداعي إدريس (ص٥٦) من «المنتخب» لايوانوف ط مطبعة أجمل بريس بومبي، وكذلك «الأنوار اللطيفة» الباب الثاني من السرادق الثالث الفصل الخامس (ص٠١٣).

<sup>(</sup>٢) انظر «رسالة الأصول والأحكام» للداعي حاتم بن عمران (ص١١٦) من «خمس رسائل إسماعيلية» ط. بيروت ١٩٥٦م.

وعباراتُ هذا الدعاءِ صريحةٌ في معناها، ظاهرةٌ في مفهومها، لا تحتاجُ إلى توضيح وبيان بأنَّ محمد بن إسماعيل نَسَخ شريعة محمد رسول اللَّه الذي جَعَله اللَّهُ خاتَمَ النبيين، وأكمَل به الدين، كما أن محمدًا صلوات اللَّه وسلامه عليه نسخ بمجيئه شريعة عيسى اللَّهُ في وكما أن عيسى نسخ شريعة مَن قبله. وهلمَّ جرَّا.

واستعمَلَ المُعزُّ وهو إمامٌ معصومٌ لدى الإسماعيلية لا يُخطئ ولا يَلحَنُ ، ولا يَنطِقُ عن الهوى إن هو إلاَّ وحيُّ يوحَى لنفسَ العبارة ، وعيَّن الألفاظ لمحمد بن إسماعيل ، التي استعملها لمحمد بن عبداللَّه وغيره من النطقاء الخمسة الذين نسخوا شريعة من قبلهم من الأنبياء والنطقاء .

ثم إنَّ هذا لم يُنقل عن المعزِّ وحدَه، ولو كان منه وحدَه لكان كافيًا للحُجة والتدليل؛ لأنه إمامٌ معصوم حسب زعم القوم -، وحائزٌ على مرتبة الألوهيَّة والربوبيَّة - كما مرَّ بيانُه في مبحث الإلهيات ومبحث الإمامة -، بل وصرَّح بهذه الحقيقة الآخرون أيضًا، كما أنه لَم يَرِدْ ولم يُنقل في كتابٍ واحد، ولا من كتابٍ واحد، بل وَرَد هذا الدعاءُ في الكتب الكثيرة الإسماعيلية.

هذا ولقد ذكر هذه الحقيقة كثيرٌ من الدعاة الإسماعيلية، وأثبتوها في كتبهم الباطنية بأساليب متعددة وطرق مختلفة.

الله فيقول الداعي إدريسُ عماد الدين المتوفَّىٰ سنة ٨٧٢هـ: «وقام محمدُ بن إسماعيل صلوات اللَّه عليه وهو سابعُ الأئمَّة وقائمُهم مقابلَ لجده علي ًأمير المؤمنين تمام الدَّور الرُّوحاني، والخَلق الآخر الذي هو نفس الشيء ورُوحُه ومعناه، وهو تمامُ الدَّور الأول، ومنه ابتدأ الدورُ الثاني.. فقام

محمدٌ باللسان، وصَمَت عنه السيفُ إلى بلوغ الكتاب أجلَه، فأظهر العلوم، وبيَّن الحقائق، وكَشَف لخلفائه منها السرَّ المكتوم، فظَهَرت منه حقائقُ معجزاتٌ ودلائلُ وآياتٌ لَم تَظهر في الأئمَّة من قبله، ولا قام أحدٌ منهم كمثله لأنه السابعُ صاحبُ القوَّةِ والظهور، والضياءِ والنور، ومبين العلم المستور.

وكان محمدُ بنُ إسماعيل مُتِمَّ الدَّور المنتهيةَ إليه غايةُ الشرائع المختومة به، المشتملَ على مراتب حدودها، المحيط بعلومهم، وهو قائمٌ بالقوة، صاحبُ الكشفة الأولى؛ لأن القائم بالفعل هو القائمُ الكلِّي الذي هو صاحبُ الكشفة الأخرى، والبطشة العظمى، وقائمُ القيامة الكبرى؛ لأن القيامات كثيرة. وإنما وقع عليه «محمد بن إسماعيل» اسمُ الناطق السابع لنطقه بالأمر الإلهي، وجَمْعه للفضل الذي هو إليه متناهي، وليس بمتمِّ ولا رسول، بل هو منفردٌ برتبة الوحدة، وقد تمَّ التمام واتَّسق النظام.

وإنما خُصَّ «محمدُ بنُ إسماعيل» بذلك لانتظامه في سلك مقامات دَورِ السِّر، لأنك إذا عَدَدْت آدم ووصيَّه وأئمة دَوره كان خاتمهم الناطقُ وهو نوح لليَّلِيِّ . وإذا عددت عيسى ووصيَّه وأئمَّة دوره، كان محمد عليَّ المنطقاء متسلِّماً لمراتبهم، وهو الناطقُ الخاتمُ للنطقاء، وكان وصيُّه اللَّيِلِ بالفضل منفردا، وإذا عددت الأئمَّة في دوره كان «محمدُ بنُ إسماعيل» سابعهم، وللسابع قوة على من تقدَّمه، فلذلك صار ناطقًا وخاتمًا للأسبوع وقائمًا، وهو ناسخُ شريعة صاحب الدَّور السادس»(۱) .

<sup>(</sup>١) «زهر المعاني» للداعي الإسماعيلي المطلق إدريس عماد الدين ـ الذي له العصمة الكبرى مثل الإمام ـ (ص٥٣) وما بعد من «المنتخب» لايوانوف .

فالعبارةُ صارخةٌ بمدلولها، ناطقةٌ بمنطوقها ومفهومها، لا تحتاجُ إلى توضيح وتبيين.

الله وقال أيضًا في الباب السابع عشر من هذا الكتاب: «إسماعيلُ بنُ جعفر خاتمُ الأتماء والخَلقِ الآخر، ولدُه محمد ﷺ قد كان ظَهَر شخصُه، وبان رَسمُه، وهو في رُتبة القائم سابع النطقاء ﷺ روح الحياة (١٠٠٠).

◘ وبمثل ذلك قال داع إسماعيلي أقدمُ منه وهو طاهرُ بنُ إبراهيمَ الحارثيَّ المتوفَّىٰ سنة ٥٨٤هـ: «ولما قام الناطقُ السادسُ الذي هو محمدٌ ﷺ بالأمر، وأعلن بالشهادتين، وأقام دعوته الظاهرة دون الباطنة، أسلم له مَن أسلم، وجاهَد معه مَن جاهد. . فلما كَمُلت فاطمةُ زوَّجها أبوها أميرَ المؤمنين ﷺ بأمرِ اللَّه تعالى ووحيه، فتمَّ التمام، واتَّسق النظام، وازدوج الإيمانُ والإسلام، وجَرَت الدعوة الظاهرة على حالتها، والدعوةُ الباطنة في ضمنه، واستمرَّ أمرُها إلى أن استَخرج من الدعوة الظاهرة الحَسَن، ومن الدعوة الباطنة الحُسين، وكانت الدعوةُ الظاهرة قِسطَ الناطق، والدعوةُ الباطنة قسطَ الوصيِّ. . وانساق الأمرُ بعد مولانا الحسين الليَّهِ ، كذلك في باقى الأئمَّة المتمِّين، إلى أن انتهى الأمر إلى مولانا «محمد بنِ إسماعيل»، فكان «محمدُ بن إسماعيل» مُتِمَّ الدورِ وخاتمَ الرسلِ المنتهيةَ إليه غايةُ الشرائع المختومة به، المشتمل على مراتب حدوده، المحيط بعلومهم، وهو القائمُ بالقوة، صاحبُ الكشفة الأولى . . وإنَّما وقع عليه اسمُ الناطقِ السابع لنطقِه بالعلم الإلهي، وقوله: «أنا» لأنه غير منتظم في مُسلك نطقاء دُور الستر، إذ هو بخلافهم، وليس له مُتِمٌّ ولا رُتَبٌ بحدوده، ولا هو برسول، بل هو (١) أيضًا (ص ٤٧).

منفردٌ برُتبة الإلهية، وإنما مولانا محمدُ بنُ إسماعيل المخصَّصُ بذلك لانتظامه في سلك مقامات دَوْرِ السِّر ونطقائه، فإذا أعددت آدم اللَّلِهِ ووصيَّه ومُتِمُّ دُورِه السَّبعة، كان سابعُهم ناطقًا. وإذا عددت محمدًا ووصيَّه ومتمِّي دَورِه السِّتة، كان سابعُهم ناطقًا، وهو «محمدُ بن إسماعيل». ومُتمِّي دَوره السِّتةُ الثلائةُ الأئمةُ المستوِّرون وأبوابُهم الثلاثة، الذي أمر كلُّ إمام بابه الذي هو أخذ عنه هذه الثلاثة الأبواب أن يتسمَّى بالإمام لهذا المعنى، إذ بقيامه تمامُ الدَّور الستر، واعتقادُ دَورِ الكشف، ونَسْخ شريعة الرسول السادس»(۱).

م وهل هناك أكثر من ذلك؟! .

□ نعم، هناك أكثرُ من ذلك وأصرح، يقول الداعي الإسماعيلي الآخرُ في كتابه «مسائل مجموعة من الحقائق العالية والدقائق والأسرار السامية، التي لا يجوزُ الاطِّلاع عليها إلا بإذن من له العقد والحَل»، في هذا الكتاب، العريض العنوان، يقول في جواب سائل سأله في المسألة الحادية والعشرين عن معنى تسليم الرسول: «ولما كان محمدُ بنُ إسماعيل عليهما السلام سابع الأئمة وخاتم دور الأتماء، وكان كلُّ سابع يقومُ مقامَ الناطق، إن أوجب الوقتُ ذلك كان ناطقًا، وإلاَّ كان حافظًا لرتبته، وقد قيل: إن شهادة رسول اللَّه لمحمد بالرسالة إشارة بها إلى محمد بنِ إسماعيل صلوات اللَّه عليهما، وذلك معنى تسليمه إليه»(").

<sup>(</sup>۱) «الأنوار اللطيفة» لطاهر بن إبراهيم الحارثي اليماني الفصل الرابع والخامس من الباب الثاني من السرادق الثالث (ص١٢٨، ١٢٩).

<sup>(</sup>٢) «مسائل مجموعة من الحقائق العالية» (ص٩٩) من «أربعة كتب إسماعيلية» جمع ونشر =

□ هذا ولقد عَقَّب الداعي المذكور جوابه هذا بعدما لاحظ فيه التعقيد والإجمال، فقال: «بَقِيَ من معاني هذه الألفاظ ما لا يُسطَّرُ في القراطيس.. وهذا سؤالٌ يُمتنع جوابه لكونه لا يتحققُ ما يشيرُ إليه مَن أعلىٰ اللَّهُ قُدسَه لاتساع المعاني، وكثرة الفنون فيها وفيما ورد من الأجوبة مُقنعٌ إن شاء اللَّه»(۱).

□ ولكن الداعي الإسماعيلي الآخر القديم كان أصرح منه وأوضح في كلامه حين قال: «وتسليمه ـ أي: رسول الله ﷺ ـ لمحمد بن إسماعيل شهادته له بالأذان عند قوله: «أشهد أن محمدًا رسول الله»؛ لأن شهادته لنفسه غير جائزة، وإنما كانت شهادتُه لمحمد بن إسماعيل عليه السلام ـ ما أصرَحَه وأقبَحَه ـ وأما شهادة الأئمة وسائر المسلمين فهي له ـ أي: لرسول الله أصرَحَه وأقبَحه ـ وأما شهادة الأئمة وسائر المسلمين فهي له ـ أي: لرسول الله الشهادة الأولى له، والثانية لمحمد بن إسماعيل الذي هو مُتم وروه، وهو سابع الرسل، وإليه أشار مولانا المُعز في دعائه يوم السبت إذ هو الناطق السابع»(۱) .

ولا أظنُّ أنه خَفيَ المعنى والمطلوب بعد هذا التصريح والتوضيح، والصراحة التي بلغت حدَّ الوقاحة.

◘ يقول هؤلاء الدَّجَّالون الكافرون: إن محمد بنَ إسماعيل أفضلُ من

<sup>=</sup> شتروطمان ط. المجمع العلمي غونتيغن ـ ألمانيا.

<sup>(</sup>١) أيضًا (ص١٠٠).

<sup>(</sup>٢) «الانوار اللطيفة» للحارثي اليماني المتوفئ سنة ٥٨٤هـ (ص١٦١) الفصل الثاني من الباب الخامس من السرادق الرابع.

رسول اللّه ﷺ قالوا: «إنَّ كلَّ حَلَف يكونُ أفضلَ من كلِّ سَلَف، فنوحٌ أفضلُ من آدم، وإبراهيمُ أفضلُ من نوح، إلى أن تهياً ظهورُ مَن هو أفضلُ من إبراهيم وهو موسى -، ثم ظَهَر مَن هو أفضلُ من موسى - وهو عيسى -، إلى أن تهياً ظهورُ مَن هو أفضلُ من محمد -، إلى أن تهياً ظهورُ من هو أفضل من محمد -، إلى أن تهياً ظهورُ من هو أفضل من محمد - وهو القائم -»(۱) .

ولا عجب من ذا، أليس هو الناسخ لشريعته!!!.

﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِن يَقُولُونَ إِلاَّ كَذَبًّا ﴾

[الكهف: ٥].

□ يقول جعفرُ بنُ منصور داعي دعاة الإسماعيلية ـ وهي أكبرُ منزلة يحصلُ عليها واحدٌ من الإسماعيلية بعد الإمام ـ: «القائمُ لا شريعة له، بل هو يُزيلُ كلَّ الشرائع وينسخُها بإقامة التأويل المحض»(٢) .

## \* الفاطميون والأغاخانية والبَهَرة:

هذه العقائدُ السوداءُ للإسماعيليَّةِ المرتدَّةِ عن الإسلام حتى لا يَنطلِيَ بَهْرَجُها وزَيفُها على دعاةِ الإسلام. . هذه هي الفاطمية .

ثم انقسمت الإسماعيلية إلى:

١ - الإسماعيلية النّزارية - أو الأغاخانية - أتباع أغاخان .

٢ ـ الإسماعيليَّة المستعلية ـ أو البَهَرة .

<sup>(</sup>١) انظر كتاب «الإيضاح» لأبي فراس (ص٤٣) طبع عارف تامر ـ المطبعة الكاثوليكية ـ بيروت.

<sup>(</sup>٢) «تأويل الزكاة» لجعفر بن منصور (ص١١٩).

لعنهم اللَّه في الدنيا ويوم يقوم الأشهاد بما كَذَبوا على ربِّهم وعلى رُسُله وأنبيائه، ألا لعنة اللَّه على الكافرين.

## \* القرامطة - لعنهم الله -:

فرقةٌ تفرَّعت من الإسماعيلية.

□ قال ابنُ حزم عنهم: «وفرقةٌ قالت بنبوَّة محمدِ بن إسماعيل بن جعفر فقط، وهم طائفة من القرامطة»(١).

وهم منسوبون إلى «حَمْدان الأشعث» المعروف به «قرمط» لقصر قامته ورجليه وتقارُب خَطْوِه، في سَنَة ٢٦٤هـ، وكان ظهورُه بسواد الكوفة، فاشتُهر مذهبه بالعراق، وقام ببلاد الشام صاحبُ الحال، والمدثِّر المطوَّق، وقام أبو سعيد الجُنَّابي بالبحرين، وعَظُمت دولتُه ودولة بنيه حتى أوقعوا بعساكر الخلفاء العباسيِّن، وغَزَوْا بغداد والشام ومصر والحجاز، وانتشر دعاتُهُم بأقطار الأرض.

وصرَفوها عن المرتدُّون شرائع الإسلام، وصرَفوها عن ظواهرها إلى أمورٍ زعموها من عند أنفُسهم، ويَرىٰ ابنُ كثير «أنَّ ظهورَهم كان في سنة ٢٧٨ه في سواد الكوفة، وأن الرجُل الذي دعاهم إلى مذهبه كان شيخًا، وقد تمرَّض بقرية من سواد الكوفة، فحَمله رجلٌ من أهل القرية يقال له «كرميته» لحمرة عينيه، وهو بالنبطية اسمٌ لحُمرة العَين، فلماً تعافى الشيخ المذكور سُمِّي باسم ذلك الرجل الذي آواه ومرَّضه، ثم خُفِّف، فقالوا: «قرِ مَط» بكسر القاف، ودعاً قومًا مِن أهل البادية مَّن ليس لهم دين ً

<sup>(</sup>١) «الفصل» (٥/ ٤٣).

ولا عقل إلى دينه، فأجابوه.

وزعم هؤلاء أنَّ محمد بن إسماعيل حيُّ إلى اليوم، ولم يَمُت، ولا يوت حتى يَملك الأرض، وأنه هو المهديُّ الذي تقدَّمت به البشارة(١).

وقد حارَبَ «المعزُّ الفاطميُّ» وقائدُه «جوهرٌ » القرامطةَ حروبًا داميةً سنةَ ٣٦٢هـ.

□ دخل قائدُهم أبو طاهر بن أبي سعيد الجنَّابي مكة في ذي الحجة سنة سبع وثلاثِمئة، وقَتَل فيها ثلاثة عشر الفّا، وقطع الرُّكن يوم النحر، وهو القائل لعنه اللّه:

فلو كان هـذا البيتُ للَّه ربِّنا السَّلُ اللهِ ربِّنا السَّلُ اللهِ كَان هـذا البيتُ للَّه ربِّنا السَّلَةُ لم تُبت شرْقًا ولا غَرْبا لأننا حَجَجْنا حَجةً جَاهليَّةً م مُجلَّلةً لم تُبت شرْقًا ولا غَرْبا وأنَّا تركْنا بين زمـزمَ والصَّفا كتائب لا تبعي سوى ربِّها ربَّا ولكنَّ ربَّ العرش جلَّ جـلالُه لم يتَّخذُ بيْتًا ولَمْ يتخْد حُجُباً ولكنَّ ربَّ العرش جلَّ جـلالُه

قَتل اللعينُ في المسجد الحرام نحو ألف وسَبْعِمِئةٍ من الرجال والنساء، وهم متعلّقون بالكعبة، ورددم بها زمزم، وفَرَش بهم المسجد وما يليه.

وقَتَل في سكك مكة وشعابها من أهل خراسان، والمغاربة وغيرهم زُهاء ثلاثين ألفًا، وسبّى من النساء والصّبيان مثل ذلك.

واقتَلع الحجرَ الأسودَ من موضعِه يومَ الإِثنين لأربعَ عشْرةَ ليلةً خَلَتْ

<sup>(</sup>١) «الشيعة والتشيّع فرق ومذاهب» (ص٢٣٥) لإحسان إلهي ظهير ـ نشر إدارة ترجمان السنة ـ باكستان .

<sup>(</sup>٢) «كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة» (ص٦٣) ـ لمحمد بن مالك الحمّادي.

من ذي الحِجَّة، وذَهَب به معه إلى «هَجَر»؛ فأقام عند القرامطة، إلى أن رُدَّ في يوم الثلاثاء يوم النحر من سنة تسع وثلاثين وثلاثمئة (٣٣٩هـ)، وبطل الحجُّ من العراق بسبب هذا القرمطيِّ اللعين ثلاث سنين متواليةً من هذه السنة»(١).

عمر العراق بسبب هذا الذي كان يقولُ عند الكعبة: «أين الطير الأبابيل؟!».

□ وفي هذا كان يقول شاعرُهم على منبر الجامع في الجند:

وغنِّي هزاريك ثم اطربي وهندا نبي يعرب وهذي شرائع هذا النبي وحَطَّ الصيام ولم يُتعب خُذي الدُّفَّ يا هذه والعَبِي تسولَّى نبيُّ بني هاشم لكلِّ نبيُّ مضى شرْعَدةٌ لكلِّ نبيًّ مضى شرعَدةٌ فقط حطَّ عنا فروضَ الصلاة

إلى آخر القصيدة المذكورة من قبل:

وما الخمرُ إلا كماء السماء حكالًا فقُدِّست مِن مَذْهَب

□ وقد ذكر الذهبي في حوادث سنة ٣١١ أن أبا طاهر سليمان بن الحسن الجنابي دخل البصرة ليلاً في ألف وسبعمئة فارس، نصبوا السلالم على السور، ثم نزلوا فوضعوا السيف في أهل البلد، وأحرقوا الجامع وسبوا الحريم «العبر» (١٤٧/٢)، ثم ذكر في حوادث سنة ٣١٢هد أن أبا طاهر هذا عارض ركب العراق، فوضع السيف واستباح الحجيج، وساق الجمال بالأموال والحريم «العبر» (٢/ ١٥٠)، ثم ذكر أحداثه في كلِّ سنة، ودُكر في حوادث سنة ١٦هد: أنه بنى دارًا سمَّاها «دار الهجرة» ودعا إلى وذكر في حوادث سنة ١٦هد: أنه بنى دارًا سمَّاها «دار الهجرة» ودعا إلى

<sup>(</sup>١) «العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين» للفاسي المكي (ص٧٤، ١٨٥) ـ تحقيق د. محمد زينهم ـ دار الصحوة للنشر ـ مطبعة السنة المحمدية .

المهدي، وتسارَعَ إليه كلُّ مريب «العبر» (٢/ ١٦٣)، وفي سنة ١٧هـ وافي الحُجَّاج يومَ التروية بمكة، فقتلهم قتلاً ذريعًا في المسجد الحرام وفي فجاج مكة، وقَتَل أميرَ مكة، وقَلَع بابَ الكعبة، وقَلَع الحجرَ الأسود، وأخذه إلى «هَجَر» «العبر» (٢/ ١٦٧)، ثم ذكر إفسادَه في سنة ٣٢٣هـ، وأخْذَه رَكْبَ الْحُجَّاجِ العراقي، ودخوله الكوفة في سنة ٣٢٥هـ وضَرْبَه إتاوةً على ركب الحجاج في سنة ٣٢٧هـ، إلى أن ذكر وفاته في شهر رمضان من سنة ٣٣٢ بهجر من جُدَرِيٌّ نزل به فأهلكه، وقام بأمر القرامطة بعده أبو القاسم الجَنَّابي «العبر» (٢/ ٢٩).

□ وقال عبدُ القاهر البغدادي في «الفَرْق بين الفرَق» عن سليمان بن الحسن بن سعيدِ الجَنَّابي: «تعرَّض للحجيج، وأسرفَ في القتل منهم، حتى دُخُل مكة، وقَتَل من كان في الطُّواف، وأغار علىٰ أستارِ الكعبة، وطَرَح القتْليٰ في بئر زمزم، وكَسَر عساكر كثيرةً من عساكر المسلمين، وانهزم في بعض حروبه إلى «هجر»، فكتب للمسلمين قصيدة يقول فيها:

أَغَرَّكُمُ منِّي رُجـوعي إلى هَجَــرْ وعمَّا قليـــل سوف يأتيكُمُ الخَـبَرْ إذا طَلَع المَرِّيخُ في أرض بابـــل ألستُ أنا المذكورَ في الكُتْب كلِّها السَّتُ أنا المبعوثَ في سورة الزُّمَرْ سَأَمْلكُ أهل الأرض شرقًا ومَغْربًا

وقارنه النَّجمان فالحَذَرَ الحَذَرُ إلى قيـروان الروم والتَّرُّكُ والخَـزَرُ

وأراد بالنَّجْميْن «زُحَل والمشترىٰ»، وقد وُجد هذا القِرانُ في سنِي ظهوره، ولم يَملِك من الأرض شيئًا غيرَ بلدته التي خرج منها، وطَمع في أَنْ يَملِكَ سبعَ قِرانات وما مَلَك سبع سنين، بل قُتِل بـ «هِيت»، ورمته امرأةٌ من سَطحِها بلبنة على رأسه فدَمَغته، وقتيلُ النساءِ أخسُّ قتيل وأهْوَنُ فقيد»(١) .

وانتهت بقتله شوكةُ القرامطة، وذُبِح على فراشه ممَّن تولَّى بعده وهو «ابن أبي زكريا الطامي» الذي أسَنَّ اللواط، وأوجَبَ قتل الغلامِ الذي يمتنع على من يريد الفجور به.

□ قال عبدالقاهر البغدادي في كتابه القيم «الفَرق بين الفرق» عن الباطنية ـ ويعني بذلك دعوة ميمون بن القَدَّاح وحَمدان قرمط من الإسماعيلية والقرامطة ـ: «ومنهم مَن نَسَب الباطنية إلى الصابئين الذين هم بحرَّان، واستدلَّ على ذلك بأن حَمْدان قرْمط داعية الباطنية بعد ميمون بن ديصان كان من الصابئة الحرَّانية، واستدلَّ أيضًا بأن صابئة حرَّان يكتمون أديانهم ولا يُظهرونها إلاَّ لمن كان منهم، والباطنية أيضًا لا يُظهرون دينهم إلاَّ لمن كان منهم بعدَ إحْلاَفهم إياه على أن لا يَذكر أسرارهم لغيرهم».

□ قال عبدالقاهر: «الذي يصحُّ عندي من دِينِ الباطنية أنهم دُهْرية زَنَادقة، يقولون بقِدَم العالم، ويُنكرون الرسلَ والشرائع كلَّها، لِميلها إلى استباحة كلِّ ما يَميل إليه الطبع.

والدليلُ على أنهم كما ذكرناه ما قرأتُه في كتابهم المترجم بـ «السياسة والبلاغ الأكيد، والناموس الأعظم»، وهي رسالةُ عُبَيْد اللَّه بن الحسين القَيْرُواني (٢) إلى سليمان بن الحسنِ بن سعيد الجَنَّابي، أوْصاه فيها بأنْ قال

<sup>(</sup>١) «الفرق بين الفرق» (ص٢٨٧).

<sup>(</sup>٢) هو عُبيداللَّه الْمُلَقب بالمهدي والد الخلفاء العبيديين الفاطمين، والذي افترىٰ أنه من ولد =

له: «ادْعُ الناسَ بأن تتقرَّبَ إليهم بما يَميلون إليه، وأوْهِمْ كلَّ واحدٍ منهم بأنك منهم، فمن آنَسْتَ منه رُشْدًا فاكشف له الغطاء، وإذا ظَفِرتَ بالفلسفيِّ فاحتفظ به، فعلى الفلاسفة مُعَوَّلنا، وإنا وإياهم مُجْمِعُون على ردِّ نَواميس الأنبياء، وعلى القول بقِدَم العالم، لولا ما يخالفنا فيه بعضهم من أن للعالم مُدَبِّرًا لا نعرفه».

وذُكر في هذا الكتاب إبطال القول بالمَعاد والعقاب، وذُكر فيه أن الجنة نعيمُ الدنيا، وأن العذابَ إنما هو اشتغالُ أصحابِ الشرائع بالصَّلاةِ والصيام والحجِّ والجهاد.

□ وقال أيضًا في هذه الرسالة: «إنَّ أهلَ الشرائع يَعْبُدون إلهًا لا يعرفونه ولا يَحصُلون منه إلاَّ على اسمٍ بلا جسم».

□ وقال فيها أيضًا: «أكْرِمِ الدُّهْرِيَّةَ فإنهم منَّا ونحن منهم»، وفي هذا تحقيقُ نسبة الباطنية إلى الدهرية، والذي يؤكِّد هذا أن المجوس يَدَّعُون نبوَّة «زرادشت» ونزول الوحي عليه من اللَّه تعالى، وأن الصابئين يَدَّعُون نبوة «هَرمس، وواليس، وذروثيوس، وأفلاطن» وجماعة من الفلاسفة، وسائر أصحاب الشرائع كلُّ صنف منهم مُقرُّون بنزول الوحي من السماء على الذين أقرُّوا بنبوتهم، ويقولون: إنَّ ذلك الوحي شاملٌ للأمر والنهي والخبرِ

<sup>=</sup> جعفر الصادق، وكان بسلمية ـ وهي بليدة في ناحية البرية من أعمال حماة بينهما مسيرة يوميْن، وكانت تُعدُّ من أعمال حمص ـ، فبعث دعاته إلى اليمن والمغرب، واستولى على بلاد المغرب، وأنشأ فيها دولة، وامتدت أيامه بضعًا وعشرين سنة، ثم هلك في شهر ربيع الأول من سنة ٣٢٢ بالمهدية التي بناها، وكان يُظهر الرفض ويبطن الزندقة»، انتهى من «العبر» (٢/ ١٩٣).

عن عاقبة بعد الموت، وعن ثواب وعقاب، وجنة ونار، يكون فيها الجزاء عن الأعمال السالفة. والباطنية يرفضون المعجزات، ويُنكرون نزول الملائكة من السماء بالوَحْي والأمر والنهي، بل ينكرون أن يكون في السماء ملك، وإنما يتأولون الملائكة على دُعاتهم إلى بِدْعَتهم، ويتأولون الشياطين على مخالفيهم، والأبالسة على مخالفيهم.

ويزعُمون أن الأنبياء قوم احبُّوا الزعامة، فساسُوا العامة بالنواميس والحيل طلبًا للزعامة بدعوى النبوة والإمامة، وكلُّ واحد منهم صاحب دور مسبَّع إذا انقضى دور سبعة، تبعهم في دور آخر، وإذا ذكروا النبي والوحي قالوا: إن النبي هو الناطق، والوحي أساسُه الفاتق، وإلى الفاتق تأويلُ نطق الناطق على ما تراه يميلُ إليه هواه، فمن صار إلى تأويله الباطن فهو من الملائكة البررة، ومن عمل بالظاهر فهو من الشياطين الكفرة.

ثم تأوّلوا لكلِّ ركن من أركان الشريعة تأويلاً يُورِثُ تضليلاً، فزعموا أن معنى «الصلاة» موالاة إمامهم، و«الحجِّ» زيارتُه وإدمانُ خدمته، والمرادُ «بالصوم» الإمساكُ عن إفشاء سرِّ الإمام دون الإمساكِ عن الطعام، و«الزِّني» عندهم إفشاء سرِّهم بغير عهد وميثاق.

وزَعَموا أَنَّ مَنْ عرف معنى العبادة سَقَط عنه فرضُها، وتأوَّلوا في ذلك قوله: ﴿ وَاعْبُدْ رَبُّكَ مَعَنَىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾ [الحجر: ٩٩]، وحَمَلوا «اليقينَ» على معرفة التأويل.

□ وقد قال القَيرواني في رسالته إلى سليمان بن الحسن: «إني أوصيك بتشكيك الناسِ في القرآنِ والتوراةِ والزبورِ والإنجيل، وبدَعُوتِهم إلى إبطالِ الشرائع، وإلى إبطالِ المعاد والنشور من القبور، وإبطالِ الملائكة في

السماء، وإبطال الجن في الأرض، وأوصيك بأن تدعوهم إلى القول بأنه قد كان قبل آدم بَشر كثيرٌ، فإن ذلك عَوْنٌ لك على القول بقدم العالم».

وفي هذا تحقيق دعوانا على الباطنية أنهم دُهْرِية يقولون بقدم العالم، ويجحدون الصانع، ويدلُّ على دعوانا عليهم القول بإبطال الشرائع أن القيرواني قال أيضًا في رسالته إلى سليمان بن الحسن: «وينبغي أن تُحيط علمًا بمخاريق الأنبياء ومُناقضاتهم في أقوالهم، كعيسى ابن مريم قال لليهود: «لا أرفع شريعة موسى»، ثم رفعها بتحريم الأحد بدلاً من السبت، وأبدل قبلة موسى بخلاف جهتها، ولهذا قتلته اليهودُ لمَّ الختلفت كلمتُه».

□ ثم قال له: «ولا تكن كصاحب الأمة المنكوسة حين سألوه عن الروح فقال: ﴿ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ لمَّا لَم يعلم ولم يَحْضُره جوابُ المسألة، ولا تكن كموسئ في دعواه التي لم يكن له عليها برهان سوى المخرقة بحُسنِ الحيلة والشعبذة، ولما لم يجد المحقِّقُ في زمانه عنده برهانًا قال: ﴿ لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي ﴾، وقال لقومه: ﴿ أَنَا رَبُكُمُ الأَعْلَىٰ ﴾؛ لأنه كان صاحبَ الزمان في وقته ».

□ ثم قال في آخرِ رسالته: «وما العَجَبُ من شيء كالعجب من رجل يدَّعي العَقْلَ ثم يكون له أختُ أو بنتٌ حَسْناء وليست له زوجةٌ في حُسنها فيحرِّمُها على نفسه ويُنكِحها من أجنبي، ولو عَقَل الجاهلُ لَعَلم أنه أحقُ بأخته وبنته من الأجنبي، وما وَجْهُ ذلك إلاَّ أن صاحبَهم حَرَّم عليهم الطيِّبات، وخوَّفهم بغائب لا يعقل، وهو الإلهُ الذي يزعمونه، وأخبرهم بكوْنِ ما لا يرونه أبدًا من البَعْث من القبورِ والحسابِ والجنةِ والنار، حتى بكوْنِ ما لا يرونه أبدًا من البَعْث من القبورِ والحسابِ والجنةِ والنار، حتى

استَعبدهم بذلك عاجلاً، وجَعلهم له في حياته ولذريَّته بعد وفاته خَوَلاً (١)، واستباح بذلك أموالهم بقوله: ﴿ لاَّ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْه أَجْرًا إِلاًّ الْمَوَدَّةَ في الْقُرْبَىٰ ﴾ [الشورى: ٢٣]، فكان أمرُه معهم نَقْدًا وأمرُهم معه نسيئة، وقد استَعجل منهم بَذْلَ أرواحهم وأموالِهم على انتظار موعودٍ لا يكون، وهل الجنةُ إلاَّ هذه الدنيا ونعيمُها؟ وهل النارُ وعذابُها إلاَّ ما فيه أصحابُ الشرائع من التعبِ والنَّصَبِ في الصلاة والصيام والجهاد والحج؟».

□ ثم قال لسليمان بن الحسن في هذه الرسالة: «وأنت وإخوانك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس، وفي هذه الدنيا ورثتم نعيمُها ولذَّاتِها المحرمة على الجاهلين المتمسِّكين بشرائع أصحاب النواميس، فهينتًا لكم ما نلُّتُم من الراحة عن أمرهم».

وفي هذا الذي ذكرناه دلالةٌ على أن غُرضَ الباطنيةِ القولُ بمذاهب الدهرية واستباحة المحرَّمات وترك العبادات ١٠٠٠٠ .

فانظر ما يقولُ المنتسبُ زُورًا إلى أولاد النبي ـ وهو عدوُّهم على الحقيقة .، المُكفِّرُ للصحابة . وعلى رأسهم الصِّديق . إلى تلميذه الشقيِّ، في هذه الرسالة التي فضحت شأنَ الإسماعيلي والقرُّمطي ـ وكلاهما غبيٌّ ـ:

وأنت عَدُوً أولاد النبيي أتطمع أنت في جنَّات عدن وهُمْ تركُوك أَشْقى من ثمود وفي نار الجحيم غدًا ستصلى

وهُم تركوك أفْضَحَ من دَعيْ إذا عاداك سييدنا النبي

<sup>(</sup>١) الخَوَل: الخدم والأتباع.

<sup>(</sup>٢) «الفرق بين الفرق» (٢٩٤ ـ ٢٩٨).

## \* الدُّرُوز ـ لعنهم اللَّهم ـ:

الي يقول الشيخ إحسان إلهي ظهير " ورحمه اللّه وطيّب ثراه والضحا هذه الفرقة اللعينة ، ومُبيّنًا عداوتهم للرسول و ودينه: «إن الباحث لا يستغرب و بعدما يدرس المذهب الإسماعيليّ دراسة متعمقة و أن ينشأ فيه طوائف ، وأن يخرج منه فرق تدين بالوهية الرجال ، وترك الأعمال ، وإلغاء الشرائع ، واستباحة المحظورات ، مثل الدروز ، والبديعية " ؛ لأن الديانة الإسماعيلية لم تُبن الا على مثل هذه المعتقدات ، ولم تُروِّج إلا نظير هذه الأفكار كما بسطنا القول فيها في الأبواب السابقة ، ولكن الفرق بينها وبين الفرق المتفرعة عنها أنها حافظت على خفاياها وبواطن أمورها وصانت أسرارها ، وكتمت حقيقتها ، وأخفت أصليتها في ألفاظ وعبارات فلسفية غامضة ، واصطلاحات أفلاطونية معقدة ، حيث إن هؤلاء جاهروا بعتقداتهم ، وأعلنوا عقائدهم أمام الملأ بدون تحفيظ وتورع ، وبدون حزم وحتياط ، ودون لُجوء إلا الألفاظ المنمقة والعبارات المزوّرة .

فإنَّ حَمْزة بنَ علي ً الزَّوزني، والحسن بن حيدرة الفرغاني الأخرم، ومحمد بن إسماعيل الدُّرزي - بناة المذهب الدُّرزي - ، لم يكونوا إلاَّ من دعاة الإسماعيليّة البارزين، والمقرَّبين إلى الإمام الإسماعيلي الحاكم بأمر اللَّه، والمدعَّمين منه هو، وما قالوا فيه، وما أظهروا من الآراء إلاَّ ما أخذوها من الديانة الإسماعيلية نفسها، وبإيعاز من الإمام الإسماعيلي «المعصوم» وتأييد منه، بل وبتحريضه وتشجيعه إيَّاهم كما ذكره المؤرِّخون وصرَّحوا به،

<sup>(</sup>١) «الإسماعيلية» (ص٧٢٧ ـ ٧٣٣).

<sup>(</sup>٢) فرقة ضالة نشأت عن الإسماعيلية.

فهؤلاء هم المؤرِّخون يذكرون هؤلاء الدعاةَ وعلاقتَهم بهم، فيقول ابنُ المحاسن وهو يذكر الحسن الفرغاني المعروف بالأخرم: «ثم عَنَّ له ـ أي: للحاكم - أن يدَّعي الربوبية، وقَرَّب رجلاً يُعرفُ بالأخرم ساعَدَه على ذلك، وضمَّ إليه طائفةً بَسَطَهم للأفعال الخارجة عن الديانة. فلما كان في بعض الأيام خَرَج الأخرمُ من القاهرة راكبًا في خمسين رجلاً من أصحابه، وقَصَد مصرَ ودخل الجامع راكبًا دابَّته، ومعه أصحابُه على دوابِّهم وقاضي القضاة ابنُ أبي العوام جالسٌ فيه ينظرُ في الحكم، فنَهَبوا الناسَ، وسلبوهم ثيابَهم، وسَلَّموا للقاضى رُقعةً فيها فتوى، وقد صَدَرت باسم «الحاكم الرحمن الرحيم»، فلما قرأها القاضي رَفع صوته منكرًا، واسترجع، وثار الناسُ بالأخرم، وقتلوا أصحابَه وهُرَب هو، وشاع الحديثُ في دعواه الربوبية، وتقرَّب إليه جماعةٌ من الجهال، فكانوا إذا لقُوه قالوا: «السلام عليك يا واحدُ يا أحدُ يا محيى يا مميت»، وصار له دعاةٌ يَدْعُون أوباشَ الناس ومَن سَخِفَ عقلُه إلى اعتقاد ذلك، فمال إليه خَلقٌ كثيرٌ طمعًا في الدنيا والتقرُّب إليه، وكان اليهوديُّ والنصرانيُّ إذا لَقِيَه يقول: «إلهي قد رغبتُ في شريعتي الأولئ»، فيقول الحاكم: «افعلْ ما بدا لك»، فيرتدُّ عن الإِسلام.. وزاد هذا الأم بالناس (١).

ويذكرُ الأمامُ الذهبيُّ أن حَسنَ بنَ حيدرة الفرغاني المعروف بالأخرم لمَّا بدأ يدعو الناسَ إلى ما كان يدعو إليه من التناسخ والحلول وألوهية الحاكم استدعاه الحاكم، وخَلَع عليه، وأركبه فرسًا مطهَّمًا، وسَيَّره في

<sup>(</sup>١) «النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة» (٤/ ١٨٣).

موكبه، وأولاه عَطفَه ورعايته، ولَمَّا قتله أحدٌ من المسلمين السُّنة غَضب الحاكمُ لذلك أيَّما غضب، وأمر باعدام القاتل في الحال، وكفَّنه الحاكمُ (۱) بأكفان من القصر، ودُفن في حَفل رسمي، وحَمل أهلُ السُّنة صاحبَهم، ودفنوه مكرَّمًا، وهرع الناس أيامًا لزيارة قبرِه، ولكنَّ القبر نُبش بعد أيام واختفت جُثَّتُه بأمر من الحاكم (۱):

وأما الدُّرزيُّ، فيَذكره أبو الحسن نقلاً عن الإمام الذهبيِّ أيضًا في «تاريخه»: «إن رجلاً يُعرف بالدُّرزيِّ قَدمَ مصرَ، وكان من الباطنية القائلين بالتناسخ، فاجتمع بالحاكم، وساعَدُه على ادعاء الربوبية، وصَنَّف له كتابًا ذَكَر فيه أن رُوحَ آدمَ اللِّئَلا انتَقلت إلى عليِّ بنِ أبي طالب، وأن رُوحَ عليٍّ انتقلت إلى أبي الحاكم، ثم انتَقلت إلى الحاكم، فنَفَق على الحاكم وقَرَّبه وفَوَّض الأمورَ إليه، وبَلغ منه أعلىٰ المراتب، بحيث أن الوزراءَ والقُوَّادَ والعلماء كانوا يَقِفون على بابه، ولا يَنقضي لهم شُغلٌ إلاَّ على يَده، وكان قَصدُ الحاكم الانقيادَ إلى الدرزيِّ المذكور فيطيعونه، فأظهر الدرزيُّ الكتابَ الذي فعله وقرأه بجامع القاهرة، فثار الناسُ عليه وقصدوا قَتْلَه، فهرب منهم، وأنكر الحاكمُ أمره خوفًا من الرعية، وبعث إليه في السرِّ مالاً، وقال: «اخرج إلى الشام وانشر الدعوة في الجبال، فإنَّ أهلَها سريعو الانقياد». . فخرج إلى الشام، ونزل بِوادِي «تَيم اللَّه بن ثعلبة»، غربيٌّ دمشق من أعمال «بانياس»، فقرأ الكتاب على أهله، واستمالهم إلى الحاكم

<sup>(</sup>١) أي: كفَّن الأخرمَ.

<sup>(</sup>٢) ملخص ما ذكر الذهبي في «مرآه الزمان» المجلد الحادي عشر (ج٣ ص٣٠٤) نقلاً عن «الحاكم بأمر الله» لمحمد عبدالله عنان (ص١٩٩).

وأعطاهم المال، وقرَّر في نفوسهم الدرزيُّ التناسخَ، وأباح لهم شُربَ الخمر والزنا، وأخْذَ مالِ مَن خالفهم في عقائدهم وإباحة دمه، وأقام عندهم يُبيحُ لهم المحظورات إلى أن انتهى().

وأمَّا المَقريزيُّ المتعاطفُ مع الإسماعيلية، وفاطميُّ النزعة ـ كما يُسميه البحَّاثةُ الكبيرُ محمد عبداللَّه عنان ـ، فقد أقرَّ اتصالَ الدُّرزيَّ بالحاكم حيث كتب: «قدم مصر داع أعجميُّ اسمُه محمدُ بنُ إسماعيل الدرزي، واتَّصل بالحاكم فأنعم عليه، ودعا الناس إلى القول بإلاهية الحاكم، فأنكر الناسُ عليه ذلك»(۱) .

وذكره المؤرِّخون الآخرون الكثيرون، منهم ابنُ عذاري المراكشي، والذهبي، والخزرج المصري، وابن سعيد الأنطاكي، والمكين بن عميد وغيرهم.

<sup>(</sup>١) «النجوم الزاهرة» (ص١٨٤).

<sup>(</sup>٢) «اتعاظ الحنفاء بإخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء» للمقريزي (٢/ ١١٣) بتحقيق د/ محمد حلمي محمد ط. القاهرة سنة ١٩٧١م.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق.

□ فأما ابنُ عذارىٰ المراكشيُّ، فيقول وهو يَذكرُ نزاراً أبا المنصور، وبعده الحاكم بأمر اللَّه: «ثم وَلِيَ بعدَه الحاكمُ فأظهَرَ أكثرَ مذهبِهم، ثم إنه ادَّعىٰ الربوبيةَ من دون اللَّه، وجَعل داعيًا يدعو الناسَ إلىٰ عبادته، وسمَّاه المهدي، فكتب داعيه الكتاب، وكان اسمُه حمزة، وذلك في سنة ١٠، ووُرئ بحضرة الحاكم لعنه اللَّه على أهل مملكته، ذكر فيه تعالىٰ اللَّه عن إبطالِ المبطلين علوًّا كبيراً : «الحمد لمولاي الحاكم وحدَه! باسمك اللَّهمَّ الحاكم بالحق»، ثم تمادىٰ، فقال: «توكَّلتُ علىٰ إلاهي أمير المؤمنين - جل ذكره -! وبه نستعين في جميع الأمور»، ثم طَوَّل في الكتاب بالتخليط: فمرة يجعله أمير المؤمنين، ومرة يجعله الإله، وقال فيه: «وأمرني بإسقاط ما لا يلزمكم اعتقاده من الأديان الماضية، والشرائع الدارسة».

وذكر أشياء يَطولُ ذكرُها، وكانت له رايةٌ حمراء تحت قصرِه، فاجتمع اليه خلقٌ نحو خَمسة عَشر ألف رجل فيما قيل»(١).

□ وأما البقية، فلخّص أقوالَهم محمد عبداللّه عنان بقوله: "إن حمزة ابن علي عكف مدى حين على بث دعوته سرًا، ولم يجاهر بها إلا في أواخر سنة ٧٠٤هـ أو أوائل سنة ٨٠٤هـ، وعندئذ يبدو على مسرح الحوادث الظاهرة، ويلازمُ الجلوس في مسجد "ريدان" أو مسجد "تبر" بظاهر باب النصر، ويدعو جَهرًا إلى عبادة الحاكم، ويُنادي بالتناسخ في الأديان الشرائع وبالحلول، ويَزعمُ أن الحاكم ليس بشرًا، وإنما هو رمز حلّ فيه الإله، فاجتَمَع إليه طائفة كبيرة من غلاة الشيعة الإسماعيلية، وتلقّب

<sup>(</sup>١) «البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب» (١/ ٢٨٦) ط. المكتبة الأندلسية أوفست دار الثقافة بيروت الطبعة الثالثة ١٩٨٢م بتحقيق المستشرقين كولان وليفي بروفنسال.

به الحارم، والشام، ورخّص في أحكام الشريعة، وأباح الأمهات والبنات وسائر مصر والشام، ورخّص في أحكام الشريعة، وأباح الأمهات والبنات وسائر المحارم، وأسقط جميع التكاليف في الصلاة والصوم وغيرهما، فاستجاب له كثير من الكافة، وكثر جَمعه، وذاع أمره، وكان الحاكم حين يَمر ركبه بالمسجد، يخرج إليه حمزة، ويحادثه طويلاً على انفراد، ولم يكبث أن أولاه الحاكم رعايته بصورة ظاهرة، وبَعث إليه وإلى أتباعه بالسلاح ليدافعوا عن أنفسهم وقت الحاجة، إذ كانوا يُوجسون شرًّا من الكافّة، ثم تمادى حمزة في مشروعه، فاتّخذ له بطانة قوية من الدعاة والرسل، وَلقّب أحدَهم وهو إسماعيل بن محمد التميمي - به «سفير القُدْرة»، وكان يُنفذُه لأخذ البيعة من الرؤساء والكبراء للحاكم في صفته الجديدة التي أسبغها عليه حمزة وشيعتُه الرؤساء والكبراء للحاكم في صفته الجديدة التي أسبغها عليه حمزة وشيعتُه المقبول خَوفًا من البطش والانتقام»(۱).

فهؤلاء هم مؤسسو المذهب الدرزي وبناة هذه النّحلة، وهذه هي علاقتهم بالإمام الإسماعيلي المعصوم ـ حسب زعم القوم ـ الحاكم بأمر اللّه . ولقد ذكر المؤرّخون أنَّ عَزْمَ الحاكم على إحراق مصر، وهتك أعراض الناس، وخطف نسائهم وبناتهم، ونَهْب أموالهم، وسَفك دمائهم لم يكن الآ نقمة منه عليهم بأنهم لم يقبلوا ادعاءاته السخيفة، ولم يؤمنوا بألوهيته (۱) انظر «الحاكم بأمر الله» لمحمد عبدالله عدنان (ص١٩٧)، ط مكتبة الخانجي القاهرة نقلاً عن «تاريخ الأنطاكي» (ص٢٢٠ و٢٢٣)، و«المكين ابن العميد» (ص٢٦٤)،

والمقريزي في «اتعاظ الحنفاء» (المخطوط) لوحة ١٦٩، وراجع أخبار الدول المنقطعة

(المخطوط) وأورده فستنفلد في «تاريخ الفاطميين» (ص٢٠٥ و٢٠٢).

المزعومة، ولم يَصْغُوا إلىٰ دُعاته المجاهرين بربوبيته والطائفين حولَ قَصْرِهِ بإرادة الحجِّ، فنَكَّل بهم وبأهلهم، وعَمِل بهم ما لم يَعْمَلُه طاغيةُ الروم في الروم.

وأما علاقة الديانة الدرزية بالديانة الإسماعيلية، فإنها علاقة متصلة وثيقة، وليس في الدرزية ما لا يوجد في الإسماعيلية، بل إنها هي عينها بعض الفروق الزمنية وفَرْق الجُرَاة والمجاهرة بالمعتقدات طالَما خفيت وكُتمت عن الآخرين، ولقد صدق الدكتور محمد كامل حسين حيث عَنْونَ بابه الثالث في كتابه "طائفة الدروز" بعنوان "عقيدة الفاطميين أساس عقيدة الدروز"، ثم كتب تحته: "إن الباحث في عقيدة الدروز يجب أن يكون مُلمًا إلمامًا تامًّا بعقيدة الشيعة الفاطمية، ولذلك رأيت أن أوجز هنا الحديث عن عقائد الفاطميين التي أعتبرها الأساس الأول لعقيدة الدروز، فالمصطلحات المذهبية الفاطمية تكاد تكون هي المصطلحات المذهبية عند الدروز، وأحيانًا نرئ الذين وضعوا عقيدة الدروز يستعملون مصطلحات الفاطميين أنبئ البعد عن لدرولات جديدة كلَّ الجدَّة، ومع ذلك كلِّه، فهي ليست بعيدةً كلَّ البُعدِ عن آراء الفاطميين" (١).

وكان بَدءُ هذه الدعوة كما تشيرُ الرسائلُ الدرزية سنة ٠٠٤هـ، ولكن لَم يُجهرْ بها حَسبَ ما ذكره المؤرخون إلاَّ سنة ٢٠٨هـ، أو سنة ٢٠٧هـ.

ومن الطرائف أن الدرزي وحَمزة اختلفا فيما بينهما على غنيمة ألوهية الحاكم وثمرتِها، وهي النبوَّة، وأراد كلُّ واحد منهما أن يكون هو نبيًا

<sup>(</sup>١) «طائفة الدروز» الدكتور محمد كامل حسين (ص٨٦) ط دار المعارف مصر ١٩٦٢م.

# ورسولاً للإله الجديد، وكَفَّر كلُّ واحد منهما الآخر(١).

وإن الدروزَ اليوم يَنفُون نسبَتُهم إلى الدرزيِّ، بل إنَّهم يُكفِّرون الدرزيُّ ومَن والاه، ولا يتَّبعون إلاَّ حمزة وتعاليمَه، ويُسمُّون أنفسَهم بالموحِّدين، ولكنهم لَم يُعرفوا في التاريخ الطويلِ إلاَّ بهذا الاسمِ واقتنعوا به.

مع الملاحظة أن تعاليمَ الدرزيِّ وتعاليمَ حمزة لا تَختلفانِ في جَوهرِها، بل إنها متفقةٌ تمامَ الاتفاق، اللَّهمَّ إلاَّ ما أراد كلُّ واحدٍ منهما من احتكارِ الزعامة والقيادة لنفسه.

#### \* مذهب الدروز:

🗖 وتتلخُّصُ عقيدةُ الدروز في :

١ ـ ألوهية الحاكم.

٢ ـ التناسخ والحلول.

٣ ـ الغَيبة والرجعة .

٤ ـ إبطال الشرائع وأصول الإسلام.

٥ ـ نبوَّة ورسالة حمزة بن علي.

□ فأمًّا ألوهيةُ الحاكم، فيقول فيه حمزةُ بنُ عليِّ بنِ أحمدَ الزَّوزني: «فالحذرَ الحذرَ، أن يقول واحدٌ منهم بأنَّ مولانا جلَّ ذكره: ابن العزيز، أو أبو علي؛ لأن مولانا سبحانه هو في كلِّ عصرٍ وزمانٍ يَظهرُ في صورةٍ بشريةٍ

<sup>(</sup>١) انظر «رسائل حمزة والدرزي».

وصفة مرئية كيف يشاء حيث يشاء . . إلى أن يقول: وهو سبحانه لا تُغيِّرُه الدهورُ ولا الأعوامُ ولا الشهور، وإنما يتغيَّرُ عليكم بما فيه صلاحُ شأنكم، وهو تغييرُ الاسمِ والصِّفة لا غير، وأفعالُه جلَّ ذكره تظهرُ مِن القوَّة إلى الفعل كما يشاء ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [الرحمن: ٢٩]، أي: كلَّ عصرٍ في صورة لا يشغلُه شأنٌ عن شأن .

وأما مَن قال واعتقد بأن مولانا جلَّ ذِكرُه سَلَّم قدرتَه ونَقَل عظمتَه إلىٰ الأمير عليِّ، أو أشار إليه بالمعنويَّة، فقد أشرك بمولانا سبحانه غيرَه وسبقه بالقول. فمن منكم يعتقدُ هذا القولَ فليرجعْ عنه ويَسْتَقلْ منه ويستغفر المولى جلَّ ذِكرُه وتقدَّسَ اسمُه من ذلك . ولا يجوز لأحد يُشركُ في عبادته ابنًا ولا أبًا، ولا يشيرُ إلى حجاب يحتجبُ مولانا جلَّ ذكرُه فيه إلاَّ بعد أن يظهرَ مولانا جلَّ ذكره أمرَه، ويجعلُ فيمن يشاءُ حكمتَه، فحينئذ لا مردَّ لقضائه ولا عاصيًا لحكمه.

وما أدراك ما حقيقةُ الحاكم؟ ولِمَ تسمَّىٰ بالحاكم في هذه الصورة دون سائرِ الصور؟ ومولانا جلَّ ذكرُه غيرُ غائبٍ عن ناسوته، فعلُه فعلَ ذلك المحجوب عنا في نُطقه ذلك النطق، لا يَغيبُ اللاهوتُ عن الناسوت إلا أنكم لا تستطيعون النظر إليه، ولا لكم قُدرةٌ بإحاطة حقيقته.

وأراد بالحاكم، أي يحكم على جميع النطقاء والأسس والأئمة والحُجج ويستعبدُهم تحت حُكمه وسلطانه، وهي عَبيدُ دولته ومماليكُ دعوته الحاكم بذاته. وتركُ الاعتراض فيما يفعلُه مولانا جلَّ ذكرُه، ولو طَلَب من أحدكم أن يَقتل ولدَه لوجب عليه ذلك بلا إكراه قلب؛ لأنَّ مَن فَعَل شيئًا هو غيرُ راضٍ به لَم يُثَب عليه، ومَن رَضِي بأفعالِه وسلَّم الأمرَ إليه، ولَم يُراء غيرُ راضٍ به لَم يُثَب عليه، ومَن رَضِي بأفعالِه وسلَّم الأمرَ إليه، ولَم يُراء



إمام زمانه، كان من الموحِّدين الذين لا خوف عليهم.

واعلَموا أن الشرك خَفِي المدخل، دقيق الستر والمسبل، وليس منكم أحد إلا وهو يُشرك ولا يَدري، ويكفر وهو يَسري، ويَجحد وهو يزدري، وذلك قول القائل منكم: بأن مولانا سبحانه صاحب الزمان، أو إمام الزمان، أو ولي الله، أو خليفته، أو ما شاكل ذلك من قولكم: الحاكم بأمر الله، أو سلام الله عليه، أو صلوات الله عليه»(۱).

هذا وقد ورد في مصحف الدروز العهدُ الذي يقولون: إن الحاكم بأمر الله أمر بكتابته على جَميع الموحِّدين الذين آمنوا به، فيقول المؤمن به: «آمنتُ بالله، ربِّي الحاكم، العليِّ الأعلى، ربِّ المشرقَينِ وربِّ المغربين، وإله الأصلين والفرعين، منشئ الناطق والأساس، مُظهرِ الصورة الكاملة بنوره، الذي على العرش استوى، وهو بالأفق الأعلى، ثم دنا فتدلَّى، وأمنتُ به، وهو ربُّ الرُّجعى وله الأولى والآخرة، وهو الظاهرُ والباطن.

وآمنتُ بأولي العزم من الرسل، ذَوِي مشارق التجلِّي المبارك حولها وبحاملي العرش الثمانية، وبجميع الحدود، وأُومِنُ عاملاً قائمًا بكلِّ أمر ومَنع ينزلُ من لَدُن مولانا الحاكم، وقد سكَّمتُ نفسي وذاتي وذواتي، ظاهرًا وباطنًا، علمًا وعملاً، وأن أُجاهدَ في سبيل مولانا، سرًّا وجَهرًا بنفسي ومالي وولدي وما ملكت يداي، قولاً وعملاً، وأشهدتُ على هذا الإقرار جميع ما خُلق بمشارقي ومات بمغاربي.

وقد التزمتُ وأُوجبتُ على هذا نفسي ورُوحي بصحَّةٍ من عقلي

<sup>(</sup>١) «رسالة البلاغ والنهاية والتوحيد» لحمزة بن علي الزوزني.

وعقيدتي، وإني أُقِرُّ بهذا، غير مُكرَه أو منافق، وإنني أشهد مولاي الحق الحاكم، من هو في السماء إله وفي الأرض إله، وأشهد مولاي هادي المستجيبين، المنتقم من المشركين المرتدِّين، حمزة بن علي بن أحمد، من به أشرقت الشمس الأزلية، ونطقت فيه وله سُحُب الفضل: إني قد بَرئت وخرجت من جميع الأديان والمذاهب والمقالات والاعتقادات قديمها وحديثها، وآمنت بما أمر به مولانا الحاكم الذي لا أشرِكُ في عبادتِه أحدًا في جميع أدواري.

وأعيد فأقول: إنني قد سَلَّمتُ رُوحي وجسمي وما ملكَتْ يداي وولدي لمولانا الحاكم جلَّ ذكره، ورَضِيتُ بجميع أحكامه لي أو عليَّ، غير معترض ولا منكر منها شيئًا، سرَّني ذلك أم ساءني، وإذا رجعتُ أو حاولتُ الرجوعَ عن دينِ مولانا الحاكم جلَّ ذكره، والذي كتبتُه الآن، وأشهدتُ به على رُوحي ونفسي، أو أشرتُ بالرجوع إلى غيره، أو جَحدتُ أو خالفتُ أمرًا أو نهيًا من أوامر مولاي جل ذكره ونواهيه:

كان مولاي الحاكم جلّ ذكره بريئًا مني، واستُحقَّتْ عليّ العقوبة في جميع أدواري من بارئ الأنام جلّ ذكره، وعلى هذا أُشهدك ربّي ومولاي، من بيدك الميثاق، وأُقرَّه، فاجعلني من الموحّدين الفائزين الذين جَعلتَهم في أعلى علين، ﴿ ثُلَةٌ مِّنَ الأَوَّلِينَ ﴿ آَلَ ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنَ الآخِرِينَ ﴾ [الواقعة: ١٢ ـ ١٤] مولاي إن تشاء. . آمين (١٠٠) .

<sup>(</sup>۱) «مصحف الدروز» (ص۱۰۷، ۱۰۸).

ولقد أكرم اللَّه أحد المصريين، فقتل الحاكم إله الدروز غيرة للَّه ولرسوله على الله على الله عليه الله

□ وأما الحلول والتناسخ، فيقولون: إن الجسد لا يرجع بعد الموت، ولكن النفس تَحلُّ في جسد آخر، فنفس الموحِّد تنتقلُ إلى موحِّد، ونَفْسُ المُشرك إلى مشرك، ولا تتغيَّرُ الأنفس، ولكنها تُغيَّرُ قُحصانها ـ أي: أشكالُها ـ الخارجية»(١) .

□ وقال الأستاذ عبدالله نجار الدرزي نقلاً عن الرسالة الموسومة «من دون قائم الزمان والهادي إلى طاعة الرحمان»: «إنَّ البَشَر، وهم عالم السواد الأعظم ـ سواءٌ في العالم العلوي، أعني الفلك ومافيه من المدبَّرات والنيرات والاستقصات، أم في العالم السفلي ـ: لم يتناقصوا ولم يتزايدوا، من حيثُ الأرواح التي هي معدودةٌ من أول الأدوار، تظهر بظهورات مختلفات الصور على مقدار اكتسابها من خير وشرًّ»(٢).

□ ويقولون: «إنَّ اللاهوت ظَهر في صورة الناسوت، فظهر أول ما ظهر العليُّ، ثم البار، ثم أبي زكريا، ثم عليًّا، ثم المعل، ثم المنصور، ثم المعزيز، ثم الحاكم»(").

وكلُّهم نَفسٌ واحدة!.

وكان الحاكمُ هو الظاهرُ فيهم جميعًا »(٤) .

◘ وأما الغَيبةُ والرَّجعة، فيقولون بغَيبة الحاكم ورَجعتِه في آخِرِ الزمان

<sup>(</sup>١) انظر «رسالة الأسرار ومجالس الرحمة للأولياء والأبرار» من رسائل الدروز.

<sup>(</sup>۲) انظر «مذهب الدروز والتوحيد» للأستاذ عبداللَّه نجار (ص٥٦) ط دار المعارف، مصر ١٩٦٥م

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (ص٩٥، ٩٦).

<sup>(</sup>٤) رسالة «السيرة المستقيمة» للدرزية.

كما ذكر ذلك حمزة في رسالته المُعنونة «بنسخة السِّجِلِّ الذي وُجد معلَّقًا على المشاهد في غيبة مولانا الإمام الحاكم» كتب في آخره: «فقد غَضِب اللَّهُ تعالى ووليُّه أميرُ المؤمنين سلامُ اللَّه عليه مِن عظم إسراف الكافة أجمعين، ولذلك خَرَج من أوساطكم. . فإذا أطلَّتَ عليكم الرحمةُ خَرج وليُّ اللَّه أمامكم باختياره راضيًا عنكم ظاهرًا في أوساطكم»(۱) .

□ أما إبطالُ الشرائع ونسخ الأديان، فقد ذكرناه سابقًا، وكما ذكر المؤرِّخون أن الحاكم بأمر اللَّه نفسه أبطل بعض الشعائر الدينية ـ مثل الجمعة وغيرها \_، وكان يريدُ إبطالَ الصوم وغيرِه من العبادات، ولكنه قُتل قبل ذلك، وقد ذكر الأستاذ محمد عبدالله عنان ملخصًا لمذهب الدروز بقوله: «فهم على ما دعا إليه حمزةُ منذُ أكثرَ من تسعةِ قرون، يُنكرون الألوهية في ذاتها، ويعتقدون في ألوهية الحاكم بأمر اللَّه، وفي رَجعته آخرَ الزمان، ولهم في تصويرها أقوالٌ مغرقةٌ أشرنا إليها من قبل، ويُنكرون الأنبياءَ والرسلَ جميعًا، ويُنكرون أصولَ الإسلام والنصرانيةَ واليهودية، بَيْدَ أنهم ينتسبون ظاهرًا إلى الإسلام، ويتظاهَرون أمامَ المسلمين بأنهم مُسلمون، وأمام النصاري بأنهم نصاري، ويبغضون في الباطن جميع أبناء الأديان الأخرىٰ ولا سيَّما المسلمون، ويَستبيحون دماءَهم وأموالَهم عند المَقدرة، ويَعتقِدون أن الشياطين هم باقي الملل، وأن العقلاء أو خيار هم هم الملائكة، ولا يأخذون بشيء من أصول الإسلام ـ كالصوم والصلاة والزكاة والحج ـ،

<sup>(</sup>۱) انظر السجل المذكور ضمن رسائل حمزة المدرج بكامله في آخر كتاب «الحاكم بأمر اللَّه» (ص٩٧ ٣) و «مذهب الدروز والتوحيد» لعبداللَّه نجار (ص٩٧ ، ١٢٠).

بل يُنكرون أصولَ الإسلام جميعَها والشريعةَ الإسلاميةَ كلَّها، والألوهيةُ البشرية وهي لُبُّ مذهبِهم -، عندهم مِنةُ المِنن، ونِعمةُ النَّعم (١٠٠٠).

الدرزي وهو يذكر حمزة: «فهو صلوات اللَّه عليه النورُ الكُلِّي، والجوهرُ الدرزي وهو يذكر حمزة: «فهو صلوات اللَّه عليه النورُ الكُلِّي، والجوهرُ الأزلي، والعنصر الأوَّلي، والأصلُ الجَلِي، والجنسُ العَلِي، فيه بدأت الأنوار، ومنه برزت الجواهر، وعنه ظهرت العناصر، ومنه تفرَّعت الأصول، وبه تنوَّعت الأجناس. إلى أن يقول: فهو الإمامُ والدليلُ على عبادة اللَّه، والداعي إلى توحيد اللَّه، والناطقُ بحقِّ اللَّه، والبرهانُ على اللَّه، والرسولُ الذي أرسله اللَّه بالهدىٰ ودينِ الحق ليظهره على الدين كلِّه ولو كره المشركون»(۱).

الله الدروز وأسكنهم النار جزاء ما عَطَّلوا ونسخوا من شريعة رسول الله عَلَيْكَةً وبدَّلوا دينه وعادوه.

## \* النُّصَيريُّون - لعنهم اللَّه -:

النُّصَيريون أو «العلويُّون» فرقةٌ انشقَّت عن الإمامية الاثنا عَشْرية، قالوا: إن أبا شُعيب «محمد بن نُصير البَصري النُّميري» مؤسِّس النُّصيرية كان بابًا للإمام الحادي عشر من الشيعة الإمامية، وهو «الحسن العسكري».

﴿ وقد اتَّخذ محمدُ بنُ نُصير من مدينة «سامَرَّاء» مقرًّا له، وظَلَّ المرجعَ الأعلى للمذهب النُّصيري إلى أن هلَك عام ٢٦٠هـ، وكان قد ادَّعى المرجعَ الأعلى للمذهب النُّصيري إلى أن هلَك عام ٢٦٠هـ، وكان قد ادَّعى

<sup>(</sup>۱) «الحاكم بأمر الله» (ص٣١٦).

<sup>(</sup>٢) «االنقط والدوائر» (ص١٢) نقلاً عن «عقيدة الدروز» للخطيب (ص١١٠).

النُّبُوَّة، وأن الذي أرسلَه هو أبو الحسن ـ علي بن أبي طالب ـ وكان يقول بالتناسخ، والغلوِّ في أبي الحسن، ويقول فيه بالربوبيَّة، والإباحة للمحارم»(١).

وعند وفاة محمد بن نُصير حَلَّ مَحِلَّه بابٌ آخرُ هو أبو محمد «عبداللَّه ابن محمد الحنان الجنبلاني» صاحب الطريقة الجنبلانية الصوفية.

□ والنُّصيريون يؤلِّهون عليًّا، ويقولون: "إن عليًّا خَلق محمدًا، ومحمدٌ متَّصلٌ بعليًّ ليلاً، منفصلٌ عنه نهارًا، ومحمدٌ خَلَق سلمان الفارسيَّ، وسلمان خَلَق الأيتام الخمسة الذين بيدهم مقاليدُ السماوات والأرض، وهم:

المقداد: ربُّ الناس وخالقُهم المُوكَّل بالرُّعود والصواعق والزلازل. وأبو الدُرِّ: أي «أبو ذرِّ الغفاري» المُوكَّل بدوران الكواكب والنجوم. وعبداللَّه بن رواحة الأنصاري: المُوكَّل بالرياح وقبض أرواح البشر. وعثمان بن مَظْعون: الموكَّلُ بالمَعدة وحرارة الجسد وأمراض الإنسان. وقَنْبَر بن كادان: الموكَّلُ بنفح الأرواح في الأجسام».

□ ويقولون: «إن عَليًا إمامٌ في الظاهر، إلهٌ في الباطن، لا يأكلُ ولا يشربُ ولم يَلِدْ ولم يُولَد، فأمَّا الظاهر.. فهو القسمُ بالبشريُّ منه «الناسوت» الذي يأكلُ ويشربُ ويلدُ ويولد».

والإِلهُ لم يَحُلَّ في عليٌّ فقط ـ حسب مزاعم النصيريين، إنما حَلَّ في

<sup>(</sup>١) «طائفة النصيرية ـ تاريخها وعقائدها» (ص٣٩) تأليف الدكتور سليمان الحلبي ـ المطبعة السلفية بالقاهرة، و«فرق الشيعة» (ص٧٨).

الأئمَّة من بعده.

□ ويؤيِّد ذلك ما ورد في كتابهم المقدس «الهفت الشريف» عن قصة مقتل الحُسين وطفي ما نصَّه: «وقامت الحربُ.. حينئذ دعا مولانا الحُسينُ جبريلَ، وقال له: يا أخي، مَن أنا؟ قال: أنت اللَّهُ الذي لا إلهَ إلاَّهو الحيُّ القيومُ، والمميتُ والمحيي!! أنت الذي تأمرُ السماءَ فتُطيعُك، والأرضَ فتنتهي لأمرك، والجبالَ فتجيبُك، والبحارَ فتُسارعُ إلى طاعتِك.. وأنت الذي لا يُصلُ إليك كَيدُ كائد ولا ضَرَرُ ضارً!»(١).

□ والإمامُ عند النُّصيرية أعلى منزلةً من النبي . لأن الأنبياءَ يوحَىٰ إليهم بواسطة جبريل . والأئمةُ يُكلِّمون اللَّه تعالىٰ بغير واسطة . فهم عما ورد في كتابهم المقدس «الهفت الشريف» عن لسان جعفر الصادق، وهو منه بريء ـ: «نحن يَدُ اللَّه وجَنبُه، ونحن وجهُ اللَّه ويمينُه، وأينما نَظَر المؤمنُ يقصد النصيريَّ يرانا . إن شئنا شاءَ اللَّه . والحمدُ للَّه الذي اصطفانا من طينة نور قدرته . ووهبنا سرَّ عِلمٍ مشيئته»(") .

□ والأئمَّةُ في اعتقاد النُّصيريين لا يُولَدون كغيرهم من بني البشر..
 بل يولدون بكيفيةٍ خاصةٍ لا يزاحمُهم فيها غيرُهم.

□ يقول كتابهم «الهفت الشريف» ما نصه: «فإذا أراد اللَّهُ إظهارَ الإمامِ في الظاهر، تأديبًا لهذا الخَلْق، أرسل رُوحًا من عنده، فيتدخَّل في المولود الذي قد يتطهَّر مِن كلِّ دَنَس ولم يُزاحِمْه رَحِمٌ. . ولكن تدخلُ الروحُ فيه

<sup>(</sup>١) «الهفت الشريف» (ص١٢١) نقلاً عن «طائفة النصيرية» (ص٤٩).

<sup>(</sup>٢) «الهفت الشريف» (ص٢٢١-٢٢٢)، و «طائفة النصيرية» (ص٠٥).

تأديبًا للناس، أتدري يا مُفضَّلُ ما مَثَلُ ذلك؟ قلت: لا يا مولاي. قال: إن ميلاد الإمام وموته ليس بميلاد ولا موت، وإنما مَثَلُه كمثَل رجل لبس قميصًا ونَزَعه حينما شاء»(١).

□ وانظر إلى هذا القسَم النُّصيري الذي أورد نَصُّه «ابنُ فضل اللَّه العُمري» في كتابه «التعريف بالمصطلح الشريف» ونقله عنه القَلْقَشندي في كتابه «صبح الأعشى» (١٣/ ٢٥٠ ـ ٢٥١)، وهذا نصُّه: «إنني وحق العلي الأعلى، وما أعتقدُه في المظهر الأسنى، وحق النور وما نشأ منه، والسَّحاب وساكنه، وإلاَّ برئتُ من مولاي «علي» العلي العظيم، وولائي له، ومظاهر الحق، وكشفتُ حجابَ سليمانَ بغير إذن، وبَرئتُ من دعوة الحُجة «نُصير» وخُضت مع الخائضين في لعنة ابنِ مُلجم. . وكَفَرتُ بالخطاب، وأذعتُ السِّر المصون، وأنكرت دعوى أهل التحقيق، وإلاَّ قلَعتُ أصلَ شجرة العنب من الأرض بيدي، حتى أجتث أصولَها وأمنع سبيلها، وكنتُ مع العنب من الأرض بيدي، حتى أجتث أصولَها وأمنع سبيلها، وكنتُ مع قابيل على هابيل، ومع النُّمرود على إبراهيم، وهكذا مع كلِّ فرعونَ قام على صاحبه، إلى أن ألقَى العلي العظيم وهو علي ساخط، وأبرأُ مِن قول على صاحبه، إلى أن ألقَى العلي العظيم وهو علي ساخط، وأبرأُ مِن قول على ماحبه، إلى أن ألقَى العلي العظيم وهو علي ساخط، وأبرأُ مِن قول على ماحبه، إلى أن ألقَى العلي العظيم وهو علي ساخط، وأبرأُ مِن قول على ماحبه، إلى أن القَى العلي العظيم وهو علي ساخط، وأبرأُ مِن قول على ماحبه، إلى أن القَى العلي العظيم وهو علي ساخط، وأبرأ مِن قول على ماحبه، إلى أن القَى العلي العطيم وهو علي ساخط، وأبرأ مِن قول على ماحبه، إلى أن القَى العلي العلي العظيم وهو علي ساخط، وأبرأ مِن قول على ماحبه، إلى أن القَى العلي العلي

فهُم في هذا القَسَم يلقِّبون عليَّ بن أبي طالب ولطَّ بالعليِّ العظيم وهما من أسماء اللَّه، ويدَّعون أن سلمان هو صاحبُ الحجاب، وأن شجرة العنب مقدَّسةٌ عندهم، بحيث لا يجوزُ اقتلاعُها؛ لأن من ثَمَرها تُصنَعُ الخَمر.. وهم يُعظمُون الخمر(۱).

<sup>(</sup>١) «الهفت الشريف» (ص١١٣ ـ ١١٤).

<sup>(</sup>٢) انظر «طائفة النصيرية» (ص٤٥٥٥٥).

□ وهم يُسقطون التكاليف، ويُؤولُونها إلى تأويلات باطنية: فالصلاة عندهم والزكاة كما جاء في كتابهم المقدس «الهفت الشريف»: ـ «فأمًّا معنى قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلاةِ وَالزَّكَاةِ ﴾ [مرم: ٥٠]، فالصلاة أميرُ المؤمنين. . والزكاة معرفته ، أما إقامة الصلاة فهي معرفتنا وإقامتنا»(١) .

حتى وإنْ صلَّوْا أحيانًا، فصلاتهم - كما قال الدكتور مصطفى الشكعة - «ليس فيها سُجود، وإنْ كان فيها ركوع أحيانًا . كما وأنَّهم لا يُصلُّون الجمعة، ولا يعترفون بها كفرض . ولا يتمسكون بالطهارة قبل أداء صلواتهم من وضوء ورفع جَنابة . فهم يقولون عن الجنابة «النجاسة» : إنها موالاة الأضداد، والجهلُ بالعلم الباطني، و «الطهارةُ» : معاداة الأضداد، ومعرفة العلم الباطني "" .

□ «والصيامُ عندهم ليس امتناعًا عن الأكلِ والشرب، بل هو امتناعٌ
 عن معاشرة النساء فقط طوالَ شهر رمضان. ولا يعترفون بالحج. بل
 يعتبرون الحج الى بيت الله الحرام كفراً وعبادة أصنام»(") .

وقد ذكر الدكتور عبدالرحمن بدوي (١٠) أنه تُوجد خلاصةٌ وافيةٌ لتعاليم النُّصيريَّة وعقائدها في كُتيِّب صغير بعنوان: «كتاب تعليم ديانة النصيرية»، ومنه مخطوط في المكتبة الأهلية بباريس تحت رقم (٦١٨٢) وهو على طريقة السؤال والجواب، ويتألف من (١٠١) سؤال.. منها:

<sup>(</sup>١) «الهفت الشريف» (ص٦٤).

<sup>(</sup>٢) «طائفة النصيرية» (ص٥٨).

<sup>(</sup>٣) «طائفة النصيرية» (ص٦٦).

<sup>(</sup>٤) انظر (ص٤٧٤) من كتاب «مذاهب الإسلاميين» - للدكتور عبدالرحمن بدوي - دار العلم للملايين بيروت .

س١: مَن الذي خَلَقنا؟

جـ علي بن أبي طالب أمير المؤمنين.

س ٢: مِن أين نعلمُ أن عليًّا إله؟ .

ج: مما قاله هو عن نفسه في خطبة البيان. وهو واقفٌ على المنبر، إذْ قال: «أنا سرُّ الأسرار، أنا شجرةُ الأنوار، أنا دليلُ السماوات، أنا أنيسُ المستجاب، أنا سائقُ الدعوة، أنا شاهدُ العهد، أنا زاجرُ القواصف، أنا محركُ العواصف، أنا مُزْنُ السحاب، أنا نورُ الغياهب، أنا حُجَّةُ الحُجج، أنا مُيمِّنُ اليُمْن، أنا سببُ الأسباب، أنا مُسدِّد الخلائق، أنا محقِّقُ الحقائق، أنا جوهرُ القدم، أما مُرتِّبُ الحِكم، أنا الأولُ والآخرُ، والظاهرُ والباطن..».

س٥: كم مرة تحوَّل ربُّنا ليتجلَّىٰ في صورةٍ إنسانية؟.

ج: سبع مرات. . فقد احتجب:

(أ) في شخص ِ «آدم» باسم «هابيل».

(ب) وفي شخص «نوح» باسم «شيت».

(ج) وفي شخص «يعقوب» باسم «يوسف».

(د) وفي شخص «موسئ» باسم « يوشع».

(هـ) وفي شخص «سليمان» باسم «آصف».

(و) وفي شخص «عيسي» باسم «بطرس».

(ز) وفي شخص «محمد» باسم «علي».

س ٤٣ : ما أسماء أمير المؤمنين في مختلف اللغات؟

ج: سماه العربُ باسم «عليِّ»، وهو نفسه سمَّىٰ نفسه:

«أرسطوطاليس»، وفي الإنجيل اسمه «إيليا» «إلياس».

س٦٦: ما أسماء النجباء في العالم الصغير الأرضي؟ .

ج: يورد (٢٥) إسمًا أولها «أبو أيوب». . وآخرها «عبداللَّه بن سنا».

س٧٢: ما القرآن؟

ج: هو المُبَشِّر بظهور مولانا في صورة بشرية .

س ٧٤: ما علامة إخواننا المؤمنين الصادقين؟

ج: ع. م. س: و (ع) تدل على «عليًّ»، و(م) تَدُلُّ على «محمد»، و(س) تدل على سلسل أي: «سليمان».

س٧٦: ما القدَّاس؟.

ج: تقديس الخمر التي تُشرب على صحَّة النقباء أو النجباء.

س٨٦: هل يحقُّ للمؤمن أن يبوح لإنسان آخر بِسِرِّ الأسرار؟

ج: لا يبوحُ به إلا لإخوانه في الدِّين، وإلاَّ باء بسَخَط اللَّه (·· ) .

والنُّصَيريُّونَ يقولون بالتناسخ، وهو انتقالُ الرُّوح من بدن إنسان إلى بدن إنسان إلى بدن إنسان آخر. . أمَّا إذا انتقلت إلى بدن حيوان، فإنهم يُسمُّونه «مسخ» . . وإذا انتقلت إلى جسم حشرة فهو «فسخ»، وإذا انتقلت إلى الشجر والنبات فهو «رسخ» .

◘ ويقول النصيريُّون بأن الجَّنَّة هي معرفةُ ألوهيَّةِ مولاهم ـ عليِّ بن أبي

<sup>(</sup>١) انظر «طائفة النصيرية» (ص٦٦- ٦٩).

<sup>(</sup>٢) «طائفة النصيرية» (ص٧٦).

طالب ـ والجحيم هو الكفر والجهل بها(١) .

□ وفي إحدىٰ رسائل الدروز وهي رسالة «السؤال والجواب»(١) يقول السؤالُ رقم (٤٤) بالنَّص:

«س٤٤: كيف انفَصل النُّصيريَّة عن الموحِّدين «الدروز» وخرجوا من دين التوحيد؟.

ويقول الجواب:

ج: انفَصلوا بدعوى النُّصَيْريِّ لهم. حيث زَعم أنه عَبدُ مولانا أميرِ المؤمنين «علي»، وأنكر لاهوت مولانا «الحاكم بأمر اللَّه»، واعترف بلاهوت عليِّ بنِ أبي طالب، وقال: إن اللاهوت ظَهر في الأئمة الإثنى عشر» "، ومسيحيُّهم الحقيقيُّ الحيُّ الأبدي.

□ ويقول نبيُّ الدروز «حمزة بن علي» في رسالة تحت عنوان: «الرسالة الدامغة للفاسق، والرد على النصيريِّين «المارقة» لعنهم اللَّه في كل كُوْرٍ ودَوْر» (١٠): «وَمَن اعتقد التناسخ مثل النُّصَيْريَّة الملعونة. في عليِّ بن أبي طالب، وعَبده، خَسِر الدنيا والآخرة، ذلك هو الخسران المبين».

□ ويقول حمزة: «ثم إنه ـ أي: النصيري ـ إذا ذَكَر عَليًا يقول: «علينا سلامُه ورحمتُه»، وإذ ذكر مولانا «الحاكم» جَلَّ ذِكرُهُ يقول: «علينا

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (ص٧٦-٧٧).

<sup>(</sup>٢) انظر «مذاهب الإسلاميين» (ص ٨٢٣).

<sup>(</sup>٣) «طائفة النصيرية» (ص٧٨).

<sup>(</sup>٤) الرسالة مخطوطة تحت رقم (١٤٢٣) عربي بباريس. . انظر «مذاهب الإسلامين» (ص٨١٦)، و «طائفة النصيرية» (ص٨٩، ٨١ - ٨٢).

سلامُه»، فيطلب الرحمة من المفقود المعدوم، ويجحدُ الموجودَ «الحاكم» بذاته المنفرد عن مُبدِعاته. ولا يكونُ في الكفر أعظمُ من هذا. فصَحَ عند الموحِّد العارف بأن الشرك الذي لا يُغفر أبدًا هو بأن يُشرِك بين عليِّ بن أبي طالب وبين مولانا جل ذكره. ويقول: عليٌّ مولانا الموجود، ومولانا: هو عليٌّ . لا فرق بينهما.

والكفرُ ما اعتَقدَه هذا الفاسقُ «النصيري» من العبادة في عليٍّ بن أبي طالب والجحودِ بمولانا جَلَّ ذكره».

فهذا يدلُّ على عُمقِ العداوة بين الطائفتين الذي يَصلُ إلىٰ تكفيرِ كلَّ منهما للأخرىٰ.

# \* ادعاء النُّبُوّة والألوهية في العصر الحديث عند النُّصيريين:

الله (وقد ادَّعنى الألوهيَّة في زماننا هذا النُّصَيْريُّ (سلمان المرشد) وهو من قرية (جوبة برغال) شرقيَّ مدينة اللاذقية بسوريا، وآمن به واتَّبعه كثيرٌ من النصيريِّن. وقد مَثَّلَ الدورَ تمثيلاً جيِّدًا، فكان يَلبَسُ ثيابًا فيها أزرارٌ كهربيَّة، ويَحملُ في جَيبه بَطَّريَّة صغيرة متصلة بالأزرار. فإذا أوصل التيارَ شعَّت الأنوارُ من الأزرار، فيخرُّ له أنصارُه ساجدين. ومن الطريف أن المستشار الفرنسيَّ الذي كان وراء هذه الألوهية المُزيَّفة كان يسجدُ مع الساجدين. ويخاطبُ سلمانَ المرشد بقوله: «يا إلهى»! . .

وقد اتَّخذ «سلمانُ المرشد» رسولاً اسمه: «سلمان الميدة» وكان يَشتغلُ جَمَّالاً عند أحدِ المُزارِعين في «حمص» في حين كان «سلمانُ المرشد» ـ مُدَّعي الألوهية ـ راعي أبقار . وهكذا يكون الإلهُ راعيًا

والرسولُ جَمَّالاً!!»(١) .

وقد أعُدم «سلمانُ المرشد» شنقًا في دمشق عام ١٩٤٦م (٢) مِن قِبَل الحكومة السورية.

□ "وقد سُئل مرةً قبلَ هلاكه: أنت إله ؟! و «أغاخان» ـ زعيم الإسماعيلية الأغاخانية ـ إله ؟ فكيف تَتَسعُ الأرضُ لإلهين؟ فأجاب: إنَّ الخالق يَبْتُ رُوحَه فيمن يشاء، وقد يبتُّها في مئة من مخلوقاته، فيُصبحون أربابًا مثلي».

وظلَّ النصيريُّون مُخلِصين لإِلههم المشنوق، وبعد شَنقِه أَلَّهوا ابنَه «مجيب بن سلمان المرشد»، ومع أنَّ هذا الأخيرَ قُتِل أيضًا. . إلاَّ أنهم لا زالوا يُؤَلِّهونه»(٣) .

□ سئل شيخُ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه اللّه تعالى ـ : ما تقولُ السادةُ العلماءُ أئمةُ الدين ـ وأعانهم على إظهارِ الحقّ المبين، وإخمادِ شعَب المُبطلين ـ في «النصيرية» القائلين باستحلالِ الخمر، وتناسُخ الأرواح، وقدم العالم، وإنكارِ البعثِ والنشورِ والجنةِ والنارِ في غيرِ الحياة الدنيا، وبأن «الصلوات الخمس» عبارةٌ عن خمسة أسماء، وهي : «عليٌّ، وحسن، وحسين، ومُحسِّن، وفاطمة»، فذكرُ هذه الأسماء الخمسة ـ على رأيهم ـ يجزيهم عن الغُسلِ من الجنابة، والوضوء، وبقية شروط الصلوات الخمسة وواجباتها . وبأن «الصيام» عندهم عبارةٌ عن اسم ثلاثين رجلاً، واسم وواجباتها . وبأن «الصيام» عندهم عبارةٌ عن اسم ثلاثين رجلاً، واسم

<sup>(</sup>١) "إسلام بلا مذاهب» (ص٩٠٩) للدكتور مصطفى الشُّكعة ـ بيروت .

<sup>(</sup>٢) «الأعلام» لخير الدين الزركلي (٣/ ١٧٠) ـ دمشق.

<sup>(</sup>٣) «طائفة النصيرية» (ص٥٢)، و «الأعلام» (٣/ ١٧٠).

ثلاثين امرأة، يَعُدُّونهم في كتبهم، ويَضيقُ هذا الموضعُ عن إبرازهم، وبأن الاههم الذي خَلق السماوات والأرض هو عليُّ بن طالب ولطف ، فهو عندهم الإِله في السماء، والإمامُ في الأرض، فكانت الحكمةُ في ظهورِ اللاهوت بهذا الناسوت على رأيهم - أن يؤنِسَ خَلْقَه وعبيدَه؛ ليُعلمهم كيف يَعرفونه ويعبدونه.

وبأن النُّصيريُّ عندهم لا يصيرُ نُصيريًّا مؤمنًا يجالسونه، ويشربون معه الخمر، ويُطلعونه على أسرارهم، ويُزوِّجونه من نسائهم، حتى يخاطبَه مُعلِّمُه، وحقيقةُ الخطاب عندهم أن يُحلِّفوه على كتمان دينه، ومعرفة مشائخه وأكابر أهل مذهبه، وعلى ألاَّ ينصحَ مسلمًا ولا غيرَه إلاَّ مَن كان مِن أهل دينه، وعلى أن يَعرفَ ربَّه وإمامَه بظهوره في أنواره وأدواره، فيعرفُ انتقالَ الاسم والمعنى في كلِّ حين وزمان، فالاسم عندهم في أول الناس «آدمُ»، والمعنى هو «شيث»، والاسم «يعقوب»، والمعنى هو «يوسف»، ويستدلُّون على هذه الصورة ـ كما يزعمون ـ بما في القرآن العظيم حكايةً عن يعقوبَ ويوسف ـ عليهما الصلاة والسلام ـ، فيقولون: أمَّا يعقوب، فإنه كان الاسم، فما قَدَر أن يتعدَّىٰ منزلته فقال: ﴿ سَوْفَ أَسْتَغْفُرُ لَكُمْ رَبِّي ﴾ [يوسف: ٩٨]، وأما يوسفُ، فكان المعنى المطلوبَ، فقال: ﴿ لَا تُشْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ﴾ [يوسف: ٩٢] فلم يُعلِّق الأمرَ بغيره؛ لأنَّه عَلِم أنه الإلهُ المتصرِّفُ، ويجعلون «موسى» هو الاسم، و «يوشعَ» هو المعنى، ويقولون: «يوشع رُدَّت له الشمسُ لَمَّا أمرها فأطاعت أمره، وهل تُردُّ الشمس إلاَّ لرِّبها؟!»، ويجعلون «سليمان) هو الاسم، و«آصف) هو المعنى القادر المقتدر، ويقولون: سليمانُ عَجَز عن إحضارِ عَرش بلقيس، وقَدَر عليه

آصف؛ لأن سليمان كان الصورة، وآصفُ كان المعنى القادر المقتدر، وقد قال قائلهم:

هابيلُ شَيثُ يوسفُ يوشعُ آصفُ شمعونُ الصفاحَيدرُ ويَعُدُّون الأنبياءَ والمرسلينَ واحدًا واحدًا على هذا النمط إلى زمنِ رسول اللَّه عَيَّاتُهُ، فيقولون: «محمدٌ» هو الاسم، و«علي» هو المعنى، ويُوصِّلون العَددَ على هذا الترتيب في كلِّ زمان إلى وقتنا هذا، فمن حقيقة ويُوصِّلون العَددَ على هذا الترتيب في كلِّ زمان إلى وقتنا هذا، فمن حقيقة الخطاب في الدِّين عندهم أن عليًا هو الرب، وأن محمدًا هو الحجاب، وأن سلمانَ هو الباب، وأنشد بعضُ أكابرِ رؤوسائهم وفضلائهم لنفسه في شهور سنة سَبْعمئة فقال:

أشهدُ أنْ لا إلهَ إلاَّ حَيدرةُ الأنزعُ البطينُ ولا حجابَ عليه إلاَّ محمدُ الصادقُ الأمينُ ولا طريقَ إليه إلاَّ سلمانُ ذو القوة المتينُ

ويقولون: إن ذلك على هذا الترتيب لم يزل ولا يزال، وكذلك الخمسة الأيتام، والاثنا عشر نقيبًا، وأسماؤهم مشهورة عندهم، ومعلومة من كُتبهم الخبيثة، وأنهم لا يزالون يظهرون مع الرب والحجاب والباب في كل كور ودور أبدًا سرمدًا على الدوام والاستمرار، ويقولون: إن إبليس الأبالسة هو عمر بن الخطاب ويليه في رُتبة الإبليسية أبو بكر ولا ثمان عثمان وشرقهم وأعلى رتبهم عن أقوال الملحدين وانتحال أنواع الضالين والمفسدين من فلا يزالون موجودين في كل وقت دائمًا حسما ذُكر من الترتيب، ولمذاهبهم الفاسدة شُعب وتفاصيل تَرجع إلى هذه الأصول المذكورة.

وهذه الطائفة الملعونة استولت على جانب كبير من بلاد الشام، وهم معروفون مشهورون متظاهرون بهذا المذهب، وقد حَقَّق أحوالَهم كلُّ مَن خالَطهم وعَرَفهم من عقلاء المسلمين وعلمائهم، ومن عامة الناس أيضًا في هذا الزمان؛ لأنَّ أحوالَهم كانت مستورةً عن أكثر الناس وقت استيلاء الإفرنج المخذولين على البلاد الساحلية، فلما جاءت أيام الإسلام انكشف حالُهم وظهر ضلالُهم، والابتلاء بهم كثير جداً.

فهل يجوزُ لمسلم أن يُزوِّجهم، أو يتزوَّجَ منهم؟ وهل يَحلُّ أكلُ ذبائحهم والحالةُ هذه، أم لا؟ وما حُكمُ الجُبن المعمول من إنْفحَّة ذبيحتهم؟ وما حُكم أوانيهم وملابسهم؟ وهل يجوز دفنُهم بين المسلمين، أم لا؟ وهل يجوزُ استخدامُهم في ثغورِ المسلمين وتسليمُها إليهم؟ أم يجبُ على وليِّ الأمر قَطعُهم واستخدامُ غيرهم من رجال المسلمين الكفاة، وهل يأثمُ إذا أخَّر طَردَهم؟ أم يجوزُ له التمهُّل مع أنَّ في عزمه ذلك؟ وإذا استَخدَمَهم وأَقْطَعَهم أو لم يُقطِعُهم، هل يجوزُ له صَرفُ أموال بيت المال عليهم، وإذا صَرَفها وتأخَّر لبعضهم بقيةٌ من معلومه المسمَّى، فأخَّره وليَّ الأمر عنه وصَرَفه على غيرِه من المسلمين أو المستحقِّين، أو أرصده لذلك: هل يجوزُ له فعلُ هذه الصور؟ أم يجبُ عليه؟ وهل دماءُ النصيرية المذكورين مباحةً وأموالُهم حلال، أم لا؟ وإذا جاهَدهم وليُّ الأمر - أيَّده اللَّه تعالى - بإخماد باطلهم، وقَطْعِهم من حصون المسلمين، وحَذَّر أهلَ الإسلام من مناكحتهم، وأكل ذبائحهم، وألزَمَهم بالصوم والصلاة، ومُنَعهم من إظهار دينهم الباطل وهم الذين يَلُونه من الكفار: هل ذلك أفضلُ وأكثرُ أجرًا من التصدِّي والترصَّدِ لقتالِ التتار في بلادهم وهدم بِلاد «سيس» وديارِ الإفرنج

على أهلها؟ أم هذا أفضلُ من كونه يجاهدُ النُّصيريَّةَ المذكورين مرابطًا؟ ويكونُ أجرُ من رابط في الثغور على ساحل البحر خشية قصد الفرنج أكبر، أم هذا أكبرُ أجرًا؟ وهل يجبُ على من عَرف المذكورين ومذاهبهم أن يُشهر أمرَهم ويساعدَ على إبطال باطلهم وإظهار الإسلام بينهم، فلعلَّ اللَّه تعالى أن يَهدي بعضهم إلى الإسلام، وأن يجعلَ من ذُريتهم وأولادهم مسلمين بعد خروجهم من ذلك الكفر العظيم، أم يجوزُ التعافلُ عنهم والإهمال؟ وما قدرُ المجتهد على ذلك، والمجاهد فيه، والمرابط له والملازم عليه، ولتبسطوا القول في ذلك مثابين مأجورين - إن شاء اللَّه تعالى -، إنه على كل شيء قدير، وحسبنا اللَّه ونعم الوكيل؟ (١)

## \* فأجاب شيخُ الإِسلام تقيُّ الدين أبو العباس أحمد بن تيمية :

الحمدُ للله رب العالمين، هؤلاء القومُ المسمّون بالنصيرية هم وسائرُ أصنافِ القرامطة الباطنية أكفرُ من اليهود النصاري، بل وأكفرُ من كثيرٍ من المشركين، وضررُهم على أمة محمد على أعظمُ من ضررِ الكفار المحاربين مثل كفارِ التتار والفرنج وغيرهم؛ فإن هؤلاء يتظاهرون عند جُهّال المسلمين بالتشيع، وموالاة أهل البيت، وهم في الحقيقة لا يؤمنون باللّه ولا برسوله ولا بكتابِه، ولا بأمرٍ ولا نهي، ولا ثوابٍ ولا عقاب، ولا جنة ولا نار، ولا بأحدٍ من المرسلين قبلَ محمد عَلَيْهُ، ولا بِملّةٍ من الملل السالفة، بل يأخذون كلامَ اللّه ورسولِه المعروف عند علماء المسلمين يتأوّلونه على أمورٍ يفترونها، كلامَ اللّه ورسولِه المعروف عند علماء المسلمين يتأوّلونه على أمورٍ يفترونها،

<sup>(</sup>١) هذا سؤال الشيخ العلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن محمود بن مري الشافعي - رحمه اللَّه ـ الشيخ الإسلام ابن تيمية . . انظر «النصيرية طغاة سورية» أصدرتها دار الإفتاء بالرياض ، وانظر «طائفة النصيرية» هامش (ص١٢٧).

يَدُّعون أنها علمُ الباطن، من جنس ما ذكره السائل، ومِن غير هذا الجنس، فإنه ليس لهم حدُّ محدود فيما يدَّعونه من الإلحاد في أسماء اللَّه تعالى وآياته، وتحريف كلام اللَّه تعالى ورسوله عن مواضعه؛ إذ مقصودُهم إنكارُ الإيمانِ وشرائع الإسلام بكلِّ طريقٍ، مع التظاهُرِ بأنَّ لهذه الأمورِ حقائقَ يعرفونها من جنس ما ذَكر السائل، ومِن جنس قولهم: إن «الصلوات الخمس» معرفة أسرارهم، و«الصيام المفروض» كتمانُ أسرارهم، و«حج البيت العتيق» زيارةُ شيوخهم، وأن «يداً أبي لهب» هما أبو بكر وعمر، وأن «النبأ العظيم» والإمام المبين هو عليُّ بن أبي طالب، ولهم في معاداة الإسلام وأهله وقائعُ مشهورةٌ وكُتب مصنَّفة، فإذا كانت لهم مُكْنةٌ سفكوا دماءَ المسلمين؛ كما قَتَلُوا مرةً الحُجَّاجَ وألقَوهم في بئر زمزم، وأخذوا مرةً الحَجَرَ الأسود وبَقى عندهم مُدةً، وقَتَلوا من علماء المسلمين ومشايخهم ما لا يُحصِي عددَه إلاَّ اللَّه تعالى، وصنَّفوا كتبًا كثيرةً مما ذكره السائلُ وغيره، وصنَّف علماءُ المسلمين كتبًا في كشف أسرارهم وهَتك أستارهم، وبيَّنوا فيها ما هم عليه من الكُفر والزندقة والإلحاد، الذي هم به أكفرُ من اليهود والنصارئ، ومِن براهمةِ الهندِ الذين يعبُدون الأصنام. . وما ذكره السائلُ في وصفهم قليلٌ من الكثير الذي يعرفُه العلماء في وصفهم.

ومن المعلوم عندنا أن السواحل الشامية إنما استولى عليها النصاري من جهتهم، وهم دائمًا مع كلِّ عدوِّ للمسلمين، فهم مع النصاري على المسلمين، ومن أعظم المصائب عندهم فتح المسلمين للسواحل، وانقهار النصاري، بل ومن أعظم المصائب عندهم انتصار المسلمين على التتار، ومن أعظم أعطم أعيادهم إذا استولى - والعياذ باللَّه تعالى - النصاري على ثغور

المسلمين، فإن ثغور المسلمين ما زالت بأيدي المسلمين، حتى جزيرة «قبرص» يسَّر اللَّه فتحها عن قريب، وفَتَحها المسلمون في خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان وطفي فتَحها معاوية بن أبي سفيان إلى أثناء المئة الرابعة.

فهؤلاء المحادُّون للّه ورسوله كثروا حينئذ بالسواحل وغيرها، فاستولئ النصارئ على الساحل، ثم بسببهم استولوا على «القدس الشريف» وغيره؛ فإن أحوالَهم كانت من أعظم الأسباب في ذلك، ثم لما أقام اللّه ملوك المسلمين المجاهدين في سبيل اللّه تعالى كنُور الدين الشهيد، وصلاح الدين وأتباعهما، وفتحوا السواحل من النصارئ، وممن كان بها منهم، وفتحوا - أيضًا - أرض مصر، فإنهم كانوا مُستَوْلين عليها نحو مئتي سنة، واتّفقوا هم والنصارئ، فجاهدهم المسلمون حتى فتتحوا البلاد، ومن ذلك التاريخ انتشرت دعوة الإسلام بالديار المصرية والشامية.

ثم إنَّ التتارَ ما دَخلوا بلادَ الإسلام وقتلوا خليفة بغداد وغيرَه من ملوك المسلمين إلاَّ بمعاونتهم ومؤازرتهم؛ فإن منجِّم هولاكو الذي كان وزيرهم، وهو «النصير الطوسي» ـ كان وزيراً لهم به «الألموت»، وهو الذي أمر بقتل الخليفة وبولاية هؤلاء.

ولهم ألقابُ معروفة عند المسلمين، تارةً يُسمَّون «الملاحدة»، وتارةً يُسمَّون «الملاحدة»، وتارةً يُسمَّون «القرامطة»، وتارةً يُسمَّون «الباطنية»، وتارةً يُسمَّون «الخُرَّميَّة»، وتارةً يسمَّون «الخُرَّميَّة»، وتارةً يسمَّون «المحمرة»، وهذه الأسماء منها ما يَعُمُّهم، ومنها ما يخصُّ بعض أصنافهم، كما أن «الإسلام والإيمان» يعمُّ المسلمين، ولبعضهم اسم يخصه: إما

لِنَسَبٍ، وإما لمذهب، وإما لبلد، وإما لغير ذلك.

وشرحُ مقاصدِهم يطول، وهم كما قال العلماء فيهم: "ظاهرُ مذهبِهم الرفضُ، وباطنه الكفرُ المحض"، وحقيقةُ أمرِهم: أنهم لا يؤمنون بنبي من الأنبياء والمرسلين؛ لا بنوح، ولا إبراهيم، ولا موسى، ولا عيسى، ولا محمد ـ صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ـ، ولا بشيء من كتب الله المنزَّلة؛ لا التوراة، ولا الإنجيل، ولا القرآن، ولا يُقرُّون بأن للعالم خالقًا خكقه، ولا بأن له دينًا أمر به، ولا أن له دارًا يَجزِي الناسَ فيها على أعمالِهم غيرَ هذه الدار.

وهم تارةً يبنُون قولَهم على مذاهب الفلاسفة الطبيعيين أو الإلهيين، وتارةً يَبنُونه على قول المجوس الذين يعبُدون النور، ويضمُّون إلى ذلك الرفض .

ويحتجُّون لذلك من كلام النبوات، إمَّا بقول مكذوب ينقلُونه، كما ينقلُون عن النبي عَيِّكِمُ أنه قال: «أولَ ما خَلَق اللَّه العقلُ»، والحديث موضوعٌ باتفاق أهل العلم بالحديث، ولفظه: «إن اللَّه لما خلق العقل، قال له: أقبِلْ، فأقبل. فقال له: أدبِرْ، فأدبر»(۱) ، فيُحرِّفون لفظه فيقولون: «أولُ ما خلق اللَّه العقل»، ليوافقوا قولَ المتفلسفة أتباع أرسطو في أن أول الصادرات عن اللَّه العقل»، ليوافقوا قولَ المتفلسفة أتباع أرسطو في أن أول الصادرات عن واجب الوجود هو العقل، وإما بلفظ ثابت عن النبي عَلَيْكُ فيُحرِّفونه عن مواضعه كما يصنع أصحاب «رسائل إخوان الصفا» ونحوهم، فإنهم من أئمتهم.

وقد دخل كثير من باطلهم على كثير من المسلمين وراج عليهم، حتى صار ذلك في كتب طوائف من المنتسبين إلى العلم والدين، وإن كانوا لا يوافقونهم على أصل كفرهم؛ فإنَّ هؤلاء لهم في إظهار دعوتهم الملعونة التي يُسمُّونها «الدعوة الهادية» درجات متعددةً، ويُسمُّون النهاية «البلاغ الأكبر والناموس الأعظم»، ومضمون البلاغ الأكبر جَحْدُ الخالق تعالى، والاستهزاء به، وبمن يُقرُّ به، حتى قد يكتبُ أحدُهم اسمَ اللَّه في أسفل رجله، وفيه - أيضًا - جَحدُ شرائعه ودينه وما جاء به الأنبياء، ودعوى أنهم كانوا من جنسهم طالبين للرئاسة، فمنهم من أحسن في طلبها، ومنهم من أساء في طلبها حتى قُتل، ويجعلون محمدًا وموسى من القسم الأول، ويجعلون المحمدًا وموسى من القسم الأول، ويجعلون المستهزاء بالصلاة، والزكاة والصوم، والحج، ومن تحليل نكاح ذوات المحارم، وسائر الفواحش، ما يطول وصفه.

ولهم إشاراتٌ ومخاطباتٌ يَعرفُ بها بعضُهم بعضًا، وهم إذا كانوا في بلاد المسلمين التي يكثُر فيها أهلُ الإيمان فقد يَخفَون على مَن لا يعرفُهم، وأما إذا كثروا فإنه يعرفُهم عامةُ الناس ـ فضلاً عن خاصَّتهم ـ.

وقد اتَّفق علماءُ المسلمين أن هؤلاء لا تجوزُ مناكحتهم، ولا يجوزُ أن ينكح الرجلُ مولاتِه منهم، ولا يتزوج منهم امرأة، ولا تُباح ذبائحهم.

وأما «الجبن المعمول بإنْفِحَتهم»، ففيه قولان مشهوران للعلماء، كسائر إنْفِحَة المبية، وكإنْفحَة ذبيحة المجوس وذبيحة الفرنج الذين يقال عنهم: إنهم لا يُذكُّون الذبائح، فمذهب أبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين : أنه يَحِلُ هذا الجبن؛ لأن إنْفِحَة الميتة طاهرة على هذا القول؛ لأنَّ الإنْفِحَة لا

تموتُ بموت البهيمة، وملاقاةُ الوعاء النجس في الباطن لا ينجس.

ومذهبُ مالك والشافعيِّ وأحمد في الرواية الأخرى -: أن هذا الجبن نجس؛ لأن الإنفحَّة عند هؤلاء نجسة؛ لأنَّ لبنَ الميتة وإنفحَّها عندهم نجس. ومَن لا تؤكلُ ذبيحته فذبيحته كالميتة، وكلُّ من أصحابِ القولَين يحتجُّ بآثارٍ ينقلُها عن الصحابة، فأصحابُ القول الأول نقلوا أنهم أكلوا جبن المجوس، وأصحابُ القول الثاني نقلوا أنهم أكلوا ما كانوا يظنون أنه من جُبنِ النصارى، فهذه مسألةُ اجتهاد؛ للمقلِّد أن يُقلِّد مَن يُفتي بأحدِ القولين.

وأما «أوانيهم وملابسهم»، فكأواني المجوس وملابس المجوس، على ما عُرف من مذاهب الأئمة، والصحيحُ في ذلك أن أوانيهم لا تُستعمل إلا بعد غسلها؛ فإن ذبائحهم ميتة، فلا بدَّ أن يصيب أوانيهم المستعملة ما يطبخونه من ذبائحهم فتنجُس بذلك، فأمًّا الآنية التي لا يغلبُ على الظن وصولُ النجاسة إليها، فتُستعمل من غيرِ غَسْلٍ كآنية اللبن التي لا يضعُون فيها طبيخهم، أو يغسلونها قبلَ وضع اللبن فيها، وقد توضًا عمرُ بن الخطاب والله من جرَّة نصرانية، فما شكَّ في نجاسته لم يُحكم بنجاسته بالشك.

ولا يجوزُ دفنُهم في مقابر المسلمين، ولا يُصلَّىٰ علىٰ مَن مات منهم، فإن اللَّه ـ سبحانه وتعالى ـ نهى نبيَّه ﷺ عن الصلاة على المنافقين، كعبداللَّه ابن أبي، ونحوه، وكانوا يتظاهرون بالصلاة والزكاة والصيام والجهاد مع المسلمين، ولا يُظهرون مقالةً تخالفُ دينَ الإسلام، لكن يُسرُّون ذلك، فقال اللَّه تعالىٰ : ﴿ وَلا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَد مِنْهُم مَّاتَ أَبَدًا وَلا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ

كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [النوبة: ٨٤]، فكيف بهؤلاء الذين هم مع الزندقة والنفاق ليُظهرون الكفر والإلحاد.

وأما استخدام مثل هؤلاء في ثغور المسلمين أو حُصونهم أو جُندهم، فإنه من الكبائر، وهو بمنزلة من يستخدم الذئاب لرعي الغنم، فإنهم من أغش الناس للمسلمين ولولاة أمورهم، وهم أحرص الناس على فساد المملكة والدولة، وهم شرٌ من المخامر الذي يكون في العسكر؛ فإن المخامر قد يكون له غَرضٌ، إما مع أمير العسكر، وإما مع العدو، وهؤلاء مع الملّة ونبيّها ودينها، وملوكها، وعلمائها، وعامّتها، وخاصّتها، وهم أحرص الناس على تسليم الحصون إلى عدو المسلمين، وعلى إفساد الجند على ولي الأمر، وإخراجهم عن طاعته.

والواجبُ على ولاة الأمور قَطعُهم من دواوينِ المقاتلة، فلا يُتركون في ثَغر، ولا في غير ثغر؛ فإنَّ ضَررهم في الثغرِ أشد، وأن يُستخدم بدلَهم من يُحتاجُ إلى استخدامه من الرجال المأمونين على دينِ الإسلام، وعلى النُّصح للَّه ورسوله، ولأئمَّة المسلمين وعامتهم، بل إذا كان وليُّ الأمرِ لا يَستخدمُ مَن يَغُشُّهُ وإن كان مسلمًا من فكيف بمن يَغُشُّ المسلمين كلَّهم؟!.

ولا يجوزُ له تأخيرُ هذا الواجب مع القُدرة عليه، بل أيَّ وقتٍ قَدَر على الاستبدال بهم وجب عليه ذلك.

وأما إذا استُخدموا وعَمِلوا العملَ المشروطَ عليهم، فلهم إمَّا المسمَّى، وإمَّا أُجْرةُ المِثْل؛ لأنهم عُوقدوا على ذلك، فإن كان العقدُ صحيحًا وجب المسمَّى، وإن كان فاسدًا وجبت أُجرةُ المِثل، وإن لم يكن استخدامُهم من

جنس الإجارة اللازمة، فهي من جنس الجعالة الجائزة، لكن هؤلاء لا يجوزُ استخدامُهم، فالعقدُ عقدٌ فاسد، فلا يستحقُّون إلا قيمة عملِهم، فإن لم يكونوا عملوا عملاً له قيمة، فلا شيء لهم، لكن دماؤهم وأموالهم مباحة.

وإذا أظهروا التوبة ففي قبولها منهم نزاعٌ بين العلماء، فمَن قَبِل توبتَهم إذا التزموا شريعة الإسلام أقرَّ أموالَهم عليهم، ومَن لم يَقبَلُها لم تُنقل إلى ورَثَتهم مِن جنسهم، فإن مالَهم يكون فيئًا لبيت المال؛ لكنَّ هؤلاء إذا أُخذوا فإنهم يظهرون التوبة؛ لأن أصلَ مذهبِهم «التقيَّة» وكتمانُ أمرهم، وفيهم مَن يَعرف، وفيهم مَن قد لا يعرف.

فالطريقُ في ذلك أن يُحتاطَ في أمرهم، فلا يُتركون مجتمعين، ولا يُمكّنون من حَملِ السلاح، ولا أن يكونوا من المقاتلة، ويُلزَمون شرائع الإسلام، من الصلوات الخمس، وقراءة القرآن، ويُترك بينَهم مَن يُعلِّمُهم دينَ الإسلام، ويُحال بينهم وبين معلِّمهم.

فإن أبا بكر الصديق وطي وسائر الصحابة لَمَّا ظهروا على أهل الردَّة، وجاؤوا إليه، قال لهم الصديق: «اختاروا: إما الحرب المُجلية، وإما السلّم المخزية. قالوا: يا خليفة رسول اللَّه، هذه الحربُ المُجلية قد عرفناها، فما السلّم المخزية. قال: تَدُون قتلانا، ولا نَدي قتلاكم، وتشهدُون أن قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار، ونَقْسمُ ما أصبنا من أموالكم، وتردُّون ما أصبتم من أموالنا، وتُنزعُ منكم الحَلْقةُ والسلاح، وتُمنعون من ركوب الخيل، وتُتركون تتبعون أذناب الإبل حتى يُري اللَّهُ خليفة رسوله والمؤمنين أمرًا بعد ردَّتكم». فوافقه الصحابة على ذلك، إلا في تضمين قتلى المسلمين، فإنَّ ردَّتكم». فوافقه الصحابة على ذلك، إلا في تضمين قتلى المسلمين، فإنَّ

عمر بن الخطاب وطي قال له: «هؤلاء قُتلوا في سبيل الله، فأجورُهم على الله»، يعني: هم شهداء، فلا دية لهم، فاتفقوا على قول عمر في ذلك.

وهذا الذي اتَّفق الصحابة عليه هو مذهب أئمة العلماء، والذي تنازعوا فيه تنازع فيه العلماء، فمذهب أكثرهم أنَّ مَن قَتَله المرتدُّون المجتمعون المحاربون لا يُضمَّن، كما اتفقوا عليه آخراً، وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين، ومذهب الشافعيِّ وأحمد في الرواية الأخرى هو القول الأول.

فهذا الذي فَعله الصحابة بأولئك المرتدين بعد عودهم إلى الإسلام يفعل بمن أظهر الإسلام والتُهمة ظاهرة فيه، فيمنع أن يكون من أهل الخيل والسلاح والدّرع التي تلبسها المقاتلة، ولا يُترك في الجند مَن يكون يهوديًّا ولا نصرانيًّا. ويُلزمَون شرائع الإسلام حتى يَظهر ما يفعلونه من خير أو شر، ومَن كان من أئمة ضلالهم وأظهر التوبة أخرج عنهم، وسُيِّر إلى بلاد المسلمين التي ليس لهم فيها ظهور، فإما أن يَهديه الله تعالى، وإما أن يموت على نفاقه من غير مضرة للمسلمين.

ولا ريب أن جهاد هؤلاء وإقامة الحدود عليهم من أعظم الطاعات وأكبر الواجبات، وهو أفضل من جهاد من لا يُقاتِلُ المسلمين من المشركين وأهل الكتاب؛ فإن جهاد هؤلاء من جنس جهاد المرتدين، والصديق وسائر الصحابة بدؤوا بجهاد المرتدين قبل جهاد الكفار من أهل الكتاب؛ فإن جهاد الصحابة مؤلاء حُفظ لَمّا فتح من بلاد المسلمين، وأن يدخل فيه من أراد الخروج عنه، وجهاد من لم يقاتلنا من المشركين وأهل الكتاب من زيادة إظهار الدين. وخفظ رأس المال مقدّم على الربح.

وأيضًا: فضررُ هؤلاء على المسلمين أعظمُ من ضررِ أولئك، بل ضررُ هؤلاء من جنسِ ضررِ من يقاتلُ المسلمين مِن المشركين وأهل الكتاب، وضررُهم في الدين على كثيرٍ من الناس أشدُّ من ضرر المحاربين من المشركين وأهل الكتاب.

ويجبُ على كلِّ مسلم أن يقومَ في ذلك بحسب ما يَقدرُ عليه من الواجب، فلا يحلُّ لأحدٍ أن يكتم ما يعرفُه من أخبارهم، بل يُفشيها ويُظهِرُها ليعرفَ المسلمونَ حقيقةَ حالِهم، ولا يَحلُّ لأحد أن يعاونَهم على بقائهم في الجُند والمستخدَمين، ولا يحلُّ لأحد السكوتُ عن القيام عليهم بما أمر الله به ورسوله، ولا يَحلُّ لأحدٍ أن يَنهى عن القيام بما أمرَ الله به ورسوله؛ فإن هذا من أعظم أبواب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد في سبيل الله تعالى، وقد قالَ الله تعالى لنبيه على الله النبي عن النبي عن المنكر عن الكفار والمنافقين واعْلُظْ عَلَيْهِمْ الله النبي النبيه على النبي المنافقين.

والمعاوِنُ على كفّ شرّهم وهدايتهم ـ بحسب الإمكان ـ له من الأجرِ والثوابِ ما لا يعلمُه إلا اللّه تعالى؛ فإن المقصود بالقصد الأول هو هدايتُهم، كما قال اللّه تعالى: ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران: هدايتُهم، كما قال اللّه تعالى: ﴿ كُنتُم خير الناس للناس، تأتون بهم في القيود والسلاسل حتى تُدخلوهم الإسلام»، فالمقصود بالجهاد، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر: هداية العباد لمصالح المعاش والمعاد بحسب الإمكان، فمن هداه اللّه سَعِد في الدنيا والآخرة، ومَن لم يَهْتَد كُفّ اللّه ضررَه عن غيره.

- ومعلومٌ أن الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو أفضلُ الأعمال، كما قال ﷺ: «رأسُ الأمرِ الإسلام، وعمودُه الصلاة، وذُروةُ سنامه الجهادُ في سبيل اللَّه تعالى».
- وفي «الصحيح» عنه ﷺ أنه قال: «إن في الجنة لَمَنَةَ درجة ما بين الدرجة إلى الدرجة إلى الدرجة إلى الأرض، أعدَّها اللَّه ـ عز وجل للمجاهدين في سبيله»(١).
- وقال عَلَيْهِ: «رباطُ يوم وليلة في سبيل اللَّه خيرٌ من صيام شهر وقيامه، ومَن مات مرابطًا مات مجاهدًا، وجَرى عليه عَمَلُه، وأُجرِي عليه رزقُه من الجنة، وأَمن الفتنة»(٢).
- \* والجهاد أفضل من الحج والعمرة، كما قال تعالى: ﴿ أَجَعَلْتُمْ سَقَايَةً الْحَاجِ وَعَمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيُومِ الآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لاَ يَسْتَوُونَ عِندَ اللَّهِ وَاللَّهُ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿ وَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ عَندَ اللَّهِ وَالنَّهُ مَن اللَّهُ عَندَهُ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِندَ اللَّهِ وَالْوَلْ وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِندَ اللَّهِ وَأَوْلَئكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿ وَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عِندَهُ أَعْلَمُ اللَّهُ وَرَضُوانِ وَجَنَّاتِ لَهُمْ وَأُولِئكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿ وَلَي اللَّهُ عَندَهُ أَبُورُ عَظِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٩ وأولاء عَلي مُقيمٌ ﴿ وَاللهِ مَا اللّهُ عَندَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٩ العالمين، وصلاته وسلامه على خير خلقه سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين (١٠) .

<sup>(</sup>١) رواه البخاري في «الجهاد» (٢٧٩٠) عن أبي هريرة.

<sup>(</sup>٢) رواه مسلم في «الإمارة» (١٦/١٩/٣).

<sup>(</sup>٣) «مجموع فتاوي ابن تيمية» (٣٥/ ٨٩-٩٧).

☐ وسُئِل ـ رحمه اللّه تعالى ـ عن «الدُّرزية» و «النُّصيرية»: ما حُكمهم؟.

فأجاب: "هؤلاء "الدرزية" و"النصيرية" كفَّارٌ باتفاق المسلمين، لا يَحلُّ أكلُ ذبائحهم، ولا نكاحُ نسائهم، بل ولا يُقرُّون بالجزية؛ فإنهم مرتدُّون عن دين الإسلام، ليسوا مسلمين، ولا يهود، ولا نصارى، ولا يُقرُّون بوجوبِ الصلوات الخمس، ولا وجوبِ صوم رمضان، ولا وجوب الحج، ولا تحريم ما حرَّم اللَّهُ ورسولُه من الميتة والخمر وغيرهما. وإن أظهروا الشهادتين مع هذه العقائد فهم كفَّارٌ باتفاق المسلمين.

فأما «النصيرية» فهم أتباعُ أبي شعيب «محمد بن نُصير»، وكان من الغلاة الذين يقولون: «إن عليًّا إله»، وهم ينشدون:

أشهد ألا اله إلا عليه إلا محمد الصادق الأمين ولا حجاب عليه إلا محمد الصادق الأمين ولا طريق إليه إلا سلمان ذو القوة المتين

وأما «الدرزية» فأتباع «هشتكين الدُّرزي»، وكان من موالي الحاكم»، أرسله إلى أهل وادي تَيم اللَّه بن ثعلبة، فدعاهم إلى إلاهيَّة «الحاكم»، ويُسمُّونه «الباري، العلام»، ويحلفون به، وهم من الإسماعيلية القائلين بأن محمد بن إسماعيل نَسخ شريعة محمد بن عبداللَّه، وهم أعظم كفرًا من الغالية، يقولون بقِدم العالم، وإنكار المعاد، وإنكار واجبات الإسلام ومحرَّماته، وهم من القرامطة الباطنية الذين هم أكفرُ من اليهود والنصارئ ومشركي العرب، وغايتُهم أن يكونوا «فلاسفة» على مذهب أرسطو وأمثاله، أو «مجوسًا». وقولُهم مركَّبٌ من قولِ الفلاسفة والمجوس وأمثاله، أو «مجوسًا».

ويظهرون التشيُّع نفاقًا . . واللَّه أعلم»(١) .

\* وقال شيخُ الإسلام ـ رحمه اللّه ـ ردًّا على طوائف من «الدروز»:

"كُفرُ هؤلاء مما لا يَختلفُ فيه المسلمون، بل مَن شكَّ في كُفرهم فهو كافرٌ مثلُهم، لا هم بمنزلة أهل الكتاب ولا المشركين، بل هم الكَفَرةُ الضالُون فلا يُباحُ أكلُ طعامهم، وتُسبى نساؤهم، وتؤخذُ أموالُهم، فإنهم زنادقة مرتدُّون لا تُقبل توبتُهم، بل يُقتلون أينما ثُقفوا، ويُلعنون كما وصفوا، ولا يجوزُ استخدامُهم للحراسة والبوابة والحفاظ، ويجبُ قتلُ علمائهم وصلحائهم لئلاَّ يُضلُّوا غيرَهم، ويحرمُ النومُ معهم في بيوتهم، ورفقتُهم، والمشي معهم، وتشييعُ جنائزهم إذا عُلم موتُهم، ويحرمُ على ولاة أمور المسلمين إضاعةُ ما أمر اللَّهُ من إقامة الحدود عليهم بأي شيءٍ يراه المقيم لا المقام عليه . واللَّه المستعان وعليه التكلان»(۱) .

## \* الخَرْميَّة ـ لعنهم اللَّه ـ:

☑ قال عبدُالقاهر البغدادي في «الفرق بين الفِرَق»: «زَعَمت الخَرْميَّةُ
 أن الرسلَ تَتْرَىٰ لا آخِرَ لهم»(٣) .

فهم يُكذِّبون صريحَ القرآن في وصفِ رسول اللَّه ﷺ بأنه ﴿ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ﴾ [الاحزاب: ٤٠].

وصَدَق اللَّه ورسوله، وكَذَب الدجَّالون المرتدُّون.

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٥٥/ ٩٨).

<sup>(</sup>٢) «مجموع فتاوي ابن تيمية» (٥٦/ ٩٨ ـ ٩٩).

<sup>(</sup>٣) «الفرق بين الفرق».

# \* المُقَنَّع الخُراسانيُّ الزِّنديق ـ لعنه اللَّه ـ:

□ قال الحافظُ ابن كثير في «البداية والنهاية» في أحداث سَنَة إحدى وستِّين ومئة (١٦١هـ): «وفيها خرج رجلٌ يُقال له: «المُقَنَّع» بُخراسانَ في قرية مِن قُرَىٰ «مَرْوَ»، وكان يقول بالتناسخ، واتّبَعه على ضَلاَلته، خَلْقٌ كثيرٌ، فجهَّز له المهديُّ عِدَّةً من أُمرائه، وأنفَذَ إليه جيوشًا كثيرةً، منهم مُعاذُ ابنُ مسلمٍ أميرُ خراسان، فكان مِن أمره وأمرهم ما سنذكره»(١).

وستين ومئة (١٦٣هـ) (١) : (فيها حُصِر (الْمَقَنَّع) الزِّنديقُ الذي كان قد نبغ وستين ومئة (١٦٣هـ) (١) : (فيها حُصِر (الْمَقَنَّع) الزِّنديقُ الذي كان قد نبغ بخُراسان وقال بالنتاسخ، واتَّبعه على جَهَالته وضَلالته خَلْقٌ من الطَّغَامِ وسُفَهاء الأنام، والسَّفلَة من العَوامِّ، ومنعوه من الجنود في ذلك العام (١) فلما كان في هذه السَّنَة لجأ إلى قَلْعَة كَشِّ، فحاصرَه سعيدُ الحَرشيُّ، فألح عليه في الحصار، فلما أحسَّ بالغلَبة تَحسَّى سُمًّا وسَمَّ نساءَه، فماتوا جميعًا عليه م لعائن اللَّه، ودخل الجيشُ الإسلاميُّ قَلْعَته، فاحتزُّوا رأسه، وبعثوا بها إلى المهديِّ، وكان المهديُّ حين جاءه رأسُ المُقَنَّع بحلب».

قال ابن خَلِّكان(٥) : «اللَّقَنَّعُ الخراساني: قيل: اسمُه «عَطاءٌ»،

<sup>(</sup>۱) «البداية و النهاية» (۱۳/ ٤٨٩).

<sup>(</sup>۲) انظر «تاريخ الطبري» (۸/ ۱۶۶ ـ ۱۶۹)، و«الكامل» (٦/ ٦٠ ـ ٦٢)، و«المنتظم» (٨/ ٢٦٣ ـ ٢٦)، و«المنتظم» (٨/ ٢٦٣ ـ ٢٦٥).

<sup>(</sup>٣) المقصود عام (١٦١هـ).

<sup>(</sup>٤) «وفيات الأعيان» (٣/ ٢٦٣ ـ ٢٦٥).

وقيل: «حكيم»، والأول أشهر، وكان أوّلاً قَصّاراً (۱) ، ثم ادّعنى الربوبية، مع أنه كان أعْور قبيح المنظر، وكان يتّخذ له وَجْها من ذهب، واتّبعه على جَهالَتِه خَلْقٌ كثيرٌ مِن الجَهلة، وكان يُرِي الناس قمراً يُرى من مسيرة شهريْن، ثم يغيب، فعظُم اعتقادُهم فيه، ومنَعُوه بالسّلاح، وكان يزْعُمُ له لعنه الله، وتعالى عمّا يقول الظالمون عُلُوًّا كبيراً - أَنَّ الله ظهر في صورة آدم، ولهذا سَجدت له الملائكة، ثم في نوح، ثم في الأنبياء واحداً فواحداً، ثم تحوّل إلى أبي مسلم الخُراساني، ثم تحوّل إليه، ولما حاصره المسلمون في قلعته التي كان جَدَّدَها بناحية «كَشِّ» ممّا وراء النهر، ويُقال لها: سَنَامٌ، سَقَى نساءَه وأهله سُمًا، وتَحسَّى هو أيضًا منه، فماتوا كلهم لعنهم الله أجمعين من واستحوذ المسلمون على حواصله وأمواله كلها».

□ قال الرازي عن «المقنَّع»: «إنه ادَّعنى بعدُ ـ أي: بعد أبي مسلم الخراساني ـ النُّبُوِّة، فعَظمُ أمرُه، واجتمع عليه خلَقٌ كثير، ثم ادَّعنى الألوهيَّة»(٢٠).

### \* مُدَّعو النُّبُوَّة من زُعماء البابيَّة:

\* المِرْزَة على محمد (الباب) الشيرازي زعيم البابية:

المِرزة علي محمد الشِّيرازي المُلَقَّب بالباب، مُنشِئ «البابية»، وعميلُ روسيا الصليبيَّة (آنذاك)، مُدَّعي النُّبُوَّة ثم الربوبية. . أيُّ كذب وخرافة وسخافة وتفاهة وسفاهة وبلادة انطوى عليها عقلُ ذلك القزم المأفون!! .

<sup>(</sup>١) القصَّار: المُبيِّض للثياب (ق ص ر).

<sup>(</sup>٢) «اعتقادات فرق المشركين» للرازي (ص٧٦) ـ طبع مصر .

وُلد هذا الملعونُ به «شيراز» في أول المحرم سنة ١٢٣٥هـ الموافق ٢٠ أكتوبر سنة ١٨٦٩م من بيت يَدَّعي زورًا الانتسابَ إلى البيت النبويِّ، وهذا كذب ظاهر، فلقب «المرزة» لا يُطلَق على من ينتسب إلى أهل بيت النبوة.

تلقّی هذا المأفونُ دیانتَه من طائفة «الشیخیّة» إحدیٰ الطوائف الشیعیة الغُلاة التي أحدثها الشیخُ أحمد الإحسائي المتوفی سنة ۱۲٤٢هـ الغُلاة التي أحدثها الشیخ أحمد الإحسائي المتوفی عام ۱۲۵۹هـ (۱۸۲۹م)، وروَّجها تلمیذُه کاظمُ الرشتي المتوفي عام ۱۲۵۹ تلامدة الرشتي»، وکان من تلامدة الرشتي البارزین، وکان الرشتي یُکرِّم الشیرازیَّ ویُجلُّه، وفي حیاة الرشتي بدأ هذا الملعونُ یقول للخاصة: «إنه سیکونُ المهدي المعهود والموعود، بَیْد أن الوقت المناسب لهذه الدعویٰ لم یأت بعدُ، وکان فی مجالس الرشتي التي یُظهرُ فیها کلَّ الحفاوة بالشیرازی، ویجعلُ کلَّ مجالس الرشتي التي یُظهرُ فیها کلَّ الحفاوة بالشیرازی، ویجعلُ کلَّ الحاضرین یظنُون أنه الموعودُ، وأنه القائم المنتظرَ .

وكان هناك في تلك المجالس جاسوس روسي «كنياز دالغوركي» المتظاهر باسم الشيخ «عيسى النكراني»، يبحث عن عميل يستعمله للتفرقة بين المسلمين وتوهين قواهم وتشتيت شملهم، فكان هو الحائز الآخر على مراده ومرامه، ولقد نَشر هذا الجاسوس مدكراته باسم «مُذكرات دالغوركي» في مجلة روسية «الشرق» عام ١٩٢٤م بعد زوال القيصرية وانقلاب «بالشويك»، ذكر فيها تلك الحوادث والوقائع بالتفصيل، وأنه كيف دَفَع هذا الغرا المأفون إلى المهدوية، ومنها إلى الرسالة والربوبية!!.

◘ وبحسب الخُطَّة المرسومة ـ التي أُحْكِمَتَ خيوطُها مِن قَبْل في

كربلاء ـ ، أعلن الشيرازيُّ سنة ١٢٢٦هـ في ٥ جُمادى الأولى الموافق ٢٣ مارس ١٨٨٤م ـ «أنه الباب المُوصِّل إلى الإمام الغائب المنتظرِ عند الشيعة ، أن «المَلاَّ حسين البشروئي»(١) هو « باب الباب»(٢) .

وسلَّم أكثرُ «الشيخية» له بالزعامة والسيادة، واعترفوا بأنه هو الركنُ الرابعُ لهم بعد «الرشتي»، كما اجتمع حولَه ثمانية عَشَر شخصًا من كبارِ تلامذة الرشتي، وزعماء الشيخية سماهم «حروف حي»؛ لأن «ح» و«ي» يعادل الثمانية عَشَرَ من العدد بحسابِ الحروف الأبجدية، وآمَن بالباب أغلبُ «الشيخية» وتَسَمَّوا بالبابيين.

«فتلاميذ «الباب» الثمانية عشر - وبإضافة الباب عليهم يكونون تسعة عشر -، عُرفوا بحروف «الحي» وهم الذين أرسلهم الباب إلى جهات مختلفة في إيران وتركستان لنشر أخبار مجيئه وظهوره».

# \* تطاولُه على النبيّ الكريم ﷺ، وادعاؤه النُّبُوَّة:

□ وبعد ذلك تطاول هذا القزمُ على مَقامِ النبوَّة، واجترأ على رسولِ اللَّه عَلَيْ وادَّعى النبوَّة، فقال: «إنه هو النبيُّ، وإن اللَّه قد أنزل عليه كتابًا يسمَّى به «البيان»، وإنه المُشارُ إليه بقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الإِنسَانَ ﴿ عَلَمُهُ الْبَيَانَ ﴾ [الرحمن: ٣-٤]، والإنسانُ هو عليُّ محمد، والبيان هو هذا الكتاب المنزَّل عليه» (٣٠).

<sup>(</sup>١) أحد تلامذة الرشتي، وأحد المساهمين المخَطِّطين لهذه المؤامرة.

<sup>(</sup>٢) «نقطة الكاف» (ص١٠٦) للكاشاني «فارسي» نقلاً عن «البابية» لإحسان إلهي ظهير (ص٦٠)-إدارة ترجمان السنة بلاهور.

<sup>(</sup>٣) «دائرة المعارف» للبستاني (٥/ ٢٦) ط طهران.

وتلقب بـ «النقطة ، والنقطة العليا ، ونقطة البيان »(١) .

وما دام الناسُ أقرُّوا واعترفوا بإمكانِ حلولِ رُوحِ المهديِّ والقائم فيه ورُوحِ عليٍّ أيضًا، فأيُّ مانعٍ من أن يَحُلَّ فيه رُوحُ النبيِّ محمدٍ عَيْنَا ؟!.

الله وقال عمرُ عنايت: «وعندهم «الشيخية» الشخصيةُ الإنسانيةُ التي تُميِّزُ الأفرادَ عن بعضهم ليست أكثرَ من مجموعة صفاتٍ وأخلاقٍ، إنْ وُجدت تامةً في شخصيةٍ أخرىٰ في أيِّ زمانٍ ومكان، دَلَّت على رجوعِ الشخصيةِ السابقِ وجودُها إلى الوجود»(٢).

فلم يكتف هو الآخرُ بُرتبة دونَ رتبة ومنصب دون منصب ما دام المعطُون راضين، والمطيعون مستسلمين.

اليان، وكلانا واحد» الفارسي : «محمد ﷺ نقطة الفرقان، وأنا نقطة البيان، وكلانا واحد» (٣٠) .

وإن النبيُّ بصفته - حسب زعمه - حلَّ فيه رُوحُ الأنبياء السابقين(١٠) .

الله فحلَّ فيه أرواحُهم أيضًا: «كنتُ في يوم نوحٍ نوحًا، وفي يوم إبراهيمَ إبراهيمَ، وفي يوم موسى موسى، وفي يوم عيسى عيسى، وفي يوم محمدً محمدً محمدًا، وفي يوم (عليٍّ قبل نبيل) عليًّا، ولأكُونَنَّ في يـوم مَن

<sup>(</sup>١) «تاريخ الشعوب الإسلامية» لبروكلمان (٣/ ٢٦٥).

<sup>(</sup>٢) «العقائد» لعمر عنايت.

<sup>(</sup>٣) «البيان الفارسي» للشيرازي الباب الخامس عشر من الواحد. الواحد.

<sup>(</sup>٤) أيضًا، الباب الثالث من الواحد، الثالث.

يُظهِرُه اللَّه مَن يُظهِرُه اللَّه، وفي يوم مَن يُظهِرُه مِن بعد مَن يظهر اللَّه من بعد من يظهر اللَّه من بعد من يظهره اللَّه. . إلى آخِرِ الذي لا آخِرَ له قبل أول الذي لا أول له. . كنتُ في كلِّ ظهورٍ حُجةَ اللَّهِ على العالَمين»(١) .

□ ويقول في «البيان الفارسي»: «في كلِّ الظُّهورات من آدمَ إلى محمد وقبلَ آدمَ لم يكن مَظهرُ المشية إلاَّ نقطة البيان ذاتُ الحروف السَّبعة، إلا أنه كان طِفلاً في وقت آدم، والآن شابٌ وسيم»(۱)

□ ويقول «اسلمنت» الداعية البهائيُّ الكبير: «ولكنَّ البابَ لم يكتف بدعوة المهدويَّة، بل تلقَّب بلَقَب «النقطة الأولى»، وهذا لَقَبٌ لَقَبه المسلمون لخضرة محمد عَلَيْهُ، حتى إن الأئمَّة أنفسَهم كان يُعِدُّون لأنفسهم مقامًا بعد مقام النقطة، وكانوا يستمدُّون منها قوَّتهم وأحكامَهم، وباتخاذ هذا اللقب ادَّعى البابُ أنه من عداد كبار مؤسسي الأديان كمحمد» (٣).

□ ويقول الشيرازي في «البيان العربي» عن نفسه: «إنه ما خُلق له من كُفْءٍ وعَدلٍ، ولا شَبَهٍ، ولا قرين، ولا مثال»(؛).

□ وإن ما نَزَل عليه فهو أعظمُ وأفضلُ مَمَّا نَزَل مِن قبلُ مِن القرآنِ وغيره، «ما ينزل عليك في آخِرِيِّك أعظمُ عما نزَّلنا عليك في أوَّليك ـ كذا ـ ، فكنْ من الشاكرين، وإنَّ فَضْلَ ما نزَّلنا عليك على ما نزلنا عليك من قبلُ

<sup>(</sup>١) «التراث اليوناني» (ص٢٣٧).

<sup>(</sup>٢) «البيان الفارسي» الباب السادس عشر من الواحد، الثالث.

<sup>(</sup>٣) "بهاء اللَّه والعصر الجديد" (ص٢٤).

<sup>(</sup>٤) الباب الثالث من الواحد الرابع من البيان العربي.

كفضل القرآنِ على الإنجيل"(١).

□ ويقول حسين علي المازندراني الملقب بالبهاء وهو يذكر الشيرازي وكتابه: «يا قوم، اتَّبعوا حدود اللَّه التي فُرضت في «البيان» من لدُن عزيز حكيم، قل إنه ـ أي: الشيرازي ـ لَسلطانُ الرسل، وكتابُه لأمُّ الكتاب، إن أنتم من العارفين»(٢) .

وكان ذلك سنة ١٢٦٣هـ و١٢٦٤هـ أيام حَبسه في قلعة «ماهكو» في ولاية آذربيجان، وهناك ألَّف كتابه «البيان» الفارسي و «دلائل السبعة» أيضًا.

ومن لوازم النبوة والرسالة كان نَسخُ الشريعة الإلهية الأخيرة إلى الناس كافةً، فكان كالآتي:

عَقَد أقطابُ البابين الذين عددُهم واحدٌ وخمسون، أو واحدٌ وثمانون شخصاً من بينهم المَلاَّ حُسين البشروئي «باب الباب»، ومحمدُ علي البارفروشي الملقب «بالقدوس»، والمرزة يحيى الملقب «بالوحيد» وصبح الأزل، وقرة العين زرين تاج الملقبة «بالطاهرة» (بطلة المؤتمر)، والمرزة حسين علي المازندراني مؤتمراً في بيداء «بدشت» على شاهرود بين خراسان ومازندران في شهر رجب سنة ١٢٦٤هـ، الموافق يونيو ١٨٤٨م، فعملوا فيه المنكر، وارتكبوا الفواحش والإباحيات، حتى قال «باب الباب» البشروئي

<sup>(</sup>١) الباب الرابع من الواحد الثالث من البيان العربي.

<sup>(</sup>٢) «لوح أحمد» لحسين علي البهاء (ص١٥٤) المنشور في «الكلمات الإلهية» طلجنة النشر البهائية بكراتشي بباكستان.

مرةً: «أنا أقيم الحَدَّ على البدشتيِّين»(١) ـ وهو منهم ـ ، وفعلوا غير ما فعلوا .

إنهم بحثوا في الأمرين الرئيسيين:

١ - انقاذ الباب من معتقله، ونقله إلى مكان آمن.

٢ ـ نسخُ الشريعة المحمدية، وإنشاء دين جديد باسم «البابية».

الله النواحي والأكناف لِيَحثُّوا الأحباب على زيارة الباب في «ماه كو» مستصحبين معهم والأكناف لِيَحثُّوا الأحباب على زيارة الباب في «ماه كو» مستصحبين معهم من يتسنَّى استصحابه مِن ذَوِي قُرباهم ووُدِّهم، وأن يجعلوا مركز اجتماعهم «ماه كو»، حتى إذا تمَّ منهم العددُ القيم الكافي، طَلبوا من محمد شاه الإفراج عن حضرة الباب، فإذا لبَّى الشاهُ طلبَهم فبها ونِعْمت، وإلاَّ أنقذوه بصارم القوة وحَدِّ الاقتدار».

وأما فيما يتعلق بالأمر الثاني: فقد ظهر بعد المذاكرات الطويلة أن مُن قوانين مُعظم المؤتمرين «يعتقد بوجوب النَّسخ والتجديد، ويرى أن مِن قوانين الحكمة الإلهية في التشريع الديني أن يكون الظهور اللاحق أعظم مرتبة وأعم دائرة من سابقه، وأن يكون كلُّ خلف أرقى وأكمل من سكفه، فعلى هذا القياس يكون الباب أعظم مقاماً وآثاراً من جميع الأنبياء الذين خلوا من قبله، ويَثبت أن له الخيار المطلق في تغيير الأحكام وتبديلها، وذهب قلائل إلى عدم جواز التصرف في الشريعة الإسلامية مستندين إلى أن حضرة الباب ليس إلا مروجاً لها ومصلحاً لأحكامها. وكانت «قُرة العين الطاهرة» من القسم الأول، لذا أصرت على وجوب إفهام جميع الأحباء الطاهرة» من القسم الأول، لذا أصرت على وجوب إفهام جميع الأحباء

<sup>(</sup>١) "نقطة الكاف» (ص٥٥١) للبابي الكاشاني ط ليدن بتحقيق بروفسور براؤن.

وإشعارِهم بأنَّ للقائم مقامَ المشرِّع وحقَّ التشريع، وعلينا وجوبُ الشروع فعلاً في إجراء بعضِ التغييرات كإفطارِ رمضان ونحوه»(١).

وخَطَبت «قُرَّةُ العين» في الحاضرين، ودَعت إلى نَسخ الشريعة الإسلاميَّة بأحكام الشريعة البابية الجديدة، وأُرسلت قراراتُ هذا المؤتمر إلى المرزة على محمد الشيرازي إلى مُعتقله، فوافق على هذه القرارات، وخاصةً على نسخ الشريعة الإسلامية.

□ فقال في «بيانه العربي»: «لا تتعلَّمُنَّ إلاَّ بما نزل في «البيان» أو ما ينشَى فيه من عِلم الحروف وما يتفرَّعُ على البيان. . لا تتجاوزُنَّ على حدود البيان فتحزنون. . ومَنْ يتجاوزْ لن يُحكم عليه بالهدى، قلْ أنْ يا أولو الهدى بهداى تهتدون»(۱) .

□ ويَذكرُ محمدُ مهدي خان عنه أنه قال مخاطبًا العلماء: «ألم يأن لكم أيها العلماء أن تنبِذوا الهواء، وتتبِعوا الهدئ، وتتركوا الضلال؟! إنَّ نبيّكم لَم يُخلِّف بعدَه غيرَ القرآن، فهاكم كتابي «البيان»، فاتلُوه واقرؤوه، تجِدوه أفصحَ عبارةً من القرآن وأحكامَه ناسخةً لأحكام القرآن» .

□ وقال الشيرازي أيضًا: «والبابُ السادس في حُكمٍ مَحوِ الكتب كُلُها، إلا ما أنشأت أو تنشأ في ذلك الأمر»(٤).

<sup>(</sup>١) الباب العاشر من الواحد الرابع من «البيان» العربي .

<sup>(</sup>٢) «مفتاح باب الأبواب» (ص١٣٧) ط عربي.

<sup>(</sup>٣) الباب السادس من الواحد والسادس من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٤) «الإيقان» لحسين علي المازندراني البهاء، (ص١٧١) ط باكستان و(ص١٣٨) ط عربي.

□ وقال تلميذه المِرزة حسين علي المازندراني في كتابه «الإِيقان» الذي كتبه إثباتًا لدعاويه ومزاعمه: «ففي عهد موسئ كانت التوراة، وفي زمن عيسئ كان الإِنجيلُ، وفي عهد محمد كان الفرقان، وفي هذا العصر البيان»(١).

□ وقال عباسُ بنُ المازندراني: «إنَّ النسخَ والفسخَ لَم يكن مِن قبلِ
 الباب، بل كان مِن قبلِ أبيه والقُدُّوس والطاهرة» ـ أي قرَّة العين ـ .

## \* كتابه «البيان» ومحاكاة القرآن:

انظر إلى هذا القرم المأفون يحاولُ محاكاة القرآن في كتاب البابية المقدّس «البيان» الذي يقول عنه: إنه أفضلُ من القرآن. فانظر إلى مهازِل «البيان» الذي نَسخ به القرآن حسب زعمه: «ولا تكتُبن السور إلا وأنتم في الآيات على عدد المستغاث لا تتجاوزون، ومن أول العَدَد أذن لكم يا عبادي لتدُقُون، وأذنت أن يكون مع كل نفس ألف بيت مما يشاء ليتلذ ذون، حينما يتلو وكان من المحرزين، قل: إنما البيت ثلاثين " حرفًا إن أنتم تعربون، يتلو وكان من المحرزين، قل: إنما البيت ثلاثين الحسن تكتبون وتحفظون، ذلك لتحسبون على عدد الميم ثم على أحسن الحسن تكتبون وتحفظون، ذلك واحد الأول أنتم بالله تسكنون، ثم الثاني أنتم في كل أرض بيت حرق تبنيون، ولتلطفن كل أرض بيت حرق تبنيون، ولتلطفن كل أرض بيت حرق بين على كُره أن يا عبادي فاتقون "نه الثاني أنتم مقتدرون، لئلاً يشهد عيني على كُره أن يا عبادي فاتقون "نه القون" .

<sup>(</sup>١) «تذكرة الوفاء» (ص٧٠٣) فارسي، البابية لإحسان إلهي ظهير من (ص١٨٤ ـ ١٩٠).

<sup>(</sup>Y) والصواب: «ثلاثون».

<sup>(</sup>٣) والصواب: «لتحسبوا».

<sup>(</sup>٤) الباب الأول والثاني من الواحد السادس من «البيان العربي».

وقد قيل قديًا في الفارسية: «النقل «المُحاكاة» يحتاجُ إلى العقل».

ولقد كان أبلَهَ الناسِ وأضعفَهم وأجهلَهم من جميع الدجَّالين الذين حاولوا مقابلة القرآن ومنافسته، مِن مُسيلِمة الكذَّاب، والأسودِ العنسي إلى يومنا هذا.

هذا وأمَّا من ناحية المعاني والمقصود، فإنه في كلتا اللغتين العربية والفارسية اللتين ألَّف فيهما ففقير محض ومفلس خالص ـ كما يقوله العامة حيث لا يُدرِكُ ولا يعرف القارئ وهو يقرأ الصفحات أنه ماذا يقصد من ورائها وماذا يريد؟! فعباراته مهملة، غامضة، معقدة، لا يُدرك منها مطلوب.

وأجزمُ وأُوقن أنه هو نفسُه ما كان يعرفُ ماذا يقول ويكتب، وماذا يهدف من ورائها؟!.

□ فمثلاً يقول أيضًا: «تبارك اللَّه من شَمخ، مُشْمَخ، شَميخ، تبارك اللَّه من بَذخٍ مُبذخٍ، بذيخ، تبارك اللَّه من بَذخٍ مُبذخٍ، بذيخ، تبارك اللَّه من فَخرٍ، مفتخرٍ، فخير، تبارك اللَّه من ظَهْرٍ، مُظهْرٍ، طُهير، تبارك اللَّه من قَهْر، مُقهْر، قهير، تبارك اللَّه من غَلِبٍ، مغتلبٍ، غليب، تبارك اللَّه من عَلْبٍ، مغتلبٍ، غليب، تبارك اللَّه من عَلْمٍ، معتلم، عليم»(١).

الله من وَزِرٍ مَانِضًا: «تبارك الله من سَلط مُستلِط رفيع، تبارك الله من وَزِرٍ مؤتزرٍ وزير، تبارك الله من حَكم محتكم بديع، تبارك الله من جَملٍ مُجتمل جميل »(٢).

<sup>(</sup>١) «مفتاح الأبواب» (ص٢٨٢).

<sup>(</sup>٢) أيضًا (ص٢٧٦).

□ ومثلُه في "بيانه العربي": "ولا تُضيِّعَنَّ خَلْقَ أحد بعدما أكمل اللَّهُ خَلْقه لِمَا تُريدون مِن عزِّ أيام معدودة، فإنَّ كلتاهما ينقطعُ عنكم وأنتم من بعد موتِكم في النار تدخلون، تتمنَّون كأنكم ما خُلقتم وما اكتسبتم في حقِّ نفسٍ من حُزن، وإن تتعقَّلون تتمنَّون كأنكم ما قد خلقتم "().

هذا نصُّ ما قاله، فهل هناك عربيٌّ أو متعلِّمُ اللغةَ العربيةَ يفهمُ ويُبيِّنُ ماذا يريدُ بهذا الخَلْطِ والخَبْط والعَمهِ والجَهل، صاحبُنا الجَهولُ المجهول المجعول هذا؟ . . فعدلاً يا عباد اللَّه! .

◘ وأيضًا: «إنني أنا اللَّه الأسلطُ الأسلط، والأثبتُ الأثبت، والأغيثُ الأغيث «الأغيث الأغيث (٢) . . وغيرها من الخرافات .

□ ولْننظُرْ ما كتب الشيخ عبدالرحمن الوكيل: "إن القارئ لكتب الباب "الشيرازي" يشعر شعورًا صادقًا يطابقُ الحقيقةَ والواقعَ أنه رجل خُولط في عقلِه، وأن ما في هذه الكتب أمشاجٌ متباينةٌ متناقضة اختارها غلامٌ يتنازعُهُ فكرٌ مضطرب، وخيالاتٌ هاذية، فلا ترئ فيها فكرةً نابهة، أو عاطفةً صادقة، أو تصويرًا جميلاً، أو أسلوبًا مشرقًا. وإنما ترئ جُملاً ينفرُ بعضُها من بعض، وأشدُّ ما يُثير الدهشةَ والسخرية تلك السَّجَعاتُ التي يختمُ بها فقراته، فهي حروف مركَّبة تركيبًا لا يُوحي بمعنى، ولا يُومئ إلى دلالة) ""

<sup>(</sup>١) الباب الثامن عشر من الواحد العاشر من «البيان العربي».

<sup>(</sup>٢) «البيان العربي».

<sup>(</sup>٣) «البهائية» لعبدالرحمن الوكيل، ط القاهرة.

ولا أدري كيف استساغ لرجال يدَّعون العقلَ والفهمَ أن يتَّبعوا مثلَ هذا المجنون ويعتنقوا أفكارَه وآراءه، ويعتقدوا بمهدويته ونبوَّته بل وألوهيته؟!.

\* قال تعالى: ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنُ لاَ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنُ لاَ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لاَ يَسْمَعُونَ بِهَا أُولْئِكَ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَصَلُ ﴾ [الاعراف: ١٧٩]. \* لُغتُه و جَهلُه:

وأما لُغته فتنضَحُ جَهلاً، وكان قليلَ العلم، كثيرَ الجهل، فاقدَ البصيرة والفكرة، غزيرَ السفاهة والبلاهة، مغترًا مغرورًا، وكان يَرىٰ نفسه مع وَفْرَة بلادته وجَوْدة حُمقه أنه أعقلُ الناس وأفقهُهم، ومع غفلته وعدم إلمامه بالعلوم العربية والشرعية أنه أعلمُ الناس وأمهرُهم، فلم يكدُ يتكلمُ بكلمة إلاَّ وقد أظهر «عُمقَ علمه» و«غَوْرَ معرفته» مع تلك الدعاوى الفارغة الكبيرة، والمزاعم الموهومة الرفيعة، فلقد ادَّعى الرسالة والنبوة، وأخيرًا الألوهيّة، والربوبيّة، واستدل عليها واستند بقوله: «إن أقوىٰ دليل وأقنعه على صحة دعوة رسول اللَّه هو كلامه»، كما دلَّل على ذلك بقوله: «ألم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب (۱)، ولقد آتاني اللَّه هذا البرهان، ففي ظرف يومين وليلتين أقرِّرُ أني أقدرُ أن أظهر آيات تُوازي في الحجم جميع القرآن» (۱).

◘ وأيضًا: «إنني أفضلُ من محمدٍ، كما أن قرآني أفضلُ من قرآنِ

<sup>(</sup>١) والسفيه لم يفهم أنه ليس كلامه عَيْقُ بل هو كلام الله.

<sup>(</sup>٢) «مطالع الأنوار» لنبيل الزرندي البهائي، (ص١٥٠) ط عربي .

محمد، وإذا قال محمد بعجزِ البشرِ عن الإتيان بسورة من سور القرآن، فأنا أقولُ بعجزِ البشر عن الإتيان بحرفٍ مثل حروف قرآني»(١).

□ وقال مخاطبًا علماء المسلمين: "إنَّ نبيَّكم لَم يُخلِّفُ بعدَه غيرَ القرآن، فهاكم كتابي "البيان» فاتلوه واقرؤوه تجِدوه أفصح عبارةً من القرآن، وأحكام ناسخةً لأحكام الفرقان»(٢).

فلنفْحَصْ كلامَه ونُلْقِ عليه نظرةً ـ ولو عابرةً طائرة ـ، حتى نَرى صدقَ دعواه أو كَذِبَه، ونعرف حقيقة تطاوُله أو بطلانه.

□ ولْنبدأ مِن أول كتابه الذي كتبه ـ حسب زعمهم ـ تحقيقًا لرغبة الملاً حسين البشروئي، دليلاً على دعواه المهدوية، فيكتب فيه: «ولا يقولوا: كيف يُكلِّمُ عن اللَّه مَن كان في السنِّ حَمسةً وعشرونَا، فوربِّ السماء والأرض إني عبد اللَّه آتاني البينات من عند بقية اللَّه المنتظر إمامكم، هذا كتابي قد كان عند اللَّه في أُمِّ الكتاب بالحقِّ على الحق مسطورًا، وقد جَعلني اللَّهُ مباركًا أينما كنتُ وأوصاني بالصلاة والصبر ما دمتُ فيكم على الأرض حيًّا، وإن اللَّه قد أنزل له بصورةٍ من عنده والناسُ لا يقدرون بحرفه على المثل دون المثل تشبيرا»(٣).

ويدركُ القارئ أنه جَمَع عباراتِ القرآن المختلفة، وكلَّما خَرج عنه بدأ ينزلقُ على قدميه، ويعثَرُ على وجهه، وإلاَّ فأيُّه لغةٍ هذه؟! «والناسُ لا

 <sup>(</sup>١) «مفتاح باب الأبواب» (ص ٢٠).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (ص١٣٨).

<sup>(</sup>٣) «تفسير سورة يوسف» لعلي محمد الباب الشيرازي نقلاً عن كتاب فارسي «في بهائي باب وبهاء» (ص٨٨).

يقدرون بحرفه على المثل دون المِثْل تشبيرا»؟ ـ وما معناها؟! .

ويقول مفسِّرًا قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾.

□ يقول: «وقد قَصَد الرحمنُ من ذِكْر يوسف نَفْسَ الرسول، وثَمَرةً البَتول حسينَ بن علي بن أبي طالب مشهودًا، وقد أراد اللَّه فوق العرش مشعرُ الفؤاد أن الشمس والقمر والنجوم قد كانت ساجدةً للَّه الحق مشهودا»(١) .

ويلاحَظُ في هذه العبارة القصيرة ما يدلُّ على ركاكة التأويل، ووضاعة التفكير، ورداءة التركيب واللغة، وتفاهة الأسلوب والمنطق، وإتيان الكلمات المهمَلة التي لا علاقة لها بالمعنى.

□ وأما كتابه الثاني الذي يُعدُّه بمنزلة القرآن وأفضل منه عيادًا بالله في الفصاحة والبلاغة والبيان، ويُعدُّه معجزة من معجزاته، ألا وهو تفسير سورة الكوثر يقول فيه: «فانظر لطرف البَدء إلى ما أردت أرشحناك من آيات الختم إن كنت سكنت في الأرض إلاهوت، قرأت تلك السورة المباركة في البحر الأحدية وراء قلزم الجبروت، فأيقن كلُّ حروفها حرف واحدة، وكلُّ يغاير أنقاظها ومعانيها ترجع إلى لفظة واحدة؛ لأن هنالك المقام والفؤاد ورتبة مُشعر التوحيد. وإنْ ذلك هو الأكسير الأحمر الذي مَن مَلكه يَملكُ مُلكُ الآخرة والأولى، فورب السماوات والأرض لَم يعدل كلُها كُتبُ كاظم للكُلاً ، وقبل أحمد صلوات الله عليه في معارف الإلهية، كلُها كُتبُ كاظم للكلاً ، وقبل أحمد صلوات الله عليه في معارف الإلهية،

<sup>(</sup>١) المصدر السابق.

والشؤونات القدسية، والمكفهرات الإفريدوسية بحرف، أنّا إذا ألقيت إليك بإذن اللّه فاعرف قَدْرها، واكتمها بمثل عينيك على أرض الجبروت، وتقرأ تلك السور المباركة فاعرف في الكلمة الأولى من الألف ماء الإبداع، ثم من النون هواء الاختراع، ثم من الألف الظاهر ماء الإنشاء، ثم ركن المخزون المقدّم لظهور الأركان الثلاثة حَرْف الغيب بعنصر التراب. وإني لو أردت أن أفضل حرفًا من ذلك البحر المواج الزّاخر الأجاج، لَنَفِدَ المداد، وانكسر الأقلام لا نفاد لما ألهمني اللّه في معناه»(١).

□ ويقول في حرف «الألف» مبينًا ومفسرًا لكلِّ جُزء من أجزائه في تفسير هذه السورة: «ثم الألفُ القائمةُ على كلِّ نفس التي تعالت واستعالت، ونَطَقت واستنطقت، ودارت واستدارت، وأضاءت فاستضاءت، وأفادت واستفادت، وأقامت واستقامت، وأقالت واستقالت، وسُعِرت واستسعرت، وتشهقت واستشهقت، وتصعقت واستصعقت، وتبلبلت واستبلبت، وإنَّ في الحينِ أَذِنَ اللَّه لها فتلجلجت ثم فاستلجلجت، وتلألأت ثم فاستلالأت، وقالت بأعلى صوتها تلك شجرةٌ مباركة طابت وطَهُرت، وزكت وعكت، نبتت بنفسها من نفسها لنفسها إلى نفسها»(").

وربِّي لا يتكلُّمُ بمثل هذا الكلام حتى المجانين والصبيان! .

أبهذه السخرية والأضحوكة يريدون أن يُضاهئوا كلامَ اللَّه المنزَّل من السماء رحمةً للعالمين على الحبيب محمد عَلَيْهُ بوساطة الرُّوح الأمين المُلَيَّلاً؟

<sup>(</sup>١) «تفسير سورة الكوثر» لعلي محمد الشيرازي، نقلاً عن كتاب فارسي «بهائيكري» لأحمد الكسروي الإيراني.

<sup>(</sup>٢) نقلاً عن "بهائيكري" (ص٧٨)، و «البابية» لإحسان إلهي ظهير (ص١١٣).

وإن كانت المعجزات مثل هذه الكلمات المهملة التافهة، فما كان للمعجزات معنًى ولا قيمة.

ويَعلم أهلُ العلم، وغيرُ أهلِ العلم أيضًا من العرب وأطفالهم ونسائهم وشيبانهم أن المتفوِّة بمثلِ هذا الكلام لا يقال له «عاقل» دون العالم والبصير والمتفقه، ولا يمكنُ لطبيعة عربية، وقريحة مهذَّبة أدبية، أن تَعُدَّه مقبولاً للسماع فضلاً عن الإصغاء والانتباه.

وأكرِّر قولي ـ وأنا على ثقة ويقين ـ: إن بُلهاءَ العرب وسفهاءَهم، وحَمْقاهم ومجانينَهم لا يتكلَّمون بمثل هذا الكلام المهمَلِ الرديء الذي لا معنى له ولا مفهوم أصلاً، وحتى لا يوجد فيه الرونقُ اللفظيُّ ولا الابتهاجُ السَّماعي، فلا لفظ ولا معنى.

فهل هناك شكُ لشاكٌ وريبٌ لمرتابٍ أن الشيرازي لم يكن إلاَّ الأفيوني الحشَّاش من الذين يُعمِيهم الأفيون، ويسلُبُ عقلَهم البِنج، ويُخِلُّ بحواسِّهم الحشيش.

وهل يُتصور صدورُ مثل هذه الخرافات والهذيان من طالب مستبصر، ودارس متنوِّر دون مَن يدَّعي المَهدوية والنبوة والرسالة بل والربوبية والألوهية؟.

ولقد كان الشيرازي أجهل المتنبئين، وأغبى الدجَّالين الكذَّابين، وأسفل السافلين من مُدَّعي الألوهية والربوبية وهي الغباوة والسفاهة منذ اليوم الذي بدأ الكذَّابون والدجَّالون يظهرون على وجه هذه البسيطة الغبراء.

ويُثير عَجَبي وحِيرتي أناسٌ يعتقدون بمثلِ هذا البليد، ويؤمنون بمثلِ هذه السخافات، رجلاً سطحيَّ الثقافة، مُعوجَّ التفكير، جاهلاً عن قواعد اللغة ومعانيها، بعيدًا كلُّ البعد عن أساليب الكلام ومواقعه، وصياغة الجُمل والكلمات والحروف، كثيرَ الأخطاء واللحن، غيرَ عارفٍ مقتضيات العصر ومتطلَّباته، ويَزدادُ التعجُّبُ عندما نَسمعُ من مبلِّغيهم أو نقرأُ في كتبهم: "إن أكثر المؤمنين بالشيرازي في أول الأمر كانوا علماء، والمُلاَّ(١) حُسين البشروئي سمع تفسير سورة «يوسف» وآمن به، ولُقِّب بـ «أول من آمن » و «باب الباب»، والمُلاَّ يحيى الدارابي الملقب بـ «الوحيد» قرأ تفسير سورة «الكوثر» واعتنق دينه، والمُلاَّ حسين اليزدي الملقب بـ «كاتب الوحي» والُملاُّ يحيىٰ النوري الملقب بـ «صبح الأزل» والُملاُّ محمد علي البرفروشي المقلب بـ «القدوس»، والمُلاَّ على الزنجاني الملقب بـ الحُجة» والمُلاَّ حسين علي المازندراني الملقب بـ «البهاء» وابنة الللا قرة العين الملقبة بـ «الطاهرة» وغيرهم.

ويدركُ من كلام الشيرازي، وقيمته ومقامه، مدى علم هؤلاء الجَهلة المغرورين بألقابٍ فخمة، وأسماءٍ ضخمة، ويُدركُ حقيقتُهم وأصلُهم، فإن كان هؤلاء علماء فخلت الأرض من الجهل والسفه.

وما ندري عن الْملاَّ الدارابي جَذْبه أيَّ شيءٍ من هذا التفسير الذي يسمونه تفسيرًا حتى رَهَن نفسَه لإشارته، ودفعه إلى البابية إن كان عالمًا؟.

وأيةُ فصاحةٍ وبلاغةٍ، وأيُّ جمال في قوله في «الألف»: «وأقالت

<sup>(</sup>١) كلمة «الملاّ» تُطلق على العالِم في بلاد العجم.

واستقالت «أي الألف» وسُعِّرت واستسعرت، وتشهَّقت واستشهقت، ونَطقت واستشهقت، ونَطقت واستنطقت، وتبلبلت واستبلبت، وإن في الحين إذنَ اللَّه لها فتلجلجت ثم فاستلجلجت».

نعم هناك أناسٌ علماءُ في اللغة، وفقهاءُ في الفهم والتعبير والمعنى، سمعوا من رسول اللّه ﷺ الصادق الأمين كلام ربه: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثْرَ الْكُوثُرَ فَصَلّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الأَبْتَرُ ﴾ [سورة الكوثر].

فاضطروا إلى القول: «ما هذا بكلام البشر».

نعم وإن هناك رجالاً هم أشدُّ أعداء اللَّه ورسوله، وأكبرُ المعاندين والمخالفين للشريعة السماوية الإلهية، وألدُّ خصوم الإسلام ومَن جاء به، قالوا في كلام البارئ المتعال: «إن لقوله لحلاوة، وإن أصله لَمُغدِق، وإن فَرْعَه لَجُناة»(١) ـ ولقد قال هذا الوليدُ بنُ المغيرة أحد سادة قريش - .

وحتى اليوم مع مُضِيِّ أربعة عَشرَ قرنًا على نزوله من لُدُنْ عليم خبير لم يستطع كُفَّارُ الشرق والغرب أن يأتوا كتابًا مثلَه في عُذوبة البيان ونُدْرة الخيال والتفكير، وقوَّة المنطق والبرهان، وسلامة الأسلوب، وروعة الخيال، وغزارة العلم والحكمة، وعَظمة الأحكام، ومُرونة الشريعة، وسلامة القواعد والأصول، ومتانة اللغة ورصانتها، وكرامة التعليم وشرافته، ولباقة القول ولياقته، فما أعظمه شأنًا، وما أعلاه مَقامًا، وما أجملَه، وما أحسنه، وما أكملَه!

يَزيدُكُ وجهه حُسنًا إذا ما زِدْتَه نَظراً

<sup>(</sup>١) «السيرة» لابن هشام (١/ ٢٧٠).

وصَدَق اللَّهُ مولانا العظيم، ﴿ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ﴿ عَلَىٰ الْبَصَرَ هَلُ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ﴿ عَلَىٰ الْبَصَرَ خَاسِنًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ [الملك: ٣-٤].

□ وأخيرًا نتكلَّمُ على كتابه «البيان» الذي يدَّعي فيه حُسينُ علي المازندراني البهاء «أنه هو كتاب العصر» كما قال في كتابه «الإيقان» الذي ألفه ببغداد تأييدًا لأستاذه الشيرازي ودعاويه، وحمايةً له ولها كأحد المُخلِصين له والمؤمنين به، قال فيه: «فمثلاً في عهد عيسى كان الإنجيل، وفي زمن موسى كانت التوارة، وفي عهد محمد رسول اللَّه كان القرآن، وفي هذا العصر البيان»(۱).

□ وقال فيه الشيرازي نفسه: «إن اللَّه يبعثُ في كلِّ زمان كتابًا وحُجةً للخَلق وفي سنة ١٢٧٠هـ مِن بعثة محمد رسول اللَّه أنزل الكتاب «البيان» وجَعل حجته ذات الحروف السبعة على م م م م د ـ "" .

وأيضًا: «إنما البيان حُجَّتُنا على كلِّ شيء، يَعجِزُ عن آياتِه كلُّ العالَمين»(٣).

<sup>(</sup>١) «الإيقان» لحسين على المازندراني (ص١٣٨).

<sup>(</sup>٢) «الواحد الأول من مقدمة البيان العربي» مترجمًا عن كلمة فارسية أدرجها فيه.

<sup>(</sup>٣) الواحد الأول من البيان العربي.

الله وأيضًا: «إن فَضلَ ما نزلنا عليك على ما نزلنا عليك من قبلُ، كفضل القرآن على الإنجيل»(١).

□ وأيضًا: "قد نزّلتُ "البيان" وجعلتُه حجةً من لدُنّا على العالَمين، فيه ما لَم يكن له كُفْوَ ذلك آياتُ اللّه قلْ كلّ منها يعجزون، فيه ما لم يكن له عَدلُ ذلك ما أنتم به تدّعون، فيه ما لم يكن له شبّهُ ذلك ما كنّا فيه لمفسرين، فيه ما لم يكن له شبّهُ ذلك ما كنّا فيه لمفسرين، فيه ما لم يكن له قرينُ ذلك جوهر العلم والحكمة أنتم به تجيبون، فيه ما لم يكن له مثلُ ذلك ما ينطق به الفارسيون وأنتم في الواحد لتنظمون"(٢).

الله و أكثر من ذلك: «فلتمحُوُنَّ كل ما كتبتم، ولَتستدِلُّنَّ بـ «البيان» وما أنتم في ظِلِّه تُنشِئون» .

□ وقال: «لا يجوزُ التدريس في كتبٍ غير البيان، ولا تتعلمون إلاَّ بما نزل في البيان، أو ما ينشئُ فيه من علم الحروف وما يتفرَّعُ على البيان. ولا تتجاوزون عن حدود البيان فتحزنون (١٠) .

﴿ وَأَيضًا: «اعرفْ قُدرةَ ربِّكُ في الآيات، ثم اشهد ذكرًا لا نهاية في كلِّ شيء، ثم عَجْزَ الناسِ عما نزل في البيان، فإنَّ به يَثبُتُ ما تُريد (٥٠٠).

هذا فلْنَرَ ما فيه من العجائب والغرائب، والمضحِكات والمُبكِيات من السخريات والتُرَّهات.

<sup>(</sup>١) الباب الرابع، الواحد الثالث من الواحد.

<sup>(</sup>٢) الباب الأول من الواحد السادس من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٣) الباب السادس من الواحد السادس من «البيان» للشيرازي.

<sup>(</sup>٤) الباب العاشر من الواحد الرابع من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٥) الباب الأول من الواحد الثاني.

□ فيقول في هذا الكتاب وبأسلوب لم يعرفه العرب منذ ما خُلقوا، ولن يعرفوه إلى أبد الدهر عن غير هذا المنتجل الكذاب، فيقول في بدايته: «وإنَّا قد فَرَضْنا في باب الأول - كذا - ما قد شَهد اللَّه على نفسه - كذا - على أنه لا إله إلاَّ هو ربُّ كل شيء، وأن ما دونه خُلق له . وأن ذات حروف السبع - كذا - بابُ اللَّه لمن في ملكوت السماوات والأرضين . ثم كلُّ باب ذكرُ اسم حقِّ - كذا - من لدُنَّا، وذكرُ أحد من حروف الحيِّ بما رجعوا - كذا - إلى الحياة الأولى محمد رسول اللَّه - كذا - والذين هم شُهداء من عند اللَّه ثم أبوابُ الهدى وخُلقوا في النشأة الأحرى - كذا - بما الواحد المعدَّد يذكرُ في شهرِ يظهر عدد الواحد، ذلك واحد الأول - كذا - من الواحد المعدَّد يذكرُ في شهرِ البهاء قد بدأنا ذلك الحَلق به ولُنُعيدَنَّ كلاً به وعدًا علينا»(١) .

والعبارةُ غنيةٌ عن النقد والتبصرة، وناطقةٌ بتفاهةِ عقلِ المتفوِّه بها وجهلِه بأبسط القواعد اللغوية وأسهلِها التي يعرفُها حتى الأطفالُ والصبيان.

ثم وماذا يقصدُ من هذا الكلام المبهَم المعقّد الفضولي؟!.

□ وهناك مُضحك أكثر وأكثر ومثير السخرية والهُزْء، فانظره ماذا يقول وكيف يقول: «لا تسألُنَّ في أولاي ولا في أخراي ـ كذا ـ إلاَّ في كتاب، ولَتَعْلَمُنَّ كل واحد في مسالككم ـ كذا ـ لعلكم تتأدَّبون. قلْ إنه لشمس أم مُجعلنكم وآثاركم مرآتا ـ كذا ـ تَرون فيها ما أنتم تحبُّون إذا أنتم بالحق تقابلون»(۱)

<sup>(</sup>١) الواحد الأول من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٢) الباب الثالث عشر من الواحد الثالث من «البيان» العربي.

☑ وكذلك: «من ينشئ كلماتا ـ كذا ـ للّه ، قلْ خُذْ لنفسك على أجذب خطّ ـ كذا ـ ثم تَهَبُ من تشاء ، فإن ذلك قسطاس حقّ مبين» (١) .

وهل يُتصور من مبتدئ في تعلم اللغة العربية أن يلحن مثل هذا اللحن الفاحش؟!.

الله ومثُله كثيرٌ في هذا الكتاب الذي يَعُدُّه أفصحَ عبارةً من القرآن عياذًا بالله عند الله على علي علي علي علي علي الله عن ا

□ وأيضًا: «قل أنْ يا أولو الهدئ ـ كذا ـ بهداي تهتدون»(٣) .

□ وأيضًا: «فلَتقرأُنَّ آية الأولى ـ كذا ـ إن أنتم تقدرون (١٠٠٠).

■ «وأنتم في الرضوان خالدون، وإلا أنتم فانيون ـ كذا ـ »(٥) .

□ و: «قل إنما البيت ثلاثين ـ كذا ـ حرفًا، ذلك واحدُ الأول ـ كذا ـ أنتم
 باللَّه تسكنون . . أنتم في أرض بيت حرِّ تبنيون ـ كذا ـ (١) .

□ ويجتمعُ رداءةُ اللغة، وجهلُ القواعد النحوية، وضَعفُ التركيب، وقصورُ التعبير، والتعقيدُ اللفظي والمعنوي، والإبهامُ في كلمة مختصرة في مقدمة «البيان العربي»: «وإنا قد جعلنا أبوابَ ذلك الدينِ عدد «كل شيء»

<sup>(</sup>١) الباب الثامن عشر من الواحد الثالث من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٢) الباب الحادي عشر من الواحد الرابع من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٣) الباب الحادي عشر من الواحد الرابع من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٤) الباب الثالث من الواحد الثاني من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٥) الباب السادس من الواحد الثاني من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٦) الباب الأول الثاني من الواحد السادس من «البيان» العربي.

عددُ الحَول، لكلِّ يوم بابا ـ كذا ـ ليدخُلَنَّ كلُّ شيءٍ في جنةِ الأعلىٰ ـ كذا ـ وليكونَنَّ في كلَّ علىٰ ـ كذا ـ وليكونَنَّ في كلِّ عددٍ واحدٍ ذَكرٍ حرفٌ من حروف الأول ـ كذا ـ للَّه ربً السماوات»(۱) .

□ وبهذه المناسبة نذكرُ أيضًا جملةً من «بيانه الفارسي» التي جاء فيها ببعض العبارت العربية فيقول: «لَم تَرَ عينُ الوجود بمثله لا من قبلُ ولا مِن بعد، ذلك اسم الألوهية وطَلعةُ الربوبية - كذا - المستقرَّة في ظلِّ وجهة الألوهية - كذا - والمستدلَّة على سلطان الوحدانية - كذا -، ولو علمت أن يذوقَنَّ كلُّ شيء حبَّه ما ذكرت ذكرنا؟ وإذا أنها لَمَّا لَم تسجد لها - كذا - خُلقت كينونتها بما هي فيها وعليها؟ وإلاَّ كلُّ لَمَّا يذوقَنَّ - كذا - من حبًة نور في نورٍ من نورٍ إلى نورٍ يَهدي اللَّه لنوره من يشاء ويرفعنَّ اللَّه - كذا - لنوره من يريد أنه هو المبدئ المعيد»(٢) .

فهذه العبارة المشحونة بالأخطاء الفاحشة، والأغلاط الظاهرة الصريحة، والإبهام في المعنى والمقصود، وغموض الفكرة، وعدم المقدرة على التعبير لما يريد تعبيره، والعبارة السابقة من مقدمة «البيان العربي» تعطي فكرة واضحة لعقلية الرجل وثقافته، وعن عدم معرفته بقواعد اللغة وأسلوب البيان، غير الأدب الرفيع، وسمو المعاني، وقوة المنطق والفكر، ورزانة العقل، ومتانة الحجى، وإن تدل على شيء تدل على أن المتكلم بها والمتفو ليس إلا رجل جاهل صرف، وكان مسكينًا مستكينًا خالطه والمتفوة ليس إلا رجل جاهل صرف، وكان مسكينًا مستكينًا خالطه

<sup>(</sup>١) مقدمة «البيان» العربي من الواحد الأول.

<sup>(</sup>٢) مقدمة «البيان» الفارسي لعلي محمد الشيرازي.

الوسواسُ ففعل أفعالَ المجانين، وتكلُّم مثلَ كلامهم.

وهل هناك شيء أدل على ما قلناه من قوله لَمَّا اعتُرض عليه في مثل هذه الأخطاء اللغوية والنحوية، وفي كثرة لحنه وغلطه مع ادعاءاته الكبيرة من الرسالة والنبوة والألوهية، والحال أن النبي والرسول، والإله والرب لا يخطئ ولا يلحن، وحاشا لله أن يَلْحَن هذا اللحن الفاحش؟!

□ أجاب بقوله المضحك والمبكي معًا، مزدريًا العقولَ التافهة السخيفة التي تؤمن بهذا المخبول المجنون المأفون، أجاب: «إن الحروف والكلمات كانت قد عُصمت، واقترفت خطيئةً في الزمن الأول، فعوقبت على خطيئتها بأنْ قُيِّدت بسلاسل الإعراب، وحيث إن بَعثتنا جاءت رحمةً للعالمين فقد حصل العفو من جميع المذنبين والمخطئين حتى الحروف والكلمات، فأطلقت من قَيدها تذهب إلى حيث تشاء من وجه اللحن والغلط»(۱).

□ وأيضًا: «إن اللَّه أجلُّ من الخضوع إلى هذه القواعدِ التي إنْ هي إلا صفاتٌ بشريةٌ ونقصٌ من نواقص الإنسانية»(٢) .

□ وموِّرخُ البهائية «عبد الحسين آواره» يذكر في كتابه: أن الباب (الشيرازي) قرأ الخُطبة بحضرة وليِّ العهد «ناصر الدين شاه القاجار» «بتبريز»، وفي بداية الخطبة قال: «الحمد للَّه خلق السماوات والأرضين»، ونصب التاء في «السماوات» -، فاعترض عليه وليُّ العهد - وهو ليس من علماء اللغة الغربية - قائلاً: إن تاء السماوات لا تكون إلا مكسورةً في موقع

<sup>(</sup>١) «دائرة المعارف» للبستاني، (٥/ ٢٦)، ط طهران.

<sup>(</sup>٢) «الكواكب» (ص ٢٢٥)، ط فارسى.

الجرِّ والنصب، واستشهد بابن مالك في «ألفيته»:

وما بتاء وألف قد جُمعا يُكسَرُ في الجرِّ وفي النصب معا(١)

الله المحكمًا المحكمًا الموقع المركب هذا: «إن كلام الله لا يكونُ إلا محكمًا بليغًا متقنًا وواضحًا جليًا، يقفُ أمامه فطاحلُ الشعراء وأئمّةُ الفصحي والبلغاء مشدوهين متحيرين، ولا يَسَعُهم في ذلك المقام إلاَّ الإظهارُ بالعجز وقصورِ الباغ، ولقد كان نزولُ القرآن في عصرِ الفصحاء الذين كانوا لا يعدُّون أحدًا مقابلَهم ومُنازِلَهم في ميادين الفصاحة والبلاغة، وإتقان اللغة وإحكامها مع السلاسة في الأسلوب، والدقّة في التفكير، والروعة في التعبير، والجمالِ المنطقي، والحُسنِ المعنوي، والتصويرِ الفني، ورونقِ العبارة، وبهجة العلم، وبهاء المعرفة، فلما سمع هؤلاء كلام الله وفي العبارة، وبهجة العلم، وبهاء المعرفة، فلما سمع هؤلاء كلام الله وفي المعتقم وبعد التحدي: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مَثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُم مَن دُونِ الله إن كُنتُمْ صَادقينَ ﴾ [يونس: ٣٨].

وأيضًا: ﴿ قُل لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ [الإسراء: ٨٨].

ما استطاعوا مع هذه التحديات ـ ورَغْمَ المخالفاتِ والعِداءِ الشديدِ له وللذي نزل عليه ـ أن يأتوا ولو بآيةٍ لمنافسته ومعارضته.

وأما هذا الأعجميُّ الجهول، فلم يَستح من أنْ ينسِبَ هذا الكلامَ اللحونَ ـ المحشوَّ من الأغلاظ والأخطاء اللفظية والمعنوية، والخالي عن المقصد والمعنى، والمهمل المبهم الصبياني، والمثيرِ للهُزءِ والسخرية ـ إلى

<sup>(</sup>١) «الكواكب الدرية في مآثر البهائية» (ص٢٢٥) أيضًا.

الوحي والإلهام، وليس هذا فحسب، بل يَعُدُّه أفصح وأفضل من ذلك الكتاب القيِّم المهيمن على كتب الأولين والآخرين!!.

□ ولْنُلق نظرةً أخرى على بيانه وأسلوب بيانه والمقاصد التي يُضمّنها، فيقول في الواحد العاشر: "إنما السابع، فلتبلغن الى مَن يُظهره اللّه كلُّ نفس منكم بِلَّوْر عطر ممتنع - كذا - رفيع - كذا - من عند نقطة البيان، ثم بين يدي اللّه تسجدون بأيديكم - كذا - لا بأيدي دونكم - كذا - وأنتم لا تستطيعون - كذا فلا تسجدون إلا على البِلَور - كذا - فيها من ذرات طين الأولى - كذا - والآخر - كذا - ذكرا من اللّه (يا اللّه!) في الكتاب لعلكم شيء - كذا - غير محبوب لا تشهدون، فليَ مُلكن من كل نفس - كذا - من أسباب بلور - كذا - ممتنع رفيع عدد الواحد - كذا - على قَدْرِ ما يتمكن "(۱) .

فهل تحتاجُ هذه الجملُ المتفكّكةُ المتنافرة بعضها من بعض، والمفعمةُ من الأخطاء والأغلاط، والخارجةُ عن حدود اللغة العربية، قواعدها وأصولِها، والباغيةُ على صاحبها ومتكلّمها، والمهمَلُة الأطفاليةُ الصبيانيةُ، والمضحكةُ الجنونية، إلى النقد والتبصرة؟!.

فهل لأولي الأبصارِ أن يعتبروا؟! وأولي الأحلام أن يتَّعظوا؟!.

□ ومثلُ هذه العبارة عبارةٌ أخرى تجمعُ جميعَ السيئات في طيَّاتها، وهي: «ولتأمُرنَّ كلَّ أرض ـ كذا ـ أن ينتظمون ـ كذا ـ بيوتَها وأسواقَها وأماكنَها ـ كذا ـ وتميز كلَّ صنف ـ كذا ـ في مقعده ـ كذا ـ عن الآخرِ حيث لا يختلط اثنين ـ كذا ـ منهم إلا في مكانهما؟ وكلُّ صنف كانوا ـ كذا ـ في مكان

<sup>(</sup>١) الباب الثامن والتاسع من الواحد العاشر من «البيان العربي».

واحد على أحسن نَظم محوب، ولتأمرن أن يكون كلُّ صنف في خان، فإن ذلك أقربُ للنفع والتقوى ـ يا للتقوى ـ . . ولا تأمرُون ولا ترضيون ـ كذا ـ (١٠) .

□ أهذا هو الكتابُ المقدَّس للبابية لمهديِّها الموعود، والقائم المُنتظر، والنبيِّ الأعظم، والرسول الأكبر من جميع الأنبياء والمرسلين؟! وقال فيه إلهُ البهائية حسين علي البهاء: «إنه لسُلطان الرُّسُل، وكتابه «البيان» لأمُّ الكتاب»(٢).

بل وأكثرُ من ذلك، يعتقدون فيه «أنه إلهٌ وربُّ» كما أثبته بالأدلة الثابتة والبراهين القاطعة ـ حَسْبَ زعمه ـ المازندرانيُّ في كتاب «لوح ابن دئب» و «الإيقان» وغيرهما.

فسبحان اللَّه ذي العرش المجيد، الذي أظهر كَذِبَ الدجَّالين المُفتَرِين عليه ببهتانٍ من كلامهم أنفسهم.

ويا أسفًا على السِّفْلةِ الذين يَجعلون مثلَ هؤلاء المهابيلِ والأقَّاكينَ رُسلاً وآلهةً، ويظنون هذه الخزعبلاتِ والترَّهاتِ كلامَ الربِّ المتعال، تعالى اللَّه عما يأفكون.

وهل مثلُ هذا المأفونِ المعتوهِ الذي لا يَقدرُ على تعبيرِ ما يختلجُ في صدره وما يريدُ أداءه، ولا يعرفُ الفَرقَ بين «أن ينتظمون» و «أن ينتظموا» وبين «كل أرض» وصيغتها، أو إعادة الضمير في «بيوتها وأسواقها

<sup>(</sup>١) «البيان العربي» للشيرازي المخبول الجهول، الباب السابع عشر والثامن عشر من الواحد العاشر.

<sup>(</sup>٢) «لوح أحمد» لحسين على المازندراني (ص ١٥٤) ـ طبع باكستان ـ في «الألواح الستة».

وأماكنها»، ولا يجدُ المقدرة على التعبير لقوله على حدّه: ويستعملُ لها «مقعد» ولا يدركُ معناه، ولا يُفرِّقُ بين الفاعل والمفعول في «لا يختلط اثنين»، وإعادة الضمير في «منهم»، ولا يشعر استعمال أداة الاستثناء في قوله: «إلا في مكانهما» ومواضع استعمالها، ولا يفرِّقُ بين الأسماء والأفعال في «كلِّ صنف كانوا في مكان»، ولا ينتبه لمعنى «النفع والتقوى»، ويث يجعلُهما مقارنًا لوضع الأصناف في مَحلِّها، فأيُّ التقوى فيه؟! ويجهلُ العمل لأداة الطلب والنهي في «لا تأمرون ولا تفعلون» وتصريف الأفعال في «لا ترضيون».

أوَ مِثلُ ذلك الجهولِ المفتري الكذَّابِ الدجَّال يريدُ منافسةَ القرآنِ كلامِ اللَّه ربِّ العالمين؟! .

هذا مِن قِبَلِ الألفاظ والقواعد.

وأما من جهة المعاني، فهل مِثلُ هذا يكونُ كلام اللَّه؟ معاذَ اللَّه أن يكونَ كلامُه تلك الخرافات والهذيانات.

فانظر كلام الله، ومعاذ الله أن نُورِده للموازنة بتلك البذاءة والتفاهة، بل لتعطير الأذهان، وتزكية القلوب، وطهارة الأرواح بعد أدرانها وتلوُّنها مبتلك النجاسة الظاهرة والباطنة، ولانشراح الأنفس وابتهاجها بعدما انقبضت بسماع تلك المهمكلات والبشعات واشمئزازها.

\* فيقول اللّه ـ عز وجل ـ في كتابه الخالد الذي : ﴿ لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفه ﴾ [فصلت: ٢٤] يقول فيه : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلُهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ

يُؤْمنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿ ثُنَ اللَّهُ مِمْنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهُ وَلَوْ كَذَبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مَثْلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذَ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا تَرَىٰ إِذَ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا تَرَىٰ إِذَ الظَّالِمُونَ فِي عَمَرَاتِ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ قَلُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِه تَسْتَكُبُرُونَ ﴾ [الانعام: ٩٢ - ٩٣].

وصدق اللَّه مولانا العظيم.

ولْنُعِرْ الانتباهَ أَنَّ النبيَّ والرسولَ لا يتكلَّمُ بكلامٍ إلا لِيَفهمَه السامعون والحاضرون، وإنْ لَم يفهموه ـ أو لا يكون ذلك الكلامُ قابلاً للفهم ـ، فما الفائدة بالتكلم به والتلفظ؟! .

\* وإليه أشار اللّه ـ عز وجل ـ في كلامه المجيد: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

\* وقال تعالى: ﴿ أَوَ لَمْ يَكُفْهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ في ذَلكَ لَرَحْمَةً وَذَكْرَىٰ لقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [العنكبوت: ٥١].

فكلامُ اللَّه يَنزِلُ لهداية البشر، والهداية لا تتأتَّى إلا بعد فَهمه وإدراك مطالبه، ولكنَّ الأمورَ منعكسة عند الشيرازي تمامًا، فالكتابان اللذان يَعُدُّهما معجزة من معجزاته منافستين للقرآن في الفصاحة والبلاغة والمتفوقتين عليه من حيث المعاني والمطالب هما «تفسير سورة الكوثر» و «البيان» وكلاهما في اللغة العربية غير لغة القوم، قومه.

ولَم يختَرُ هذه اللغةَ إلا لجهلِ الإيرانيين بها وإرعابهم وتهديدهم بغزارة علمه وكثرة فهمه، ونفاذ بصيرته، وإظهار تفوُّقه عليهم، وتغطيةً

علىٰ عيوبه، وجهلِه، ونقصِه، حيث أكثرُهم لا يدرِكون ماذا يقول؟ وكيف يقول؟ ومن أين يقول؟.

لأنه لو قال في الفارسية ما قاله في العربية لَعَرف القومُ الحقيقة من الجهل البادئ المتدفِّق من كلامه الضئيل الضعيف، ولذلك كلَّما تكلَّم في مجلس في لغته ـ أي الفارسية ـ أدرك وأفحم، ثم لم يَجد النجاة إلا في السكوت والصمت، وأما في العربية، فأطلق عنانًا يذهبُ أينما يشاء، ويروحُ أينما يريدُ، لا القوم ترتعدُ عند سماع الفقرات الفخمة المكبرة «لا إله إلا هو البهي البهي، لا إله إلا هو هو المبتهي، وللَّه بهي بهيان بهاء السماوات والأرض»(۱).

فكان السُّذُّجُ من الناس والأعاجم يَسمعون هذه الكلمات المُهمَلة في ملبوس عربي، ويُعظِّمونها متوهِّمين أنها تدلُّ على جلالة قَدْرِ المتكلِّم، غيرَ عارفين أنْ لا معنى لها على الإطلاق، وليست إلا صنيعة الماكر الخدَّاع الكذوب الهارب من مواجهة الحقيقة، والمتستِّر والمتقنِّع بستار الباطل وقناع الزور.

□ وخيرُ دليلُ على ما قلنا: إن البهائيين ـ ورَثَةَ الباب ـ يكتمون كُتب الباب ويحونها إنْ وَجَدوها خوفَ الفضيحة والذَّلَة، وشَهِد بذلك أكبرُ المحبِّين لهم من المستشرقين، برفسور «براؤن» في «مقدمة نقطة حرف ك» وكتبِه الأخرىٰ عنهم ـ كما ذكرنا سابقًا ـ، وحتىٰ الآن لَم يَطبع البهائيون والبابيون كتابًا واحدًا من كتب الشيرازي ومؤلفاته.

<sup>(</sup>١) «البيان الفارسي» نقلا من كتاب «فصاح الأبواب» (ص٢٧٥).

 □ وللَّه درُّ من قال: "إنَّ أقوىٰ الدليل علىٰ صدق رجل وكذبِهِ هو كلامُه».

وشاء اللَّه أن يُذِلَّ هذا الدجَّال المفتري على اللَّه ببهتانٍ مرَّةً أخرى، وبعد أن ادَّعي هذه الدعاوك الكبيرة والمزاعم الفارغة الكاذبة.

#### \* توبته مرة ثانية:

ويذكر المؤرِّخون أن الأنباء عن هذا المؤتمر وصلت إلى مسامع الحكومة، فأمرت بنقل الشيرازي من قلعة «ماه كو» إلى قلعة «جهريق»، وفي أثناء السفر مرُّوا «بتبريز»، ومكثوا فيها أيامًا جرى فيها نقاش مشهور بين العلماء وهذا الدجَّال بحضرة وليِّ العهد «ناصر الدين شاه القاجاري»، «ضُرب بعدَه ثماني عشْرة ضربة في رجليه»(۱).

اللَّهم إلا أنه اضطرب بالضربات هذه، ورجع إلى الصواب، وقدَّم الاعتذارَ والمعذرة عن دعاويه، وتاب مرةً أخرى عن النبوة والمَهْدَويَّة والقائمية وغيرها.

### \* وثيقة توبته التاريخية:

وأثبت البروفسور «براؤن» الموالي للبابية وراويتهم في الغرب توبته هذه بوثيقتين تاريخيتين، وإبقاءً على تلك الوثيقتين التاريخيتين نُورِدُ واحدةً منها بنصِّها وترجمتها من الفارسيَّة حرفيًّا.

□ فلقد كتب الشيرازي علي محمد إلى وليِّ العهد ناصر الدين شاه ما نصه: «فداك روحي، الحمدُ للَّه كما هو أهله ومستحقَّه، فالحمدُ للَّه الذي

<sup>(</sup>۱) «نقطة الكاف» (ص ١٣٨).

يحيطُ كافة عباده بظهورات فضله ورحمته، ثم الحمدُ للّه أنه جَعلك يُنبوعَ الرافة والرحمة، وعطوفًا على المجرمين، ورحيمًا على العصاة المذنبين، أشهدُ اللّه أنه لَم يكن لهذا العبد الضعيف ـ الذي وجودُه الذنبُ المحضُ ـ أيُّ قصد خلاف رضا اللّه وأهل ولايته، وبما أن قلبي موقن بوحدانية اللّه ونبوة رسوله وولاية أهل الولاية، ولساني مُقرُّ بكلِّ ما نزل من عند اللّه أرجو رحمته، ولم أُردُ مخالفة الحقِّ مطلقًا ـ وإن صدر عني وعن قلمي كلمات تخالفُ الحق ـ، فلم يكن قصدي المعصية، ففي كلِّ الأحوال أنا مستغفر وتائب، وأنه ليس لي أيُّ ادعاء وزَعْم، وأستغفرُ اللّه ربي وأتوبُ إليه من أن يُنسَبَ إليَّ أمر، وأما بعضُ الكلمات أو المناجاة التي جَرت من لساني لا تدلُّ على أيِّ شيء، وأنا لا أدَّعي لا النيابة عن حضرة "المَهدي" وغير النيابة، ولن أدَّعي أمر، وأما أرجو من ألطاف حضرة الشاهنشاه وحضرتكم أن على أن على مَوْردَ الطافكم ورأفتكم ورحمتكم، والسلام"(۱) .

فهذه حقيقة المفتري الدجَّال، ولكنَّ افتراء آته لم تكن مقصورة إلى هذا الحد ـ ولا حدَّ للجنون ـ، فإنه بعد هذه الفضائح والويلات والصرخات ارتقى مرة أخرى إلى درجة أخرى، ولَم تكن تلك الدرجة بعد ادِّعائه النبوة والرسالة إلاّ درجة واحدة وهي الربوبية والألوهية.

\* دعواه الألوهيَّة والربوبيَّة:

فاعتلى مِنبرَها، ومَن كان يمنعه عن ذلك ما دام لم يَمتنع مع التوبات

<sup>(</sup>١) انظر «الدراسات في الديانة البابية» لبراؤن (ص٢٥٧) طبع إنجيلزي، و «البابية» لإحسان إلهي (ص١٩٣).

والرجوعات عن النبوة والمهدوية؟! وما دامت البقيةُ الباقيةُ من الباطنية والهمجية الشيعية موجودةً في حواليه وحوله، فالقومُ منهم مَن كان يؤلِّهُ «عليًّا»، ومنهم مَن يجعل «الحاكم» ربًّا وغيرَه ـ كما مر بالتفصيل ـ .

فهل يُستبعد مِن أولئك الأنعام مِن الناس الذي اتخذوه نبيًّا ورسولاً ونَسَخوا بخرافاته وهفواته القرآن المجيد، أنْ لا يجعلوه ربًّا ينصرُهم وهو خَذلان، ويَسقيهم وهو عطشان، ويَهديهم وهو حَيران في تِيهِ الضلالة وسكران؟!.

وما دام تجلَّت فيه رُوحُ باب المهدي أولاً، ورُوحُ المهديِّ ثانيًا، ثم روح عليٍّ، وروحُ النبيِّ الأُميِّ أخيرًا، فلم لا تتجلَّىٰ فيه روحُ اللَّه نفسه؟!.

□ فلم يكد أن يُرمى في غياهب قلعة «جهريق» إلا وقد اكتملت ألوهيَّته وانتضجت ربوبيتُه، وبدأ يقول: «كنتُ في يوم نوح نوحًا، وفي يوم إبراهيم إبراهيم ..» إلى آخر ما ذكرناه قبل ذلك قريبًا.

الله وأيضًا: «أنا قيُّومُ الأسماء، مَضىٰ من ظُهوري ما مضىٰ، وصَبَرتُ حتىٰ يُمَحَّصَ الكلُّ ولا يَبقىٰ إلاَّ وجهي، وأعلمُ بأنه لستُ أنا، بل أنا مرِآةٌ فإنه لا يُرىٰ فيَّ إلاَّ اللَّه»(١).

□ وقال عنه برو كلمان: «وبينا لَم يرغبْ أولَ الأمر إلاَّ أن يُعتبر الإِمامَ المهدي. . فإننا نجدُه يدعو نفسه بعد ذلك «المرآة» التي يستطيعُ المؤمنون أن يشاهدوا بها اللَّه نفسه»(٢) .

<sup>(</sup>١) «العقيدة والشريعة» لجولدزيهر (ص٢٤٢) ط عربي و«مفتاح باب الأبواب» (ص٠٠٠).

<sup>(</sup>٢) «تاريخ الشعوب الإسلامية» (٣/ ٦٦٥).

□ وعلى ذلك الأساس ولقوله بأنً : «أرفع المراتب الحقيقية الإلهية حَلَّت في شَخصه حُلولاً ماديًا وجسمانيًا»(١) .

□ كتب وصيته إلى المرزة يحيى "صبح الأزل" كالرب والإله، ووصي الرب والإله لا يكون إلا إلها، فهو رب أيضاً. وهذا نص الوصية بالفاظها العربية نَقَلها بروفسور "براؤن" في مقدمة "نقطة الكاف": "اللّه أكبر تكبيراً كبيراً، هذا كتاب من عند الله المهيمن القيوم، قل كل من الله مبدؤون، قل كل إلى الله يعودون، هذا كتاب من علي قبل نبيل". ذكر الله للعالمين إلى من يَعدل اسم الوحيد"، ذكر الله للعالمين، قل كل من نقطة البيان من يعدل اسمه الوحيد فاحفظ ما نزل في البيان وأمر به، فإنك لصراط حق عظيم" .

وكان البابيون يسمُّونه «الرب» كما ورد عدة مراتٍ في كتاب التاريخ البابي «نقطة الكاف»، وفي غيره «حضرة الرب الأعلى»(٥).

وحُسين على البهاء أيضًا كان يُسميه «الرب والإله»، وكان يستدلُّ من الآية القرآنية على ألوهيته: ﴿ إِلاَّ أَن يَأْتِيهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلائِكَةُ وَقَضى الأَمْرُ ﴾ كما كان يطلق عليه اسم «مالك الغيب والشهود»(١٠) .

<sup>(</sup>١) «العقيدة والشريعة» (ص ٢٤٢).

<sup>(</sup>٢) يريد به نفسه أي على محمد لأن النبيل يطابق محمدًا في العدد بحساب الجمل.

<sup>(</sup>٣) يعني به يحيى ؛ لأنه يطابق عددًا بالوحيد.

<sup>(</sup>٤) «مقدمة نقطة الكاف» لبروفسور براؤن، ص «لد» و «له» ط فارسى.

<sup>(</sup>٥) «نقطة الكاف» (ص٢١٣ و٢٤٠) ووو.

<sup>(</sup>٦) لوح ابن ذئب، (ص٧٨)، و(ص٨٣) للمازندراني ط باكستان.

□ وذُكر في «دائرة المعارف للأديان والمذاهب»: «أن البابيين كانوا يعتقدون في الشيرازي الربوبية، ويخاطبونه بحضرة الربِّ الأعلى.. ويظهرُ أيضًا من بيانه وما كتب عنه المِرزة الكاشاني أنه كان فائزًا على مقام الألوهية ومرتبته»(١).

□ ويقول داعية البهائيين «أبو الفضل الجلبائيجاني» في مقدمة كتابه «الفرائد»: «نحن لا نعتقد في المرزة على محمد الباب إلا أنه رب وإله» (١٠) .

فهذه هي القصةُ بكاملها، بدأت من الشوقِ إلى رؤية المهدي المنتظرِ الموعود الغائب الموهوم بناءً على الأساطير البالية القديمة، وانتهت من البابية إلى المهدوية، ومِن المهدوية إلى المسيحية، وإلى النبوة المستقلة، ثم أخيرًا إلى الألوهية والربوبية.

## \* شريعة البابية الناسخة للشريعة الإسلامية - كما يزعم الدُّجالون -:

□ تقول البابية بلسان مؤسسها وبانيها الشيرازي، وفي أقدس كتاب لها «البيان» الذي قيل فيه: «إنه ناسخ للقرآن، وإن الله كان ولا يزال، وفي كل زمان يُقدِّر الله عز وجل دكتابًا وحُجَّة لخَلْقه، وفي سنة ١٢٧٠هـ بعد بعثة محمد رسول الله قرر الله أن يكون كتابه «البيان» وحُجَّه على محمد»(٣).

<sup>(</sup>١) «دائرة المعارف للمذاهب والأديان» ص١م٣ج٢ ط إنجليزي.

<sup>(</sup>٣) «الفرائد» (ص٥٥) ط باكستان.

<sup>(</sup>٣) الواحد الأول من «البيان» العربي.

من سور القرآن»، فأنا أقول: يعجِزُ البشرُ عن الإتيان بحرف مثل حروف قرآني»(١) .

اليقول الشيرازي على محمد الباب: «قد فُرض على كُلِّ مَلَك يُبعث في دين «البيان» أن لا يجعل أحد ـ كذا!! ـ على أرضٍ ممن لم يَدنْ بذلك الدين، وكذلك فُرِض على الناس كلِّهم أجمعون ـ كذا ـ إلاَّ مَن يتَّجِرُ تجارةً ينتفع به ـ كذا ـ الناس »(۲) .

□ ولقد أقر بهذا «عباسُ أفندي بن حسين المازندراني» في مكاتيبه: أن الباب والبابيين كانوا يأمرون بقَتل جميع مَن لا يعتنقُ البابية، فيقول: «وفي يوم ظهور حضرة الأعلى كان منطوقُ البيان ضربُ الأعناق، وحَرقُ الكتب والأوراق، وهَدْمُ البقاع، وقتلُ الجميع إلاَّ مَن آمن به وصَدَّقه»(٣).

\* أين هذا مِن قول اللَّه تعالى: ﴿ أَفَأَنتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمنينَ ﴾ [يونس: ٩٩].

□ ليس هذا، بل وزيادةً على ذلك أَمرَ هذا المأفونُ المجهولُ بمحوِ كلِّ الكتب المقدسة «فلَتَمْحُوُنَ كلَّ ما كتبتم، ولَتْستَدلِّنُ بالبيان وما أنتم في ظلِّه تنشأون»(١).

◘ ويدَّعي هذا الكافرُ أن اللَّهَ ليس هو خالقَ كلِّ شيءٍ، بل الخالقُ

<sup>(</sup>١) «مفتاح باب الأبواب» (ص ٢٠).

<sup>(</sup>٢) الباب السادس عشر من الواحد السابع من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٣) «مكاتيب عبد البهاء» لعباس (٢/ ٢٦٦).

<sup>(</sup>٤) الباب السادس من الواحد السادس من «البيان العربي».

للأشياء كلِّها هي المشيئة التي تظهرُ في مظاهرِ اللَّه كما يقول، والمَظهَرُ هذا الذي ظهرت فيه المشيئة الخالقة للأكوار هو الشيرازي على محمد المأفون المجنون في الماضي والحاضر: يقول: «والتي تظهرُ في المظاهر هي المشيئة التي تَخلُقُ كلَّ الأشياء، ونسبتُها إلى الأشياء نسبةُ العلَّة إلى المعلول، والنارِ الى الحرارة، وتَظهرُ هذه المشيئة في الأكوار حسب تلك الأكوار»(۱).

□ (وما كان مُظهِرُ المشيئة في العصور كلِّها إلاَّ نقطةُ البيان ذاتُ الحروف السبعة على محمد ـ (١) .

■ «وهو نفسُ محمدٍ عَلَيْكُ الذي كان نقطة الفرقان» (٣) .

□ والفرق: «أن ظهورَه في هذا العصر في إيرانَ أقوىٰ وأكملُ وأعلىٰ وأشرفُ من ظهورِه في العرب قبلُ ثلاثةً عشرَ قرنًا (بصورة محمد ﷺ) وقبل اثنى عشرَ ألفَ سنةِ بصورة آدم ـعياذًا باللَّه ـ»(١) .

□ ويقول عن نفسه صراحةً: «كنتُ في يوم نوحٍ نوحًا، وفي يوم موسى موسى، وفي يوم عيسى عيسى، وفي يوم محمد محمدًا، وفي يوم عليً قبل نبيل عليًا، ولأكونَنَّ في يوم مَن يُظهره اللَّه مَن يُظهرُه اللَّه . إلى آخر الذي لا آخر له قبل أول الذي لا أول له، كنتُ في كلِّ ظهورٍ حُجةَ اللَّه

<sup>(</sup>١) الباب الثالث عشر من الواحد الثاني، والباب السابع والثامن من الواحد الثالث من البيان الفارسي.

<sup>(</sup>٢) الباب الثالث عشر من الواحد الثالث من البيان الفارسي.

<sup>(</sup>٣) الباب الخامس عشر من الواحد الأول، والباب الثالث من الواحد الثامن من البيان الفارسي.

<sup>(</sup>٤) الباب الثالث عشر من الواحد الثالث من البيان الفارسي.

على العالَمين»<sup>(۱)</sup>

الله ويعتقد البابيُّون أن محمدًا ﷺ ليس هو بخاتَم المَظَاهِر، كما صَرَّح ذلك المجنون، وحتى الشيرازي ليس بخاتم المظاهر: «يكونُ بعد ظهور مَن يُظهِرُه اللَّهُ ظهوراتٍ أخرى إلى ما لا نهاية لها»(").

□ وهذا خلافُ ما يعتقدُه البهائيون كما يقول البهاء المازندراني بأنه هو آخِرُ المظاهرِ كما صرَّح به في كتابه "إشراقات": "فلما أراد الخَلقُ البديع فَصْلُ النقطةِ الظاهرة المشرقة من أفق الإرادة، وأنها دارت في كلِّ بيت على كلِّ هيئة إلى أن بلغت مُنتهى المقام أمرًا من لدى اللَّه مولى الأنام، وأنها هي مركزُ دائرةِ الأسماء ومختم ظهوراتِ الحروف في ملكوت الإنشاء، وبها برز ما دَلَّ على السرِّ الأكتم الحاكي عن الاسم الأعظم في الصحيفة النوراء والورقة المقدسة المباركة البيضاء".

والبابيون ينكرون جميع أمور الآخرة ـ من القيامة والبعث والصراط والحساب والميزان والجنة والنار وغير ذلك ـ، مما يُقرُّها الإسلام وجميع الأديان السماوية الإلهية الأخرى.

الله أما القيامة، فيقول الشيرازي عنها: «إنها عبارةٌ عن وقت ظهور شجرة الحقيقة في كلِّ الأزمنة مثلاً، إن بعثة عيسى كانت قيامةً لموسى، وبعثة رسول اللَّه، وكلُّ مَن كان

<sup>(</sup>١) «التراث اليوناني» ترجمة الدكتور البدوي (ص٢٣٧).

<sup>(</sup>٢) البيان الثالث عشر من الواحد الرابع من البيان الفارسي.

<sup>(</sup>٣) «إشراقات» للمازندراني (ص٩٣).

على شريعة القرآن كان ناجيًا إلى ليلة القيامة أي مِن يوم الساعة، وهي الساعة الثامنة والدقيقة الحادية عشرة من غروب الشمس من اليوم الرابع وأول الليلة الخامسة من شهر جمادى الأولى سنة ١٢٦٠هـ (١) .

□ والميزانُ: يقول عنه «البيان الفارسي»: «إنَّ الميزانَ هو الكتابُ الذي يُقدَّمُ إلى الأمة، فكان القرآنُ ميزانًا في عصره، كما هو «البيان» في هذا العصر»(\*).

□ والحساب والميزان: يقول عنه الشيرازي: «أتحسبون أن الحساب والميزان في غير هذا العالم، قل سبحان اللَّه عما يظنون»(٣).

□ وأما الجنة والنار: فيقول عنهما ذلك الدَّجَّال: "إن الجنة حُبُّ اللَّه، ثم رضاؤه، وإن ذلك حقٌ لا عدل له، إنا كنا فيها خالدين. وإنما النارُ قبل أن يُبدل بالنور نار اللَّه ذلك مَن يُظهره اللَّه قبل أن يُعرِّفكم نفسه أنتم في نارِ الحبِّ تدخلون»(١) .

ومنَعوا صلاة الجماعة: «ولَتُصلُّنَ كلُّكم مرةً، فرادى تقعدون»(٥).

أما كيف تُؤدَّى الصلاة، فلا ذكر لها، اللَّهم إلاَّ السجود على البِلُور «فلا تسجدون فيها إلاَّ على البلور»

<sup>(1)</sup> الباب السابع من الواحد الثاني من «البيان» الفارسي.

<sup>(</sup>٢) البيان الفارسي.

<sup>(</sup>٣) البيان الفارسي.

<sup>(</sup>٤) الباب السادس عشر من الواحد الثاني من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٥) الباب الثالث عشر من الواحد الثامن من «البيان» العربي.

<sup>(</sup>٦) الباب الثامن من الواحد العاشر من «البيان» العربي.

□ وللصلاة معنًى آخرُ عندهم كما قال المرزة «جاني الكاشاني» أحد البابيِّن الأوائل: «إنَّ المقصودَ من الصلاة التكبيرُ والتحميدُ والتعظيمُ قولاً وفعلاً لحضرة النقطة ـ أي: الشيرازي ـ ، وهذا هو المفهومُ لقولِ الأمير الملكِّةِ: «نحن الصلاة» . . »(١) .

□ والوضوءُ لا يكونُ إلاَّ بماءِ الوردِ والعطر: "ولتُوَضَّئُنَّ كلُّ هيكلِ الواحد بمثل طيبِ مثلِ وردٍ لعلَّكم بين يَدَي يوم القيامة بماء الورد والعطر تدخلون"(").

□ وأباحوا تعرِّي النساء لأزواجهنَّ في الصلاة.

□ وتأمرُ الديانةُ البابيةُ معتنقيها «إبقاءَ الأموات في البيت تسعةَ عشرَ
 يومًا وليلة، وأن يُدفنَ في قبر من البلور أو المرمر المصقول».

□ وتجبر البابية الأرامل اللائي تُوفِّي عنهن أزواجُهُن ، أو الذين تُوفِّيت عنهم زوجاتُهم أن لا يَصْبِرْن فوق حمسة وتسعين يوماً ، ولا يصبرون فوق تسعين يوماً مهما كان من الأمر ، سواءً كن يائسات أم حاملات أو شبابًا أو شابات . وإن صبروا فوق ما كتب اللَّهُ عليهم أوْ هُن فوق ما قد كتب اللَّهُ عليهم أوْ هُن بعد ما يستطعن ويَقْدرُن ، أو يستطيعون ويقدرون ، عليهم أن ينفقوا تسعين مثقالاً من ذهب ، وعليهن أن يُنفِقْن خمسة وتسعين مثقالاً من ذهب ، وعليهن أن يُنفِقْن خمسة وتسعين مثقالاً من ذهب .

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» بتحقيق براؤن (ص١٤٨) ـ طبع ليدن.

<sup>(</sup>٢) الباب العاشر من الواحد الثامن من «البيان» العربي.

□ والقبلة عندهم فيها إبهامٌ وغموض:

فمرةً يقولون: إنها بيتُ الشيرازي، أو مستقر الشيرازي.

◘ والزكاةُ فيها مثلُ الغموض والإِبهام.

□ وأما الصوم فهو «كَفُّ النفس عن كلِّ ما لا يرضاه الشيرازي»(١) .:

◘ والشهرُ عند البابيين تسعةَ عشرَ يومًا، والسَّنة تسعَةَ عشر شهرًا.

□ والحج عندهم هو زيارة البابين للبيت الذي ولد فيه الشيرازي أو البيت الذي عاش فيه، أو بيوت أصحابه الثمانية عشر «حروف الحي» والحج مفروض عندهم على الرجال دون النساء.

ويَحرُمُ على النساء لُبسُ النقاب، ويُجوِّزون نكاحَ الأخت. . إلى آخِرِ هذه التُّرهات والأباطيل والخرافات والخزعبلات () .

## \* قَتلُ الشيرازي نبيّ البابيّين وإلهِهم:

أفتى علماء إيران بوجوب قتله، وتقرَّر تنفيذُ الحكم في صبيحة يوم الإثنين في السابع والعشرين من شعبان سنة ١٢٦٦هـ - الثامن من يوليو ١٨٥٠م، ولمَّا عَلِم بذلك الشيرازيُّ انهارت قُواه، وأُسقِط في يده، وصار يبكي وينوح، وغَمَرَه الذهولُ العميق والشرود، حتى فَهِم أصحابه في السجن أنَّ هناك أمرًا قد قُرِّر، ولكنهم ما أرادوا أن يسألوه.

□ وبدأ يُردُّدُ هذه الأبيات:

ترومُ الخُلْدَ في دارِ المنايا فكم قد رام مِثلُك ما تــرومُ

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص. ١٤٨).

<sup>(</sup>٢) انظر «الشريعة البابية» من (ص١٩٧ ـ ٢٤٦) من كتاب «البابية» لإحسان إلهي ظهير.

تنامُ ولم تنم ْ عينُ المنايا تنبَّه للمَنيَّة يا نـــؤومُ لَهَوْتَ عن الفناء وأنت تفنى فما شيءٌ من الدنيا يــدومُ

□ ويروي الكاشاني أنه قال في تلك الليلة أيضًا: «سيقتلوني صباحًا بالذِّلَة والإِهانة، فيا حبَّذا لو وُجِد مَن يقتلُني هذه الليلة في هذا السِّجن حتى لا أرى الذَّلة والمهانة من الأعداء، إنه لو فَعل أحدٌ من الأحبَّاءِ لكان عَملُه عين الصواب»(١).

□ ولَمَّا استعدَّ لذلك اللهَّ محمد علي الزنوزي المجنون، ارتعد مرةً أخرى، وتراجع حينما رأى سيْفَه مسلولاً، "وبدأ ينتحب ويبكي كما بكى أصحابه وأتباعُه في السجن»، وكان يظنُّ أن مربيه الروس والإنجليز سيحاولون كلَّ الجهد لبقائه وإنقاذه من مخالب الموت، وفعلاً عملوا كلَّ ما في وسعهم، وما آلوا جهداً، ولكن لم يكن ليردَّ قضاءُ اللَّه وقَدرُه و"صباح ذلك اليوم طافوا بالشيرازي واليزدي والزنوزي في شوارع "تبريز" حيث نقلوا هناك للإعدام" .

فأُغلقَ الناسُ دكاكينَهم، وصكُّوا متاجرَهم، واندفعوا إلى الميدانِ الكبير الذي اختير كساحة للقتل، واحتَشد هناك الرجالُ والنِّساءُ حتى لم يَثْقَ مَحِلٌ في الميدان، فطلَّع الناسُ على سُطوح البيوت المُطلَّة على الميدانِ وجُدرانها. ولما رأى كاتبُ وحيه «حسين اليزدي» هذا المنظر الرهيب أخذَه الرعبُ والخوفُ وبدأ يُمطِرُه سَبًّا ولَعنًا، ويتبرًّا منه، ويَتنكَّرُ للبابية، ويرجعُ الرعبُ والخوفُ وبدأ يُمطِرُه سَبًّا ولَعنًا، ويتبرًّا منه، ويَتنكَّرُ للبابية، ويرجعُ

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص٢٤٦).

<sup>(</sup>٢) "نقطة الكاف" (ص ٢٤٨).

إلى الإسلام، فأطلق سراحه.

□ «وسيق الشيرازي والزنوزيُّ إلى محل الإعدام، وَوُثِقا بحبلِ من القنب المحكم بالعمود الغليظ الذي كان بجانب حُجرات الثكَنة العسكرية، فرَبطوهما به، وعُلِّقا على ارتفاع من الأرض (١٠٠٠).

وكان البابُ الشيرازي خائفًا مرتعدًا مرعوبًا نادمًا، بينما كان صاحبه رابط الجأش، وكان من بين الحاضرين لهذا المشهد القُنصلُ الروسيُّ أيضًا، ولم يكن يائسًا حتى ذلك الوقت، وكان يَرىٰ أن عَمَله وخُطَّته ستُجدي، وفعلاً كاد أن يَظفرَ وينجحَ في مقاصده لولا قُدرةُ القادر القَهَّار.

الساحةُ بالدُّخَانِ الكثيف، رأى الناسُ بعد انكشاف الدخان قتيلاً واحداً مُزَّقاً الساحةُ بالدُّخانِ الكثيف، رأى الناسُ بعد انكشاف الدخان قتيلاً واحداً مُزَّقاً مضرَّجاً بالدماء، ولا أثر للثاني (الشيرازي) هناك، حيث أحكمت الرصاصة إلى الحبل الذي كان الشيرازي مشدوداً به وقُطعت بالتدبير المدبَّر من قبل، فتهلَّل وَجهُ القُنصل ورفاقة لَمَّا كانوا هَيَّؤوا الأسبابَ لاختطافه من قبلُ وإخفائه في أحد المنازل التابعة للقيصرية، أو انقاذه من الموت على الأقل حسب الدستور الرائج: أن الذي ينجو من الموت مرَّة لا يُعدَم ثانية.

ولكنهم فشلوا في المحاولتين، حيث لم يستطيعوا الذهاب به إلى المكان المُمَهّد له من قبل، والإشاعة بين الناس «أن المهدي لا يغلبه أحد ولا يقتلُه أحد»، كما لم يتمكنّوا من منْع جرّه إلى ساحة القتل مرّة أخرى، حيث قبض عليه في مخبأه الذي اختبأ فيه هاربًا في ظلام الدُّخان الكثيف في

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص٢٤٨).

حُجرته التي كان مسجونًا فيها على رواية البابيِّين، أو في المِرحاض الذي كان بجانب الحجرات للأُسارئ حسب رواية المسلمين.

لأنَّ الجنود أحاطوا كلَّ الحجراتِ والطُرق المؤدِّيةِ إلىٰ خارجِ الساحة، وما لَبِثوا بُرهةً يسيرةً إلاَّ وقد عَثُروا عليه (١٠) .

واقتادُوه إلى الساحة مرةً ثانية .

□ وكان البابيُّون الموجودون هنالك بدؤوا يُذيعون ويُوسوِسون للناس: «أن الباب رَجع إلى غُيبته، وارتفع إلى السماء، ولكنهم فشلوا في تلك المحاولات، حيث وجدوه عاجلاً في إحدى الحجرات للثكنة العسكرية»(١).

□ وبدأ ذلك الدَّعيُّ الزور، والكاذبُ علىٰ اللَّه، والمدَّعي للألوهية والربوبية يرتمي في أيديهم وأرجلهم ويسألُهم الرحمة.

□ وشرع في تحريضهم على تشيُّعهم والاستعطاف والاسترحام بقوله: «أنا ابنُ رسول اللَّه فلا تظلموني، ولا تَعدموني، فاتقوا اللَّه، واستحيوا من الرسول، ولا تقتُلوا ابنَه، ولم أُذنب مطلقًا»(").

ولكن ما أثَّرَت فيهم صرخاتُه هذه حيث عَلَقوه بالحبل من جديد، وغُيِّر الجنود المُرتشون، وجيء بالوحدة العسكرية الأخرى، فما أطلقوا الرصاص الآ وقد مَزَّق جسدَه وسَقط كُتلةً واحدةً لحمًا وعظمًا ودمًا، حيث اختَرق جسمَه بِضْعٌ وعشرون رصاصةً لم تُخطئ منها واحدة، فانهار قنصلُ

<sup>(</sup>١) «دائرة المعارف» لوجدي (ص٧، ٨) نقلاً عن جوبينو الفرنساوي.

<sup>(</sup>٢) «دائرة المعارف» للبستاني (٥/ ٢٧)، و «نقطة الكاف» (ص ٢٤٩).

<sup>(</sup>٣) «نقطة الكاف» (ص ٢٤٩).

الروس "واعتلاه الغمُّ والألم، وبدأ يبكي أسفًا وحسرةً من هول وقع هذه الكارثة»(١) ، ولعدم نجاحِه في المحاولة الأخيرة لإنقاذ عميله وآلة دولة الروس، وعدوِّ الأمة المحمديَّة على صاحبها الصلاة والسلام -، وخصم شريعته السمحاء البيضاء التي ليلُها كنهارها.

أمَّا المؤمنون فسُرُّوا باستئصال هذه الفتنة وشأفتها، وقتْلِ هذا المفترِي الكذَّاب، وأظهروا الفرحَ بذلك الحكم، وسبُّوا الشيرازي ولعنوه.

□ «وربط المأمورون الجثّتين بالحبال، وجَرُّوهما إلى الميدان، وألقوهما في خندق خارج المدينة».

الله وبَقيَتُ جثتُه ونَعْش الزنوزي في ذلك الخندق ثلاث ليال حتى الكلاهما الطيورُ الجارحة ، ولَقَمَتُهما الكلابُ والسِّباع »(١) .

□ رُوئ محمدُ مهدي الإيراني قال: «ذهب أبوه في اليوم الثاني بعد قتله، فوجد الكلاب أكلوا من الشيرازي إحدى رِجليه وبعض الجسم»(").

□ وكان عُمر الشيرازي يومَذاك إحدى وثلاثين سنة وسبعة أشهر وعشرين يومًا على أصح الأقوال وأدقها(١).

فيا له من إله مسكين!!! وربٌّ تَعِس جبان!!.

ويا لَلدموع المسكوبة من خالقِ الكون ومالكِ الغيب والشهود!!.

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص٢٤٩).

<sup>(</sup>٢) «دائرة المعارف» للبستاني (٥/ ٢٧).

<sup>(</sup>٣) «مفتاح باب الأبواب» تحت ذكر جثة الباب.

<sup>(</sup>٤) «البابية» لإحسان إلهي ظهير (ص٩٧ ـ ١٠٣).

ويا له من انهيارٍ وشرودٍ وذهولٍ عميقٍ ليلةَ قتله، وفُقدانِه الشهامةَ والرجولةَ ـ التي لم تكن فيه يومًا ما ـ وحتى رَمَقِها الأخير!!.

ويا له من أنينِ تنبثقُ منه حقيقةُ شخصيته وكُنهُها!!.

يا له من إله تأكله الكلابُ والسباع!!.

\* ولقد صَدَق اللَّه عز وجل حيث قال : ﴿ وَمَنْ أَظْلُمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهُ كَذَبًا أَوْ قَالَ أُو حِيَ إِلَيْ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مَثْلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْديهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونَ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّه غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاته تَسْتَكْبُرُونَ ﴾ [الانعام: ٩٣]، وصدق اللَّه مولانا العظيم.

# \* مُدَّعي النُّبُوَّة : المُلاَّ محمد علي البارفروشي :

يلي في المرتبة بعد «زرين تاج قرة العين»، محمد على البارفروشي عشيقُها وحبيبها، عند البابيين، وكان له سيطرة عظيمة وتأثير كبير عليهم، حتى إن البشروئي الذي لُقب به «باب الباب» من قبل الشيرازي وأول المؤمنين به كان يحترمه ويُعظمه ويَخضع أمامه ويخشع، «ويقف بين يديه كالعبد الذليل بين يدي طَلْعة مولاه الجليل»(۱).

«وحتى الباب الشيرازي نفسه سَجَد له مرتين» (٢) .

وُلد محمد على هذا على فراشِ المِرزة مهدي البارفروشي أحد أعيانِ «الشيخية» في مدينة «بارفروش» من مقاطعة مازندران.

<sup>(</sup>١) "نقطة الكاف" (ص١٦١).

<sup>(</sup>٢) «تاريخ البابية» (ص٢٠٩).

وكان وَلدَ الزنا كما يصرِّحُ به أحدُ أتباعه المخلِصُ والمبالغُ في حبه «المرزة جاني الكاشاني» الذي كان من أوائل البابيين الذين قُتلوا في هذا السبيل.

□ يقول ذلك البابي في كتابه «نقطة الكاف» ـ وهو أول كتاب على الإطلاق في تاريخ وحوادث هذه الديانة، وخاصةً من شخص بابيً ومخلص كهذا ـ، يقول: «إن والدة القدوس لَمَّا زُفَّت إلى والده كانت حبلى من ثلاثة أشهر، وبعد ستة أشهر من الزواج وضعت حَمْلَها، وأنجبت حَضرته ـ أي: محمد على القدوس ـ لذلك كان الأعداء يُعرِضون به، وينسبون إلى أمِّه التُّهمة، ويطعنون في نَسبه، ولكنَّ الأحباء والمخلصين يؤولون هذا بالخير ويَعُدُّونه معجزة، حكاية عيسى»(١).

□ وليس هذا وحسب، بل أقر بذلك البارفروشي أمام الذي وُلد على فراشه، حيث قال له مرةً: «فاعلم أني لست بولدك. . بل أنا عيسى، وظهرتُ بصورة ابنك، واعترفتُ بأبو تك مصلحة "(١) .

□ ونقول للبابيين الذين يفتخرون بهذه المعجزة ويَعُدُّونها كرامةً
 للبارفروشي: نعم هذه كرامة، ولكنها كرامةُ أُمِّه لا كرامتُه هو.

وكان شابًا وسيمًا متألِّقًا وجميلاً، وطَموحًا في المعالي، وحريصًا في المناصب، ولكن وصمة العاركانت في جبينه، والكلُّ كانوا يعرفون حقيقته وأصله، ولم يكن في وسعه أنْ يَغسِلَ هذا العارَ ما دامت «بارفروش» وأهلُها أحياءً.

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص١٩٩). . والمقصود أنهم يرونه كعيسى الك!

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (ص١٩٩ و ٢٠٠).



العلم وكانت دراستُه دراسةً سطحيةً؛ لأنه لم يكن من بيت العلم والعلماء، ولكنه درس بعض العلوم الدينية منها وغير الدينية، كعادة أبناء دلك العصر»

□ وكانت دراستُه أيضًا على الطريقة الشيخية، وكان من أصدقاء المُلاَّ حسين البشروئي وزملائه مع التفاوت في السنِّ، فإن البشروئي كان أسنَّ منه، ولَمَّا سَمع المُلاَّ البارفروشي من البشروئي أن أحداً من «شيراز» أعلن بابيته ويطلبُ منه ـ أي: البشروئي ـ أن يَجمع له أنصاراً ونُقباءَ، فأدرك بذكائه أنَّ هذا المدَّعي ليس إلاَّ الشيرازي، فاعترف ببابيته بدون أدنى تأمل، قائلاً للبشروئي: «أعلمُ قطعيًّا وأقولُ يقينًا: إن المدَّعي ليس إلاَّ علي محمد الشيرازي»، ثم لُقِّب من قبكه بـ«القدوُّس»، ولم يكن عمرُه آنذاك أكثر من واحدٍ وعشرين سنةً، «وارتقى بعد ذلك إلى دعوى المَهْدُوية والقائمية»(١).

لقد وصل «القدوس» البارفروشي إلى النبوة والمسيحية (٢٠).

□ وادعى الزنيمُ الذي صار «قدوساً» «أنه عيسى الذي وُلد بلا والدِ بقدرة اللّه وإظهاراً للمعجزة الربانية»(٣) .

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص ٢٠١) وأيضاً (ص ٢٠٧) طبع ليدن.

<sup>(</sup>٢) «نقطة الكاف» (ص ١٩٩، ٢٠٧).

<sup>(</sup>٣) «نقطة الكاف» (ص١٩٩).

<sup>(</sup>٤) «نقطة الكاف» (ص١٥٢، ١٥٣).

◘ ثم انهمك في الفسوق والفجور، وجُهر بالمنكر والفحشاء مع الباغية الطاغية «قرة العين»، وعاش معها عيشةً فاجرةً مع زواجها من الْملاَّ محمد وعدم طلاقه إياها ظاهرًا، عيشةَ الدُّيوثة حيث يراها تلعبُ بهذا وذاك مع جُعلها إياه سيدًا لجسمها، ومالكًا لعرضها، ويظهرُ من سيرته وحياته أنه كان غريقًا في الفجور إلى حدٍّ لم يكن ليفرِّق بين الرجال والنساء، وعباراتُ «نقطة الكاف» في كثير من المواضع تشيرُ إلى هذا، وخاصةً عند ذكره وذكر المرزة «يحيي صبح الأزل»: «لَمَّا رأى البافروشي المرزة يحيى، ورأى حُسنَه وجمالَه سُرَّ جدًّا، واستقبله استقبالاً حافلاً للغاية، وذهب به بعيدًا عن الأصحاب، وأظهر له لُطفَه ومودَّته، فحادثه مُدَّةً، وأنشأ خُطبةً في حُسنه وجماله وأوصافه، وأخذ يُغنِّي بلحن يُحيى الأموات مثل نفخ عيسى في الأرواح، وزَرَع بَذْرَ حُبِّه في مزرعة قلبه، وخَطَّ وُدَّه على لوح فؤاده، وجَذَبه إليه بالنفحات السِّرية والعلنيَّة، وسقاه من خَمره النادر المؤثِّر، وجَعَله سَكرانًا أبد الدهر، ولم يرجع إلاَّ وقد ظهر على المرزة يحيى آثارُ الجمال والجلال من طلعته البهيَّة، ثم أرسله إلى الطاهرة؛ لتلعبَ به دورُها في دُورتها، وفعلت به ما فعلت ١١٤٠ !!! .

□ كلُّ هذا باسم الدِّين الجديد؛ لأنه هو الذي طهَّره من ذلك العار، وجعل له مرتبةً ومقامًا «يحقُّ له أن يحرِّمَ الحلال ويُحِلَّ الحرام»(٢).

ومَن يكنُّ هذا شأنُه، فما لَه وللحرام؟!.

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص ٢٤١).

<sup>(</sup>٢) «نقطة الكاف» (ص ١٨٥).

وإن كان هناك فَرْقٌ بين الحرام والحلال، فلماذا الدِّينُ الجديدُ ونسخُ الشريعة الإسلامية الحقة؟!.

# \* قتل هذا النبي الدجَّال الدَّعِي:

قُتل هذا الزنيم بعد العذاب الشديد بدل ما كان يفعل بالمسلمين، «ويأمر بنصب رؤوسِهم على أبراج القلعة بعد قتلِهم خيانة وغُدرًا»(۱) وبدل الشناعات التي ارتكبها هو وأصحابه، فقتل في مدينة «بارفروش، وأحرق نعشه، ورُمي به في خرابة إحدى المدارس هناك، وذلك في أول رجب سنة ١٢٦٥هـ بعد حوادث قلعة الطبرسي، وكان عمره يومئذ سبعة وعشرين سنة .

□ وكان هذا الدَّعِي قد تنبَّأ «سيرتفع البناءُ على قبره، ويأتي لزيارته الناسُ من البلاد البعيدة»(٢) .

□ وقد تنبأ أيضًا البابُ الشيرازي بهذا، «أنه في المستقبلِ القريبِ سترتفعُ الأبنيةُ الرفيعةُ والضريحُ الكبير على قبره، ويأتي الناسُ فوجًا فوجًا من كلِّ العالم لزيارةِ ضريحه»(٣).

□ «وبكى عليه الشيرازي تسعة عشر يومًا كاملاً، وترك المطاعم،
 وأرسل شخصًا واحدًا من أقربائه ليأتي ترابًا من تُربته هديةً له»(١) .

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص١٧٧).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٢٩٨).

<sup>(</sup>٣) «نقطة الكاف» (ص٢٠٩).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق.

والحالُ أنه إلى يومنا هذا لا يُعرَف قبرُه دون البناءِ والضريحِ والأبنية الرفيعة، فكذَّب اللَّهُ الكذَّابين، وفيه عبرة لمن يعتبر.

□ ولقد نقل مؤرِّخُ البابية «الكاشاني» عن المرزة حسين المازندراني البهائي «أن «القدوس» كان يُريد ادِّعاءَ شيءٍ ، ولكنه لم يُمهله الأَجَلُ»(١) .

□ وفعلاً ادَّعى هذا الدجَّالُ «أن أصلَ النقطة والربِّ هو، وليس الشيرازي إلاَّ بابُه وداعيته»(٢).

ألا لعنةُ اللَّه على الكاذبين!!.

## \* أسد الله التبريزي المُلَقَّب بالديان:

□ «هو االذي أرسله الشيرازيُّ إلى المرزة يحيى، ونَصَّبه على مَنصِبِ
 كاتب وحيه-أي: وحي صبح الأزل-، وكان عارفًا باللغة العبرية والسريانية»(٣).

ولَمَّا رأى هذا جَهْلَ النوريِّ «صبح الأزل» وعدمَ معرفته بالعلوم ومُسايرةِ الأمور وعجزَه عن إدراك الحقائق، ظنَّ أنَّ أملَه قد خاب.

ثم رأىٰ أن يدَّعيَ بنفسه بدلَ أن يكتفيَ على كتابة آياتِ ذلك الجاهل الذي هو دونه بكثيرٍ في اختراع الآيات وافترائه على اللَّه.

□ فادَّعنى وهو في بغداد بأنه هو الذي أخبَر بظهوره الشيرازي «أن مَن يُظهرُه اللَّه سيظهرُ قريبًا». فقال: أنا هو.. «فناظره المازندراني المرزة حسين علي البهاء وجادله، وطلَب منه أنْ يرجع عن دعواه، ولكنه لَم يرجعْ ولَم

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص ٢٠٠).

<sup>(</sup>٢) «نقطة الكاف» (ص٧٠٧).

<sup>(</sup>٣) مقدمة «نقطة الكاف».

يَرْضَ، فقَتَله البابيُّون وأغرقوه في شَطِّ العرب بعد أن أوثقوا برجلَيهِ الحَجَرَ التُقيل»(١) .

وكان أتباعُه يُسمُّون «الأسديون».

#### \* ذبيح البابي:

الا الدّعى المَظهريَّة والنبوَّة طفلٌ مدلَّلٌ ومراهقٌ جَميل «ذبيح»، وكان حُلوانيًا، ولَم يبلغ السابعة عشر من العمر، «وكان طَلعة جماله جَذابة للغاية، وحُسنُه محييًا للأموات، وقَدُّه كالغصن في الطول، وعيناه المباركة كأنها عينُ اللَّه الناظرة، وحواجبُه كالقوس، وأُذناه اللطيفة كسمع اللَّه، ولسانُه الحلوُ كلسانِ اللَّه الناطق، وكان يَقتلُ ويصطادُ الناسَ بلحظاته، فمشيتُه العزَّة للَّه، ونظرُه جذبُ اللَّه، وسكوتُه الحِكمة، وتكلُّمه الرأفة، ووقوفُه القيامة، وحركتُه إيجادُ العوالم البديعة، فسبحان اللَّه ما أجمله، والشمسُ تخجلُ من لَمعانِ بهائِه وجماله، فاللسان أعجزُ مِن أوصافه ونعوته» ".

وليس هذا من الشِّعر الغَزَلي، ومن أبيات ليلى والمجنون، وجميل بُثينة، وكُثيِّر عزة، بل هي نصوص أثبتها البابي القتيلُ المرزة جاني الكاشاني في كتابه التاريخي «نقطة الكاف».

فمَن كان هذا وصفُه وشأنه لا بدَّ وأن يكون نبيًّا ورسولاً!!.

فادَّعيٰ النبوَّةَ والرساالةَ أولاً، ثم الألوهيةَ والربوبيةَ، ومِثلَ الشيرازي

<sup>(</sup>١) مقدمة «نقطة الكاف»، وانظر «البابية» لإحسان إلهي ظهير (ص٢٧٩).

<sup>(</sup>٢) «نقطة الكاف» (٢٥٢، ٢٥٣).

حَذْوًا بحذو، ونعلاً بنعل قائلاً: «إنني أنا اللَّهُ لا إلهَ إلاَّ أنا»، وتبعه بعضُ البابيين (متأثِّرين من حُسنه وجماله). وخالفه الأكثرون، ومَنعوه جبراً وقهرًا بأن لا يُظهر دعاويه أمام أحد»(١).

وكان هذا في السَّنة الثانية بعدَ قتل الشيرازي.

#### \* بَصيرُ الهندي ـ لعنه اللَّه ـ:

كان رجلاً أعمى سَمَّاه المِرزة يحيى «بصيراً»، واشتُهر بعد ذلك باسم «السيد بصير الهندي»، ومكث طويلاً عنده وعند أخيه حسين على.

الناس»، وأنزل آية «باسمه الأبصر الأبصر» «أن يا حبيبُ قد اصطفيناك بين الناس»، وأنزل آية «باسمه الأبصر الأبصر» (٢٠٠٠).

فغرَّته تلك الألقابُ الفارغةُ التي أُعطِيَت للبابيين بكلِّ جُودٍ وسخاء، وادَّعيْ أخيرًا أنه هو أيضًا مَن يُظهره اللَّه، (فاعتَنَق دعاويه ناس من البابية بأصفهان وغيرها من اللهن الأخرى بإيران (٣) .

## \* ودَجَّالُون كاذبون آخرون ادَّعوا النُّبُوَّة:

ادَّعَىٰ آخَرُونَ دَجَّالُونَ كَذَّابُونَ مِن زَعَمَاءِ البَابِيةِ النُّبُوَّةَ: «المِرزة عبداللَّه الغوغا، وحُسين الميلاني، والسيد حُسين الهندياني، وآغا محمد الكردي وغيرهم، ادَّعَىٰ كلُّ واحدٍ مِن هؤلاءِ النبوة والرسالة والمظهرية»(١).

◘ وحتى المِرزة زرندي المعروف بالنبيل صاحب كتاب تاريخي بهائي

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» (ص٥٥٥)، وانظر «البابية» لإحسان إلهي (ص٢٧٩ ـ ٢٨٠).

<sup>(</sup>۲) «نقطة الكاف» (ص۸٥٨).

<sup>(</sup>٣) «دائرة المعارف للمذاهب والأديان» (٢/ ٣٠٢).

<sup>(</sup>٤) مقدمة «نقطة الكاف» لبراؤن ص «م» طبعة ليدن ١٩١٠م.

«مطالع الأنوار» أيضًا ادَّعنى بهذه الدعوى، حتى قال الشيخ أحمد الكرماني البابي الملقَّب «بروحي أزلي»: «وصل أمرُ الادِّعاءات إلى هذا الحدِّ بأنه ما كان أحدٌ يقومُ صباحًا ويستيقظُ مِن نَومه إلاَّ وقد بيَّن نفسَه بهذه الدعوىٰ»(۱).

### \* صبح الأزل خليفة الشيرازي وزعيم «الأزلية»:

كان من أتباع الشيرازي الباب علي محمد أخوان لأب المرزة يحيى النوري والمرزة حسين على النوري. . آمن يحيى النوري بالشيرازي، وكان عمره يومَذاك ستة عشر أو سبعة عشر عامًا» (٢) .

حَضر مؤتمر «بدشت» الذي نُسخ فيه الإسلام، وأحبَّته قُرة العين الداعرة.

□ يقول «براؤن» وهو يَذكُره: «إنَّ الشيرازي أحبَّه لتقشُّفه وزُهده وانهماكه في تبليغ الديانة البابية، وجماله وعُمرِه كالبارفروشي وشاعرة قزوين «قُرَّة العين» حتى بعد قتل البارفروشي وهلاك البشروئي والدارابي في السَّنة الخامسة من دعواه لقَّبه الشيرازيُّ بـ«صُبح الأزل»، ليجعله مصداقًا لتلك الرواية الشيعية ـ الموضوعة ـ: نور أشرق من صبح الأزل، فيلوح على هيكل التوحيد آثارُه» .

وجَمَع الشيرازي مكتوباته وخاتَمَه ولباسه ومَقْلَمَته ومخلَّفاته في جُعبة، وأرسَلَها مع مفتاحِها إليه، وأمرَه أن يُتمَّ «البيان» بكتابة الأوحاد

<sup>(</sup>١) مقدمة «نقطة الكاف» ص «م»، و «مقالة سائح» تعليق براؤن (ص٣٥٧، ٣٥٨).

<sup>(</sup>٢) «نقطة الكاف» (ص٣٩).

<sup>(</sup>٣) مقدمة «نقطة الكاف» ص «لد».

الثمانية التي تركها لخليفته، ونص على أنه لا يُكملُها إلا وصيه ووليه، كما نص على خلافته في ورقة الوصية التي خَتَمها بخَتمه، وأرسلها إليه أيضًا بتوقيعه قال فيها: «اللّه أكبر تكبيرًا كبيرًا، هذا كتابٌ من عند اللّه المهمين القيوم لله إلى اللّه المهيمن القيوم، قل كلٌ من اللّه مبدؤون، قل كلٌ إلى اللّه يعودون، هذا كتابٌ من علي قبل نبيل (الله كورُ اللّه للعالمين إلى مَن يَعدلُ اسمُه اسمَ الوحيد (الله علي الله المهيم) الوحيد (الله المهيم) المؤين ا

ذِكر اللَّه للعالمين، قل كلُّ مِن نقطة البيان ليبدؤون أنْ يا اسمَ الوحيد فاحفظ ما نزل في البيان، وأمر به، فإنك لصراط حق عظيم» (٣) .

واتَّفَق جميعُ المؤرِّخين على أن المرزة يحيى كان وصِيًّا للباب وخليفتَه بلا نزاع كائنٍ بين البابيين، ولم تختلف فيه اثنان.

وقد اعترف عباس أفندي الملقب «بعبد البهاء» نبيُّ البهائيين وابن ربِّهم المرزة حسين على البهاء في «مقالة سائح» بأن أصلَ الوصيِّ والخليفة للشيرازي كان صبح الأزل لا أباه (1) .

وبعد الخلاف بينه وبين أخيه البهاء المازندراني كان كبار «البابيين»، وبقية السيف من «حروف الحي» معه. . ومات هذا اللعين عن عمر يناهز «٨٢» سنة .

<sup>(</sup>١) معناه علي قبل محمد يعني به علي محمد؛ لأن نبيل عدده عدد محمد حيث الحروف الأبجدية.

<sup>(</sup>٢) يعني به يحيى ؛ لأن عدد الوحيد يُطابق عدد يحيى بحساب الحروف الأبجدية .

<sup>(</sup>٣) مقدمة «نقطة الكاف» ص «لد» و «له» و «نقطة الكاف» (ص ٢٤٤).

<sup>(</sup>٤) «مقالة سائح» (ص٥٥).

وألَّف كتبًا عديدةً، منها «تكملة البيان الفارسي» ـ حسب وصية الباب الشيرازي ـ، و «المستيقظ»، و «آثار الأزلية»، و «أحكام البيان»، و «ألواح أزل»، و «رياض المهتدين»، و «صحائف الأزل»، وكتاب «النور»، و «مرآة البيان»، وكتاب «الهياكل».

وأشهرها «المستيقظ» الذي يظنون فيه أنه ناسخٌ للبيان، كما كان «البيان» ناسخًا للقرآن.

والأزليُّون تفرَّقوا بعد موت يحيى، ولبُعد الدار انقطعت الروابطُ بينه وبين البابيين، حتى إن ابنه الكبير تنصَّر، ومات بقيَّتُهم في الفقر والإفلاس(۱).

\* ﴿ أُوْلَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوا الضَّلالَةَ بِالهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ "(٢) .

# \* بَهاءُ اللَّه المازندراني، مُؤسِّس «البَّهَائِيَّة»:

وُلد هذا الكذَّابُ الملعون في قرية «نور» من قرى المازندران بطَهْران من إيرانَ سنة الكذَّابُ الملعون في عام ١٢٦٠هـ (١٨٤٤م) ـ لَمَّا أعلن البابُ الشيرازي دعوتَه اعتنق المرزة حسينُ بن عليٍّ البهاء أَمْرَ الدِّينِ الجديد بشجاعة، وكان إذ ذاك في السابعة والعشرين من عُمره.

ولم يُدخلُه الشيرازيُّ في «حروف الحيِّ» ـ أي: خاصَّته ـ وإن أدخل

<sup>(</sup>١) دائرة «المعارف الأردية» و «البابية» لإحسان إلهي ظهير (ص٢٧٨).

 <sup>(</sup>٢) كل ما كتبناه عن «طائفة البابية» إلى هنا مُلَخصٌ عن كتاب «البابية» للشيخ إحسان إلهي ظهير ـ رحمه اللّه ـ و أجزل له المثوبة .

 $^{(1)}$  أخاه الأصغر «صبح الأزل» في عداد هؤ  $^{(2)}$ 

واستطاع البهاءُ البروزَ في «مؤتمر بدشت» المعروف في تاريخ البابيّة، حيث تمكّن من الوصول إلى «قرة العين» غانية البابييّن، وزعيمتها الأولى، والتقرُّب إليها، وتأييده المطلق لها بكلِّ ما تريدُه من الفسق والفجور وهتك الأعراض، وكسر الحدود الشرعية، والقيم الرُّوحية، وفوق ذلك نسخُ شريعة اللَّه التي تَفرضُ على الناسِ هذه الحدود حفاظًا على شرف الإنسانية وكرامتها.

ولَمَّا قام الهياجُ وتعالت الأصواتُ على مُنكرات قرَّة العين في «مؤتمر بدشت» وتَجَرُّنها على القول بنسخ الإسلام، أيَّدَها حُسين علي البهاء بكل قوة وصرامة، ففتح المصحف وقرأ منه سورة «الواقعة»، وفسرَها يُؤيِّد ما قالته قرَّةُ العين ويُصوبها، وكتب بعد ذلك إلى الباب الشيرازي بد «ماه كو» يطلبُ منه الفصل في القول، فوافق الشيرازي قرَّة العين وحسين علي يطلب منه القائلين بنسخ الإسلام.

□ ويُصرِّحُ المؤرِّخُ البهائي: «أن قُرَّة العين تأثرت بحسين علي بعدما لَقيَتْه وعَرَفَتْه إلى حَدٍّ لم تكن تأمرُ بشيءٍ أو تفعلُ فَعلةً إلاَّ بعد إذن منه».

فبها وبواسطتها وعلى عرْضها، بنى عمارة عزّه وجاهه، والجديرُ بالذّكرِ والطريفُ أنَّ لقب «بهاء اللَّه» منحته قرَّةُ العين له، خلاف مشاهير البابيّة الآخرين، فإنهم كلَّهم أو جُلَّهم، ما مُنحوا ألقابَهم إلاَّ مِن قِبَلِ الباب الشيرازيِّ نفسه، أما البهاء، فمنحته هذا اللقب قرَّةُ العين، وخلعته عليه،

<sup>(</sup>١) «نقطة الكاف» للمرزه جاني الكاشاني ص(٢٣٩، ٢٤٠.

وروَّجته بين الناس، ولقد اعترف بذلك أولُ مؤرِّخ بابي بهائي في كتابه التاريخي «الكواكب الدُّرِيَّة في مآثر البهائية»، حيث ذَكر «أنَّ أوَّل المتفوِّهين بكلمة «بهاء اللَّه» كانت قرَّةُ العين»(١)

والجديرُ بالذِّكر أن سفير روسيا الصليبيَّة آنذاك «كنياز دالغوركي» سهم عمليًّا في تكوينِ وتخليقِ الديانة البابية والبهائية كما هو واضحٌ في مذكِّراته التي نشرتها مجلة سوڤياتية «الشرق» سنة ١٩٢٤م.

#### \* عمالته:

□ وعندما اعْتُدي على الشاه مِن قَبَلِ «الْملاَّ شيخ علي» تدخل السفير الروسي «كنياز» لتبرئة البهاء، واعترف البهاء بذلك، فقد قال في كتابه «سورة الهيكل»: «يا ملك الرُّوس. ولما كنتُ أسيرًا في السلاسل والأغلال في سجن طهران نَصَرني سفيرك»(١) .

بل وسارعت الحكومةُ الروسيةُ بتقديمِ الجنسيَّةِ الروسية، وحضورِ مندوبِ السفارة الروسية عند استجوابه، وتدَّخل السفيرُ الإِنكليزي لصالحه.

ومما لا شكَّ فيه أنَّ المازندراني وابنَه عباس أفندي أفادا الإنجليز في الإطاحة بالخلافة العثمانية، وساعداها على الاستيلاء على البلاد العربية، وفلسطينَ على الوجه الأخصِّ.

<sup>(</sup>۱) «الكواكب االدرية» لآوازه (۱۳۸)، انظر «البهائية» لإحسان إلهي ظهير (۱٤) ـ دار ترجمان السنة بلاهور بباكستان.

<sup>(</sup>٢) «سورة الهيكل» للمازندراني المندرج في كتابه «لوح ابن ذئب» (ص٤٢) ـ طبع باكستان بلاهو رباكستان .

□ أما خيانته للإسلام والمسلمين في فلسطين، وإغداق العطاء الفاحش
 عليه من اليهود، فذلك متواترٌ يعلمه القاصي والداني.

□ والبهائيةُ مبنيَّةٌ على البابيِّة ومؤسَّسةٌ عليها، وكان البابُ الشيرازي يُكثِرُ من ذكرِ مَن يأتي بعده الذي يُعبِّر عنه بـ «مَن يظهره اللَّه» أي شخصًا يظهره اللَّه برسالته ونبوَّته بعده، حَسبَما كان يعتقدُ بأن النُّبوَّةَ والرسالةَ ما انقطعت على يد سيِّد الخلق وأفضل البشر محمد الصادق الأمين عَلَيْهُ رسول اللَّه إلى الناس كافةً، بل يتسلسلُ بعده مجئ الرسل والأنبياء، فهو نبيُّ بعدَه حسبَ ظنِّه ووهمه ووحي الشيطان، وبعده أيضًا سيأتي الأنبياء، ومَن يأتي بعدَه يكون ناسخًا لديانته «البابية»، وكتابُه يكون ناسخًا «للبيان» كتاب الشيرازي، كما كان «بيانه» ناسخًا للقرآن، وعلى ذلك بدأ ينصح أتباعَه وأمَّته أن يؤمنوا به حين ظهوره وبَعثته وألاَّ يؤذُوه مطلقًا.

□ فيقول في «بيانه العربي» بعبارته المعقَّدة الرديئة لغةً ومعنًى ما نصَّه: «الثالث: ما أنتم مِن ملك تورثون. . لتؤمِنُنَّ بمن يُطهِرُه اللَّهُ ثم بآياته لتوقنون»(۲) .

<sup>(</sup>١) انظر «بهاء الله والعصر الجديد» (ص٧٠).

<sup>(</sup>٢) الواحد العاشر ، الباب الثالث من «البيان العربي» للشيرازي .

□ وقوله: «إن «البيانَ» ميزانُ الحق إلى يوم مَن يظهرُه اللَّه.. وإن قيامةَ البيان تقومُ يومَ ظهورِ مَن يظهره اللَّه»(١).

وبعد قتل علي محمد الباب الشيرازي، ادَّعيٰ كثيرٌ من البابين أنهم «مَن يظهره اللَّه» مثل المرزة أسد اللَّه التبريزي الملقب بالديَّان، والمرزة عبداللَّه الغوغاء، وحُسين الميلاني المعروف بحسين جان، وسيد حسين الهندياني، والمرزة محمد الزرندي الملقَّب بـ «النبيل»، حتىٰ قال الشيخ أحمد الكرماني البابي في كتابه «هشت بهشت» (الجنات الثمانية): «وصل الأمرُ الى حدِّ أن كلَّ مَن كان يقومُ من النوم صباحًا كان يُزيِّنُ جسدَه بلباسِ هذا الادِّعاء. . أي أنه مَن يُظهره اللَّه» (۱) .

وبعد وصية الباب لصبح الأزل نازعه أخوه البهاء بعد أنْ أقر وسلم له، إلا أن هذا الملعون البهاء ادَّعي بايعاز من المرزة «آقاجان الكاشي» بأنه هو «من يظهره الله» الذي بشر به الباب الشيرازي في كتبه وألواحه سنة ١٢٧٩ هـ يوم الأربعاء ثالث ذي القعدة الموافق ٢١ أبريل ١٨٦٣م في حديقة نجيب باشا خارج بغداد حسب قول «اسلمنت» و«الحسني»، وسنة ١٢٨٠هم، على قول النبيل المورخ البهائي، وعلى قول حسين علي كما سيأتي، وسنة ١٢٨٩هم في «أدر نق» حسب تحقيق المستشرق «براؤن» ...

وهذا ما يوكده «جولدزيهر»(١) و «بروكلمان»(٥).

<sup>(</sup>١) الباب السادس والسابع من الواحد الثالث من «البيان» الفارسي.

<sup>(</sup>٢) «هشت بهشت» للكرماني نقلاً عن «مقدمة نقطة الكاف» لبرؤان.

<sup>(</sup>٣) مقدمة «نقطة الكاف» ص مج ومد.

<sup>(</sup>٤) «العقيدة والشريعة» لجولدزيهر (ص١٤٤).

<sup>(</sup>٥) «تاريخ الشعوب الإسلامية» لبروكلمان (٣/ ١٦٥).

□ وعلى كلِّ يُخبر عن هذا الادعاء «اسلمنت» الداعية البهائي: «صدر أمر الحكومة التركية باستدعاء بهاء اللَّه إلى «الأستانة» بناءً على طلب الحكومة الإيرانية، وبعد جملة مخابرات معها، ولَمَّا وصلت هذه الأخبار وقع أحبَّاؤه في اضطراب، إذ حاصرت الدولة منزل رئيسهم المحبوب، لدرجة أن أسرته اتَّخذت حديقة نجيب باشا خارج المدينة مقرًّا لهم مدة اثني عشر يومًا ريثما تتجهَّزُ القافلةُ للسفر الطويل، وفي اليوم الأول من هذه الاثني عشر يومًا - ٢١ أبريل سنة ١٨٦٣م لغاية ٣ مايو سنة ١٨٦٣م - أي في السَّنة التاسعة عشرة بعد ظهور دعوة الباب بَشَّر بهاء اللَّه الكثيرين من أتباعه بأنه هو الموعود الذي أخبر عنه البابُ وسمًاه به «من يظهره اللَّه» وأنه هو الموعود أيضًا من جميع الأنبياء السابقين، وقد عُرِفت تلك الحديقةُ التي أعلنت فيها الدعوة به «حديقة الرضوان»، وعُرفت الأيام التي قضاها بهاء اللَّه فيها به «بعيد الرضوان». . »(۱)

□ ويقول المازندراني نفسه مخاطبًا البابيين: «انظروا بعينِ الإنصاف إلى مَن أتى من سماء المشية والاقتدار، ولا تكونُنَّ من الظالمين، ثم اذكروا ما جرئ من قلم مبشَّري في ذكرِ هذا الظهورِ وما ارتكبه أُولو الطغيان في آياته، إلا أنهم من الأخسرين (٢٠٠٠).

وأيضًا: «يا ملأ البيان اتَّقوا الرحمن».

□ ثم انظروا ما أنزله في مقام آخر، قال: «إنما القبلةُ مَن يُظهره اللَّه،

<sup>(</sup>١) «بهاء الله والعصر الجديد» لاسلمنت (ص٣٧).

<sup>(</sup>٢) «الأقدس» للمازندراني.

متى ينقلب تنقلب إلى أن يستقرّ، كذلك نَزل من لدُن مالكِ القَدر إذا أراد ذكر هذا المنزل الأكبر، تفكّروا يا قوم ولا تكونُن من الهائمين، لو تنكرونه بأهوائكم إلى أيَّة قبلة تتوجَّهون يا معشر الغافلين. ليس لأحد أن يتمسّك اليوم إلا بما ظَهَر في الظهور، هذا حكم اللَّه من قبلُ ومن بعدُ وبه زيِّن صحف الأولين. من عرفني فقد عرف المقصود، ومن توجَّه إليَّ قد توجَّه إلى المعبود، وكذلك فصل في الكتاب وقُضي الأمر من لدى اللَّه رب العالمين "(۱).

□ و: "ياملأ البيان أقسمُكم بربّكم الرحمن بأن تنظروا فيما نزل بالحق بعين الإنصاف ولا تكونن من الذين يرون برهان اللّه وينكرونه ، ألا إنهم من الهالكين ، فقد صرح نقطة البيان في هذه الآية بارتفاع أمري قبل أمره ، يشهدُ بذلك كلُّ منصف عليم ، كما ترونه اليوم أنه ارتفع على شأن لا يُنكره إلاَّ الذين سكرت أبصارُهم في الأولى وفي الأخرى لهم عذابٌ مهين ، قل تاللَّه إني لمحبوبه والآن يسمعُ ما ينزلُ من سماء الوحي ، وينوحُ بما ارتكبتم في أيامه ، خافوا اللَّه ولا تكونُنَ من المعتدين ، قل يا قوم إنْ لم تؤمنوا به لا تعترضوا عليه ، تاللَّه يكفي ما اجتمع عليه من جنود الظالمين "" .

□ وأطال قولَه حول دعواه هذا في كتابه «لوح ابن ذئب»، وأورد جميع أقوال الشيرازي عن «من يظهر الله»، وطَبَّقها على نفسه، وأثبت أنه هو المقصود منها.

□ وقال في إحدى ألواحه: "إن حضرة المبشِّر "أي: الشيرازي" روحُ

<sup>(</sup>١، ٢) «الأقدس» للمازندراني.

ما سواه، فَدَاه بَشَرُ سَنَةِ سِتِّين بالروح الجديد، وفاز العالَمُ سنةَ ثمانين بالنور الجديد والروح البديع»(١) .

ومثله كثيرٌ في جميع كتبه وألواحه يطولُ بذكره الكلام.

□ وخلاصةُ القول: إن المازندراني البهاء ادَّعىٰ وقال: "إنه هو مصداقُ بشائرِ الشيرازي وأقواله، وإنه هو مَن يُظهِرُه اللَّهُ، ولأجل ذلك تلقَّب بالبهاء، حيث الشيرازي على محمد الباب كان يلقِّبُ مَن يظهره اللَّه بهذا اللقب، ويُكثِرُ استعماله في كلامِه بمناسبة أو بدون مناسبة».

□ وقَطعُ النظر عن حقيقة هذا الادِّعاء وحقّانيته في نفس الأمر نقول: «هذه أُكذوبة أخرىٰ كبيرة عن البهائيين وبهائهم، ونتحيّرُ كيف يَجتراً على مثل ذلك رجلٌ يدَّعي النبوة والرسالة ـ بل الألوهية والربوبية ـ؟! مع أنها لا تتصوّرُ من رجل عاديً سُوقيً عاميً؛ لأن كلام الشيرازي عن «مَن يظهره اللَّه» كلامٌ واضحٌ لا غُبارَ عليه، حيث إنه وقتما يُبشِّرُ ويُخبِرُ عنه، يُعلِنُ ويعرفُ وقت ظهوره أيضًا، كما أنه يبيِّنُ ببيانِ واضحٍ وجَليٍّ أنه لا يَظهرُ إلا بعدما يكمُلُ دينُه «البابية» ويعتنقُه أكثرُ أهل العالَم، وخاصةً بعد دخول إيران كلِّها فيه، وليس هذا فحسب، بل إنه يُحدِّدُ التاريخَ كي يكونَ الناسُ على معرفة وبصيرة تامة.

□ فيقول الشيرازي في بيانه الفارسي ما معناه: «كلُّ الأديانِ لا تقومُ قيامُتها إلا بعد وصولها درجة الكمال، فلمَّا بَلَغ دينُ موسى هذه الغاية قامت قيامتُه ببعثة عيسى، وشريعةُ عيسى عند وصولها الغاية والعُروج

<sup>(</sup>١) «لوح العالم» للمازندراني.

الحقيقي قامت قيامتُها ببعثة رسول الإسلام، وبعد ١٢٧٠ سنة على وصول الإسلام غاية الكمال قامت قيامتُه بشجرة الحقيقة وشجرة البيان «أي: نفسه» في سنة ١٢٨٠هـ؛ لأن الشيء ما لم يَبلغ كمالَه ومنتهاه لا تقوم قيامتُه، وقيامة البيان تقوم يوم ظهور من يُظهِرُه اللَّه بعد وصولِه غايتَه القصوى وحَدَّه الأعلى "".

ومعناه أن مَن يُظهره اللَّهُ لا يَظهرُ إلا بعد وصول دينِ الباب حدَّ الكمال واعتناقِ العالَم كلِّه أو جُلِّه إياه والتشبثِ بأذياله، لأنه حسب قوله لا تقومُ قيامةُ دينٍ ومذهب إلا بعد وصوله منتهى الرُّقيِّ والتقدُّم والازدهار، ولأجلِ ذلك كان يتنبأ أن إيران يومًا ما ستعتنق البابية، وأن مُلوك العالَم يحكُمون بشريعته كما هو ظاهرٌ من تعليمات «البيان» وكتبه الأخرى، وهذا لم يحصل إلى هذا اليوم فضلاً عن ذلك اليوم الذي ادَّعى فيه دعواه زعيمُ البابية وأحد تلامذةِ الباب المرزة حسين على المازندراني.

وأكثر من ذلك أن الباب الشيرازي صرَّح أيضًا بأنَّ عُروجَ دين البيان وكُمَّ قيامَتَه لا يكون إلاَّ بعد ألفي سنة تقريبًا، كما قال في البيان الفارسي (٢٠).

□ وثَبَت من كلام الشيرازي إله البابية الكذَّاب أنَّ «مَن يظهرُه اللَّه» - حسب زَعمه ـ لا يَظهرُ إلاَّ بعد ١٥١١ سنة على الأقل، أو ٢٠٠١ سنة على الأكثر ـ كما جاء في بيانه الفارسي والعربي ـ، غير أن المرزة حسين على أحد تلامذة الشيرازي لم يصبر على هذا أكثر من عشرين سنة، وكذَب على تلامذة الشيرازي لم يصبر على هذا أكثر من عشرين سنة، وكذَب على

<sup>(</sup>١) انتهى ملخصًا من الباب السابع، الواحد الثاني من «البيان» الفارسي للشيرازي.

<sup>(</sup>٢) «البهائية» لإحسان إلهي ظهير (ص٢٩١-٢٩٤).

أستاذه، حيث نسب إليه بأنه ظهر مصداق بشائِرِه وأخبارِه، مع أنه لم يكن وحيدًا من الذين ادَّعوا هذه الدعوى.

فالرجلُ ليس بكذَّابٍ وخَدَّاعٍ عند المسلمين فحسب، بل إنه لَكذَّابٌ عند البابيِّين أيضًا، حيث كَذَّب عليهم وعلى زعيمهم الذي هو ربُّهم.

فهذا هو الكَذَّابُ الكذوب، ربُّ البهائية ومؤسِّسُ دينهم.

□ وكِذْبةٌ أخرىٰ كبيرةٌ مِثلُ سابقتها، وهي أن حُسين علي المازندراني البهاء بعدما ادَّعىٰ أنه «مَن يظهره اللَّه» «أي: النبي» الذي بَشَر عنه علي محمد الشيرازي الباب، تقدَّم خُطوةً أخرىٰ وقال: إنه هو الذي أنزل «البيان» على «الباب» وما هو إلاَّ وحيه هو ومُرسِلُه نفسه، فيقول: «قد نزَّلنا البيان وجعلناه بِشارةً للناس؛ لأن لا يَضِلُّوا السبيل، فلمَّا أتى الوعدُ وظَهَر الموعدُ أعرضوا إلاَّ الذين ترىٰ في وجوههم نَضرةَ النعيم، إذا قيل لهم: بأيِّ حُجة آمنتم باللَّه؟ يقولون «البيان»، فلمَّا جاءهم مُنزِله «يعني نفسه» كفروا بالرحمن، ألاَ إنهم هم الخاسرين، قل البيان نزل لنفسي، وزيين بذكري لولا ظهوري ما ظهر حرفٌ منه»(۱).

وفي موضع آخر من «الأقدس» كتابه المقدس ينسبه إلى الشيرازي، فهذا هو الكذب الناطق الصارخ، وهذا هو رب البهائية المدَّعي النبوة والرسالة، بل وللألوهية والربوبية كما سنبيِّن.

# \* لعنةُ اللَّه على البهاء:

◘ لَمَّا وَجَد الكذَّابُ البهاءُ أن خُزعبلاته قد لاقت القبولَ من البابيِّين

<sup>(</sup>١) «المبين» للمازندراني (ص٤).

الجهلة، انتقل من ادِّعاءِ النَّبُوَّة ونزولِ الوحي إليه إلى القول بأنه هو الذي أخبر بمجيئه جميعُ الأنبياء والرسل: «وفي ليلةٍ من الليالي في عالم الرؤيا سمعتُ هذه الكلمة العليا من جميع الجهات: إنا ننصرُك بك وبقلمك، لا تحزنْ عما ورد عليك ولا تَخف، إنك من الآمنين، سوف يبعثُ اللَّه كنوزَ الأرض وهم رجالٌ ينصرونك بك وباسمك الذي به أحيا اللَّه أفئدة العارفين»(۱).

□ و: «استمعوا مَن الذي يدعوكم تحت السيف إلى الله العليم الحكيم، هل الذي يدعوكم في غَمَرات البلايا ينطقُ عن الهوى، لا وربّكم العليّ الأعلى. . كذلك أشرقت عليك شمسُ البيان مِن أُفق الوحي لتكونَ مطمئنًا بفضل ربّك الرحمن»(٢) .

□ وأيضًا: «سبحان الذي نزَّل الآيات بالحقِّ في هذا السِّجن الذي جَعَله اللَّهُ المنظر الأكبر، تنزلُ فيه ملائكةُ اللَّه الأمر في العشيِّ والإشراق»(٣).

□ ويكتب في رسالته التي أرسلها إلى الشاه ناصر الدين القاجار: «يا سلطان، إني كنتُ كأحدٍ من العباد، وراقداً على المهاد، مرَّت عليَّ نسائمُ السبحان، وعلَّمني علمَ ما كان، ليس هذا من عندي، بل من لدُن عزيز عليم، وأمرني بالنداء بين الأرض والسماء بذلك، ورد عليَّ ما ذَرَفَتْ به عيونُ العارفين. . هذه ورقةٌ حرَّكتُها أرياحُ مَشيَّة ربِّك العزيز الحميد. . قد

<sup>(</sup>١) «لوح ابن ذئب» (ص١٤) ـ طبع باكستان.

<sup>(</sup>٢) «الكلمات الإلهية» مجموعة الألواح للمازندراني (ص١٠٢).

<sup>(</sup>٣) «الكلمات الألهية» مجموعة الألواح للمازندراني (ص٢٠٢).

جاء أمرُه المبرَمُ وأنطقني بذكره بين العالمين، إني لم أكن إلاَّ كالميت تلقاء أمرِه قلَّبتني يدُ إرادة ربك»(١) .

□ وأيضًا يقول: «قد كنتُ راقدًا هزَّتني نَفحاتُ الوحي، وكنتُ صامتًا أنطقني ربُّك المقتدر القدير، لولا أمرُه ما أظهرتُ نفسي، قد أحاطت مشيَّتُه مشيتي، وأقامني على أمرٍ به، ورَدَّ على سِهام المشركين»(١).

□ ويقول: «يا ملأ الفرقان قد أتى الموعودُ الذي وُعدتم به في الكتاب»(٣).

□ ويزدادُ في التعالي والتفاخر ويقول: «الحمد للَّه الذي أظهر النقطة وفَصَل منها علم ما كان وما يكون، وجعلها منادية باسمه ومبشِّرة بظهوره الأعظم الذي به ارتعدت فرائصُ الأم.. هذا هو الذي ذكره محمد رسول اللَّه ومن قبله الروح ومن قبله الكليم.. وهذا الذي كان مكنونًا في أفئدة الأنبياء ومخزونًا في صدور الأصفياء»(١).

□ وصرَّح بكونه مسيحًا، حيث قال: «قل يا قومُ قد جاء الروحُ مرةً أخرى ليتم ما قال مِن قبل، كذلك وُعدتم به في الألواح إن كنتم به من العارفين»(٥).

□ و: «اعلم بأناً الذي صَعِد إلى السماء قد نزل بالحق، وبه مرات روائح الفضل على العالم، وكان ربك على ما أقول شهيدًا، قد تعطّر العالم ألم الفضل على العالم، وكان ربك على ما أقول شهيدًا، قد تعطّر العالم المعالم ا

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (ص١٢٨).

<sup>(</sup>٢) «الرسالة السلطانية» (ص٣ و٤).

<sup>(</sup>٣) «لوح مبارك» (ص٥٥ و٣٦) ط باكستان.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (ص٧٧ و٣٨).

<sup>(</sup>٥) «إشراقات» للمازندراني (ص٩٤ و٩٥) من المجموعة.

برجوعه وظهوره»(۱)

□ وهذا كان في «بغداد»، وأما في «أدرْنه»، فزاد الجنونُ والمُجون، إلىٰ أن قال: «وإنك أنت أيقِنْ في ذاتك بأنَّ الذي أعرض عن هذا الجَمال أعرض عن الرسل من قبل، ثم استكبر على اللَّه في أزلِ الآزال إلى أبد الآبدين»(").

□ ثم ادَّعى الربوبية والألوهيَّة في عبارات غامضة، وبَعْضُ المَكرَةِ من البهائيين يَخدعون عامَّة الناسِ بقولهم: «إن المقصودَ من هذه العبارات كلِّها نَبيٌّ ورسولٌ لا غير ؛ لأنها تُطلَقُ عليهم هذه الألفاظ والأوصاف تجوُّزًا»(") .

□ والحقيقة غير هذا كما بيَّناه من عباراتهم الصريحة، من المازندراني
 وابنه، والداعية الجلبائيجاني، و «اسلمنت» وغيرهم.

□ ولقد صرَّح العباس ابن المازندراني، أن المازندراني لم يكن كالأنبياء السابقين ـ مثل موسئ وعيسئ وغيرهم ـ ، بل كان من طراز آخر، فاسمع منه ماذا يقول: «إن الأيام التي ظَهر فيها موسئ كانت أيام موسئ، والأيام التي ظَهر فيها أبراهيم . . وهكذا أيام الأنبياء طَهَر فيها المسيح كانت أيام المسيح، وأيام إبراهيم . . وهكذا أيام الأنبياء كلُها، وأما ذلك اليوم، (يوم ظهور المازندراني الكذاب) كان يوم الله»(٤) .

□ وقَبْلَه الدجَّالُ نفسُه بيَّن لِمَ سَمَّىٰ هذا اليومَ يومَ اللَّه قائلاً: «هذا يومٌ فيه أتى الرحمنُ على ظُللِ العرفان بسلطانٍ مشهود، إنه هو الشاهدُ على فيه أتى الرحمنُ على ظُللِ العرفان بسلطانٍ مشهود، إنه هو الشاهدُ على فيه أتى الرحمنُ على في المناهدُ على المناهدُ المناهدُ على المناهدُ على المناهدُ المناهدُ على المناهدُ المناهد

<sup>(</sup>١) «مفتاح باب الأبواب» (ص٣٨٦) للدكتور محمد مهدي.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (ص٣٨٢).

<sup>(</sup>٣) «كتاب القيامة» ، وغيره من الكتب.

<sup>(</sup>٤) «مفاوضات عبدالبهاء» (ص١٤) للعباس.

الأعمال وإنه هو المشهود"(١).

□ وهل هناك أوضح من ذلك؟ نعم هنالك أوضح من هذا: "إن الجمال الأقدس الأبهى (حسين علي المازندراني) قد استوىٰ ذلك اليوم ـ يوم دعواه الخبيث ـ على عرش ربوبية الكبرىٰ، وتجلّى على أهل الأرض والسماء بكلّ أسمائه الحسنى وصفاته العليا»(١) .

□ وعلى ذلك يقول «جولدزيهر»: «فبهاء الله أعظمُ مِن الباب؛ لأن الباب وعلى ذلك يقول «جولدزيهر»: «فبهاء الله أويبقى»(٣) .

□ يقول عباس أفندي نبي البهائية وخليفة المازندراني وهو يبين مقامه ومقام أبيه بقوله: «اسمي عبدالبهاء، وحقيقتي عبدالبهاء، والعبودية للجمال المبارك ـ أي: المازندراني ـ هي تاجي، إلهي الأبهى. . إذًا يجب على الأحباء أنْ يساعدوا عبدالبهاء في العبودية لله الواحد الحق ـ أي: المازندراني ـ أبيه»(١) .

□ وبعد أن كان عابدًا ذليلاً خاضعًا للشيرازي ـ حَسْبَ زعمه ـ صار معبودًا ومسجودًا حتى للشيرازي ـ حَسْب مزاعمه ـ، وادَّعى أنه هو الذي كان يَنزلُ عليه الوحيُ كما أُنزل عليه «البيان» شريعة البابية، وها هو يتبختر في مزاعمه ويقول: «لو أن النقطة (أي: الشيرازي) حَضَر اليوم لقال بأنني أنا أولُ العابدين» (٥٠) .

<sup>(</sup>۱) «لوح مبارك» (ص۱۱۲) من الكلمات.

<sup>(</sup>٢) «دروس الديانة» (ص٨١) للبهائية.

<sup>(</sup>٣) «العقيدة والشريعة» (ص٢٤٤).

<sup>(</sup>٤) «مكاتيب عبدالبهاء» (ص٤٢٩).

<sup>(</sup>٥) «تجليات» للمازندراني (ص١٧٣) من المجموعة.



□ و: «قد طلع الفجرُ والقومُ لا يفقهون، قد أتت الآياتُ ومُنزِلُها (المازندراني) في حُزنٍ مشهود. . ثم اذكُرْ إذ كنتَ قائمًا لدى المظلوم ونُلقي عليك آياتِ اللَّه المهيمين القيوم»(١) .

□ و «يا ملأ البيان واللَّه ِ قد أتى منزلُه ومرسلُه، اتَّقوا الرحمان ولا تكونوا من الظالمين »(٢) .

هذا وقد أعلن المازندراني أكثر من مرة بعبارات صريحة أن إله وربُّ، مثل اللعين الأكبر فرعون، وها هي الشواهد:

□ يقول في كتابه «مبين»: «يا قوم طهروا قلوبكم، ثم أبصاركم لعلكم
 تعرفون بارءكم في هذا القميص المقدس اللميع»(٣).

الله قد أتى الرحمنُ بقُدرة وسلطان. قل هذا يومٌ فيه استوى أمكلّمُ الطور على عرشِ الظهور وقام الناسُ للّه ربِّ العالمين. طوبي لِمَن عرفه وفاز به، وويلٌ لمن أنكره وأعرض عنه (١٠) .

□ و: «وقد أشرق النورُ من أُفقِ الظهور، وأضاءت الآفاقُ، إذ أتى مالكُ يوم الميثاق، قد خَسِر الذين ارتابوا ورَبِحَ مَن أقبل بنورِ اليقين إلى مَطْلَع الإِيقان»(٥).

ت ويقول مخاطبًا: «جبل كرْمِل» حينما جعله مسكنًا لنفسه: «يا كرْمِل الله ويقول مخاطبًا: «جبل كرْمِل»

<sup>(</sup>۱) «كلمات فردوسية» للمازندراني «فارسي» (ص١٧٤، ١٧٥).

<sup>(</sup>٢) «الأقدس» للمازندراني.

<sup>(</sup>٣) «مين» (ص٠٣).

<sup>(</sup>٤) «إشراقات» (ص٢٠١، ١٠٤).

<sup>(</sup>٥) «إشراقات» (ص١٢١).

انزلي بما أقبل إليك وجهُ اللَّه مالكُ ملكوتِ الأسماء وفاطرُ السماء، إذا أخذها اهتزاز السرور ونادت بأعلى النداء: نفسي لإقبالك الفداء، ولعنايتك الفداء، ولتوجُّهك الفداء»(١).

□ ويكتب في إحدى ألواحه: «فلماً أتى الرحمنُ بملكوتِ البيان كَفَروا به، ألا لَعنةُ اللَّه على الظالمين »(\*) .

□ وأصرحُ من هذه العبارات كلِّها ما ننقلُها من كتاب البهائيين، الذي يزعُمونه أرفع الكتب السماوية، وأعلاها مرتبةً وشأنًا، وناسخًا لجميع الكتب السماوية بما فيها كتابُ اللَّه الخالد ـ القرآن العظيم ـ، ننقل عن هذا الكتاب حرفيًّا ما قاله طاغوتُ البهائية وشيطانها، حيث يذكر يومَ ظهوره فيقول: «هذا يومٌ لو أدركه محمدٌ رسول اللَّه ﷺ لقال: قد عرفناك يا مقصود المرسلين، ولو أدركه الخليلُ ليضعُ جبهتَه على التراب خاضعًا للَّه مقصود المرسلين، ولو أدركه الخليلُ ليضعُ جبهتَه على التراب خاضعًا للَّه ربيّك ويقول: قد اطمئن قلبي يا إله مَن في ملكوتِ السماوات والأرضين» ".

□ وفي مقام آخَرَ استدلَّ على ربوبيته بقول الباب الشيرازي مخاطبًا أحد مُريديه البابيين: «خف عن اللَّه أن المبشِّر قال: إنه ـ يعني: الموعود ـ ينطقُ في كلِّ شأنٍ: «إنني أنا اللَّه لا إله إلاَّ أنا المهيمنُ القيوم»..»(١) .

□ وأيضًا: «إذا يراهُ أحدٌ في الظاهر يجدُه على هيكلِ الإنسان بين أيدي الطغيان، وإذا يتفكّرُ في الباطل يراه مهيمنًا على مَن في السماوات

<sup>(</sup>١) «لوح ملكة كرمل» للمازندراني (ص٢٢) ـ طبع باكستان.

<sup>(</sup>٢) «لوح البتماء» (ص٨) ـ طبع عربي.

<sup>(</sup>٣) «الأقدس» للمازندراني.

<sup>(</sup>٤) «طرازات» (ص١٩٧) من المجموعة.

والأرضين<sup>(۱)</sup>.

□ وهل هناك أكثرُ من هذا؟ نعم هناك أكثرُ مِن هذا وأكثر، فانظره كيف يهذي: «لا يُرئ في هيكلي إلا هيكلُ اللَّه، ولا في جمالي إلا جمالُه، ولا في كينونتي إلا كينونته، ولا في ذاتي إلا ذاته، ولا في حركتي إلاَّ حركتُه، ولا في سُكوني إلا سكونُه، ولا في قلمي إلا قلمُه العزيز المحمود، قل لم يكن في نفسي إلا الحقُّ، ولا يُرئ في ذاتي إلا اللَّه»(").

□ وقبل ذلك كان المازندراني أعلن عن نفسه بأنه هو المستغاث، حيث قال: «يا معشر الروح لعلكم في زمنِ المستغاث توفَّقون، ومِن لقاءِ اللَّه في أيامه لا تحتجبون»(٣).

وهل من العجائب أكبرُ من هذا بأنَّ عاجزًا وذليلاً كذَّابًا مثل المازندراني يُجعل إلهًا يُستغاثُ به وربًّا ينادئ؟! وهو الذي يعترفُ بعبوديته الفانية وعجزِه، ويمدُّ يديه أمام الآخرين طالبًا المدد والعونَ بقوله وهو في بغداد: «وها قد مَضى الآن سنَتانِ والأعداءُ قائمون بنهاية الجِدِّ والاهتمام على إهلاك هذا العبد الفاني مع ذلك ما قام أحدٌ من الأحباب لنصرتنا»(ن).

□ ويشكو نفسه من الآلام والهموم وهو في «عكا» في آخِرِ حياته،
 حيث كتب إلى السلطان ناصر الدين شاه «شاه إيران المعظَّم» ما نصه: «ما وجدتُ في أيامي مَقرًا من على قدرٍ أضعُ رجلي عليه، كنتُ في كلِّ

<sup>(</sup>۱) «اقتدار» للمازندراني (ص١١٤) ـ طبع عربي .

<sup>(</sup>٢) «سورة الهيكل» للمازندراني نقلاً عن «بهاء اللَّه والعصر الجديد» (ص٠٥).

<sup>(</sup>٣) «الإيقان» (ص١٣٩) ـ طبع عربي.

<sup>(</sup>٤) «الإيقان» (ص ١٧٤).

الأحيان في غَمَرات البلايا التي ما اطلع عليها أحد. . كم من أيام اضطربت فيها أحبَّتي لضُرِّي! وكم من ليال ارتفع فيها نحيبُ البكاء من أهلي خوفًا لنفسي، ولا ينكرُ ذلك إلا مَن كان عن الصدق محرومًا»(١) .

□ ويعترفُ بفقره وذِلَّته مقلِّدوه ومُتَّبِعوه، حيث يكتب عنه «اسلمنت»: «ولم يكن الفقرُ ولا السلاسلُ ولا الذِّلَّةُ الظاهرية بمانعة لهم عن إدراكِ جلالِ ربِّهم»(٢).

نعم حينما يُعمِي اللَّهُ أحدًا لا يرى الأشياء الواضحة ولا يُبصر.

□ ويبكي وينوحُ ويشتكي هذا الكذَّابُ الدجال إلهُ البهائيين وناصرُهم ومُعينُهم بأنْ لا ناصر له ولا معين، ويُعلي الصُّراخ والعويل ويقول: «كم من ليال فيها استراحت الوحوشُ في كنائسها، والطيورُ في أوكارها، وكان الغلام - الغلام والرب؟ - في السلاسل والأغلال، ولم يَجِدُ لنفسه ناصراً ولا معينًا»(").

إلهٌ يستصرخ، وربٌّ يحتاجُ إلى ناصرٍ ومعين؟ فالعدلَ العدلَ!!.

هل يُستغاث بهذا الفقير، الحقير، والمحتاج، الذي لا يستطيع مَدَدَ نفسه ونصرة شخصه، فهل يَنصُرُ الآخرين ويُنجِيهم من المآزِقِ والمهالك؟.

فيا للأبصار التي عَميت، والأُذن التي صُمَّت، والقلوب التي قَسَت، والعقول التي تَحجَّرت، ﴿فَمَالِ هَؤُلاءِ الْقَوْمِ لا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَديثًا ﴾ [النساء: ٧٨].

<sup>(</sup>١) «الرسالة السلطانية» للمازندراني (ص٤).

<sup>(</sup>٢) «بهاء اللَّه والعصر الجديد» (ص٦٥).

<sup>(</sup>٣) «الرسالة السلطانية» (ص٣).

\* وصدق اللَّه عز وجل: ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لاَّ يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لاَّ يُنْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لاَّ يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَضَلُ أُوْلَئِكَ هُمُ النَّافُونَ ﴾ [الأعراف: ١٧٩].

□ ولا أدري أنه كيف يَجترئُ مع ذِلَّته وهوانه، وعجزِه ومسكنته أن يدَّعي ويقول: "إذا غرب شمسُ جمالي.. أنا معكم في كلِّ الأحوال، وننصرُكم، إنا كنا قادرين!»(١) .

فأنت يا غلام، ما استطعت أنْ تدفع عنك الهموم والآلام وكيد الأعداء في حياتك. فكيف استطعت بعد موتك وفنائك، وبعد صيرورتك رميمًا تحت التراب، أن تنصر شاطينك وبلهاءك الذين اغترُّوا بك وانخدعوا بتُرَّهاتك؟!.

\* وما أصدقَ قولَ الحقِّ وما أجْملَه: ﴿ أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنصُرُونَ ﴾ [الأعراف: يُخْلَقُونَ ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنصُرُونَ ﴾ [الأعراف: 191-191].

\* وقولُه جلَّ وعلا: ﴿إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلاَّ إِنَاثًا وَإِن يَدْعُونَ إِلاَّ شَيْطَانًا مَّرِيدًا ﴿ إِنَّ لَعَنَهُ اللَّهُ ﴾ [النساء: ١١٧].

\* وقوله عز وجل: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْلُبُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لاَّ يَسْتَنقذُوهُ مِنْهُ ضَعَفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿ آلِكَ مَنْهُ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ [الحج: ٣٧-٤٧]. وَالْمَطْلُوبُ ﴿ آلَكَ عَزِيزٌ ﴾ [الحج: ٣٧-٤٧]. \* ولقد صدق اللَّه ـ عز وجل ـ حيث قال: ﴿ اللَّهُ يَسْتَهُزْئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ

<sup>(</sup>١) «الأقدس» للمازندراني.

فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [البقرة: ١٥].

□ فانظرْ لهذا الكذَّابِ المفترِي الدَّجالِ الذي يَصِفُ نفسَه مرةً بأنه مظلومٌ ومسجون، ثم يتقلُّبُ ويدَّعي أنه مهيمنٌ على السماوات والأرض، وأنه الربُّ الذي أتى بمجده الأعظم بين الأم!!.

□ وما أكذب المازندراني عين يجمع في كلامه في سطر واحد تناقضاً
 عجيبًا، حيث يقول: «قد كان المظلوم معكم يسمع ويرئ وهو السميع البصير»(١).

فانظر ما أبلَهَه! وما أحمَقَه! أهذا هو إلهُ البهائية؟ واللَّهِ ما أجهلَهم! وما أسفَهَهم! أمظلومٌ وإلهٌ؟! وإله ومسجون؟!.

# ضِـدًّانِ مفترِقـانِ أيَّ تفـرُق

ولكن مِن أين لهولاءِ البهائمِ العقولُ، وأنَّى لهم البصائرُ، الذين يتركون أُلوهيَّةَ الحيِّ القيومِ الصمد، ويؤلِّهونِ عبدًا حقيرًا ذليلاً.

يعبدون مقهوراً مظلومًا مطرودًا منفيًّا تارةً، ومسجونًا تارةً أخرى، المسجونُ الذي مات في سجنه حَسَبَ إقرارِه واعترافه، ويستغيثون بَمن لم يستطع الخروجَ منه طوالَ الحياة، ويُنادُون لدفع المشكلات مَن لم يقدر على درء مصائبه وآلام نفسه، ويَخضعون أمامَ الذليلِ الحقيرِ الذي كان يَحضعُ أمامَ جبابرةِ الأرض ويسجدُ بين يدي طغاتها.

\* ويتركون إله العالمين، إله المسملين، الذي لو اجتمع أهل العالمين بأجمعهم أن يُصيبوه بشيء ما استطاعوا، أو أن يأخذوا منه شيئًا لم يقدروا عليه، وهو الذي وصف نفسه جلَّ وعلا بكلامه الذي لا يأتيه الباطلُ من بين

<sup>(</sup>١) «الأقدس».



يديه ولا من خلفه: ﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿ آَنِكُ هُوَ اللَّهُ اللَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلكُ الْقُدُوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ آَنِكَ هُوَ اللَّهُ اللّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ آَنِكَ هُوَ اللّهُ اللّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ آَنِكَ هُوَ اللّهُ اللّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ آَنِكَ هُوَ اللّهُ الْمُعَورِدُ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَواتِ وَالأَرْضِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكيمُ ﴾ [الحشر: ٢٢ ـ ٢٤].

## \* مؤلَّفات المازندراني:

وقد ألف المازندراني كتبًا عديدةً، وبعبارة صحيحة رسائل كثيرة، إذ لا يتجاوزُ أكثرُ مؤلَّفاته من عشرات الأوراق، فمثلاً كتابه «الأقدس» الذي هو أهم ما كتبه وألفه، ذلك الكتاب الذي يظنه ناسخًا لجميع الكتب السماوية الأخرى ـ بما فيه القرآن الكريم ـ، قد طبعه السيد الحسني ملحقًا بكتابه «البابيون والبهائيون» في ٢٢ صفحة بالحرف الكبير والخط الجلي، و«الرسالة السلطانية» في ١٤ صفحة، وأكثرُ ما كتب من السور والألواح لا يتجاوز حَجمًا ١٠ صفحات، والبعض أقل منها حجمًا، مثل «لوح أحمد»، و«لوح علي»، و«سورة الأمين»، و«لوح طرازات» و«بشارات»، وحمس وخمس ورقات، وهكذا دواليك؛ ولقد نبَّهنا إلى ذلك لأن البهائيين يرعبون الغَفلَة من الناس بذكرِ الأسماء الكثيرة والأعداد الكبيرة لمؤلَّفات حسين على المازندراني.

هذا من ناحية الكمية. . وأمَّا من ناحية الكيفية، فلقد خَصَصْنا لأسلوبه واللغة التي استعملها في كتبه مقالاً خاصًا بعنون «لُغة حسين علي

وجهله»، بحثنا فيه عن أسلوبه المُعوَجِّ، والغامق، الغامض، وعن استعماله الألفاظ للمعاني الغير المقصودة، والمطالب الغير المفهومة.

ونذكرُ ههنا أنَّ أهم ما ألَّفه هو كتابه «الإيقان»، فقد ألفه أثناء إقامته في بغداد تأييدًا للشيرازي ومزاعمه، وشرع في كتابة «ألواح الملوك»، في «أدرْنة»، وأثمَّه في «عكا»، وكتب «الرسالة السلطانية» وهو في عكا، وكتب «الأقدس» أيضًا في عكا. وكذلك «ألواحُ الملوك»، «وسورة الهيكل»، و«لوح ابن ذئب» وغيرها من الكتب والرسائل، كتَب أكثرها في «حيفا وبهجة».

### \* «الأقدس» أو «الأنْجَس» كتاب البهائيين المُقَدَّس:

□ مثلما ادَّعى البابيُّون ـ عليهم لعنة اللَّه ـ بأن كتابهم «البيان» ناسخٌ للقرآن، أتى الكذَّابُ الدجَّال المازندراني، فادَّعى أن كتابه «الأقدس» ناسخٌ للقرآن «والبيان»، يزعمون أن «الأقدس» ناسخٌ لجميع الكتب السماوية، و«آية واحدة منه خيرٌ من كتب الأوَّلين والآخرين»(۱).

□ قال الشيخ إحسان إلهي ظهير عن «الأقدس» في كتابه «البهائية»:

«لم يَطبعوه إلا بعدما نقَّحوه من الأخطاء وصحَّحوه من الأغلاط، والذي ذكره الشيخ الكبير محمد رشيد رضا في تفسيره «المنار» بقوله: «وإن لحسين علي البهاء كتابًا سماه «الأقدس» حاول فيه محاكاة القرآن في فواصل آياته وفي أنباء الغيب، ولكن أتباعه الأذكياء لم يجدوا بُدًّا من إخفاء هذا الكتاب وجَمع ما كان تفرَّق من نُسَخه المطبوعة في الأقطار، ولا يَدري إلا الله ماذا يفعلون فيه بعد أن يَثقوا بأنهم استردوا سائر نُسَخه من تصحيح وتنقيح»(\*).

<sup>(</sup>١) «الأقدس» للمازندراني.

<sup>(</sup>٢) «المنار» للشيخ محمد رشيد رضا المصري.

والجديرُ بالذكر أن البهائيين لم يَطبعوا «الأقدس» مدة طويلة ، وبعكس ذلك كانوا يمنعون الآخرين من أتباعهم مِن طبعه خوفًا من الخزي والفضيحة ، ورغبة في إخفاء الجهل الشائن والحُمقِ المطلقِ المتدفِّقِ في كلِّ سطرٍ من سطوره وفقرة من فقراته ، لا يقعُ في مثله متعلِّمٌ مبتدئ ، فضلاً عن العالمِ والعارف المثقَّف ، لِما فيه من أخطاء فاحشة ، وتراكيب ساقطة ، وعبارات مهمكة فاسدة ، وعُجْمة بينة ظاهرة ، وأسلوب ركيك ، وعربية ضعيفة .

فهذا هو ابنُ المازندراني وزعيم البهائية عباس أفندي، يردُّ على مَن يستأذنُ منه طبع «الأقدس» أن الكتاب «الأقدس» لو طُبع لانتشر ووقع في أيدي الأراذل والمتعصبين، لذا لا يَجوزُ طَبعُه»(١).

□ وعلى ذلك ذكر البروفسور «براؤن» كبير المؤيِّدين للبابية والبهائية في مقدمة «التاريخ الجديد»: «أستطيع أن أقول بعد تجاربي الشخصية: إنه لا يمكنُ الحصولُ على كتب البهائية الأصلية لأحد، هدية ولا استعارة، وفي مركزهم «عكه» تُعدُّ النظرةُ الطارئةُ على كتبهم معجزةً من المعجزات»(٢٠).

ومع كلِّ هذه الاحتياطات والتحفُّظات أراد اللَّه إفضاحَهم وإظهارَ زَيغهم واطَّلاعَ الناس على قبائحِهم وسقطاتهم.

□ ولنبدأ ونَقُلْ: يوجد عندنا وفي أيدينا عدَّةُ نُسخٍ «للأقدس»:

١ ـ النسخة المطبوعة على الحَجَر في «بومباي» التي حصلنا عليها من
 المركز البهائي بالسيالكوت ـ باكستان .

<sup>(</sup>١) «مكاتب عبداليهاء» (٣) ٤٤٤).

<sup>(</sup>Y) «مقدمة التاريخ الجديد» لبراؤن (ص٢٨).

٢ ـ نسخة طبعها القاديانيون في منطقة «ربوة» .

٣ ـ نسخة مطبوعة ملحقة بكتاب السيد الحسني «البابيون والبهائيون».

٤ ـ نسخة خطيَّة وجدناها في إحدى المكتبات العامة بلاهور.

ونعتمدُ في سرد العبارات على نُسخة الحَسني ونسخة بومباي لكونهما مسلَّمتان معترَفَتان عند البهائيين، ولا نستشهدُ إلاَّ على الأخطاء التي توجدُ في جميع النسخ، ولقد أعطينا لهذا الكتاب وكتاب «الإيقان» أهمية أكثر، لكون كلِّ واحد منهما أساسًا للديانة البهائية، ومعجزةً لحُسين علي وعلمه وفصاً حته وبلاغته، فيبدأ حسين علي في كتابه «الأقدس» الذي يشتملُ على اثنتين وعشرين صفحةً من الحجم المتوسط وخمسين صفحةً من القطعة الصغيرة ويقول: «إن أول ما كتب الله على العباد عرفان مشرق وحيه. من فاز به قد فاز بكل الخير، والذي منع إنه من أهل الضلال ولو يأتي بكل الأعمال»(۱).

وقطع النظر عن الغموض والتعقيد المعنويِّ، فقد استعمل «مَن فاز به قد فاز». قد فاز» وكان الأفصحُ والأنسبُ «مَن فاز به فقد فاز».

ثم قال: «والذي منع أنه. . إلخ» ويريدُ من المَنع الامتناع، والفَرقُ بين المنع والمتناع واضحٌ وجَلِيٌّ يعرفُه الطالبُ المبتدئ.

وأيضًا أيَّةُ فصاحةٍ وبلاغةٍ في قوله: «إنه من أهلِ الضلال ولو يأتي بكلِّ الأعمال».

وإن أراد محاكاةً القرآن الكريم ـ الذي لا يُمكن لأحدِ أن يحاكيَه بعقل

<sup>(</sup>١) «الأقدس» للمازندراني.

وفهم -، كان الأجدرُ به أن يقول: «مِن قبله فقد فاز فوزًا عظيمًا، ومن امتنع فقط حَبِط عملُه وهو في الآخرة من الخاسرين»، ولكن كما قيل قديًا في الفارسية: «النقل أيضًا يحتاجُ إلى العقل».

وهل هنا عاقل يتبارئ لمضاهاة أفصح الكتب وأبلغها وأعلاها حكمةً وعلمًا وحسنًا وجمالاً ورونقًا، كتاب الله الخالق المتعال الكبير.

□ ويقول في الفقرة الرابعة: «إنا أمرناكم بكَسرِ حُدودات النفسِ والهوى، لا ما رُقم من القلم الأعلى»(١).

فأولاً لفظة «حدودات» لا يَنطقُ بها العربُ؛ لأن «الحدَّ» جمعُه «حدود» لا غير .

وثانيًا: لا معنى لـ «حدودات النفس والهوى» أصلاً.

وثالثًا: لفظة «رقم» لا تحتاجُ إلى صلة «مَن» إن كان معروفًا، وتُوصَل به «الباء» إن كان مجهولاً، أي: «ما رُقم بالقلم الأعلى»، لا «من القلم الأعلى».

ورابعًا: الفقرة كلُّها مهمَلة، وإلاَّ فما المقصودُ من كسرِ حدوداتِ النفس والهوى، وعدم كسر ما رَقَمه القلمُ الأعلىٰ؟!.

□ والفقرةُ الثالثة من الكتاب «يا ملاً الأرض، واعلَموا أن أوامري سُرُجُ عنايتي بين عبادي، ومفاتيحُ رحمتي لبريَّتي، كذلك نَزَل الأمرُ من سماء مشيَّة ربِّكم مالك الأديان»(٢٠٠).

 <sup>(</sup>١) «الأقدس».

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق.

«فالعناية» التي يُكثِرُ استعمالها المازندراني لفظةٌ فارسية بمعناها، وليست بعربية؛ لأن العناية معناها في الفارسية الحبُّ والرحمة واللطف والكرم، وهذا ما يقصده هاهنا وفي المواضع الأخرىٰ الكثيرة في «الأقدس» وغيره.

أما العناية في اللغة العربية ، فمعناها «الحفظ والاهتمام» - كما لا يخفى على أحد له أدنى صلة باللغة العربية - .

وأما استعمالُه «العناية» العربية في معناها الفارسي، لا يدلُّ إلاَّ على جهله بمدلولات الألفاظ ومنابعها.

والفقرة السابعة من «أقدسه» لا يتُقدَّرُ بلاغتُها وفصاحتُها بمقادير، فقد فاق بها الإنسَ والجن، الأولين منهم والآخرين، وأجبرهم على الخضوع والانحناء أمامه، وأمام عبارته الرائعة البديعة، وأدهش الأخفش وسيبويه والخليل والصمعي !! الفقرة التي لا يمكن لطلاّب اللغة العربية في الابتدائية أن يأتوا بمثلها في الرداءة والبذاءة، وسوء الصياغة، وضعف التأليف، ولو كان بعضُهم لبعض ظهير ا!!.

□ وإليكم الفقرة هذه: «لو يجدُ أحدٌ حلاوة البيان الذي ظَهر من فم مشيَّة الرحمن لينفق ما عنده ولو يكونُ خرائنُ الأرض كلُّها ليثبت أمرًا مِن أوامره المشرقة من أفق العناية والألطاف»(١).

الوائماً الفقرةُ الثامنة، فهي: «قلْ من حدودي يمرُّ عَرْف قميصي، وبها تُنصب أعلام النصر على القنن والأطلال، قد تكلم لسانُ قدرتي في

<sup>(</sup>١) «الأقدس» للبهاء.

جبروت عظمتي مخاطبًا لبريّتي أن اعملوا حدودي حبًّا لجمالي »(١) .

فلنضرب الصفح عن المعاني ومفهوم الفقرة - التي لا مفهوم لها -، ونقول «لفارس المعاني في مضمار الحكمة والبيان» و«صاحب القلم الأعظم»: إن فعل المرور لا يتعدى «بمن» ولا يوجد له شاهد في كلام العرب قديًا وحديثًا، بل إنه يتعدى «بالباء» و «على» أو بنفسه عند البعض كما قيل قديًا:

أُقبِّلُ ذا الجِـدارَ وذا الجـداراَ ولا الجـداراَ ولكن حُبُّ مَن سَكن الدياراَ

أمرَّ على الديارِ ديسارِ ليسلى وما حُبُّ الديسارِ شَغَفْنَ قلبي

◘ وأما «بالباء»، فكما قال جرير في رواية:

كلامُ كم عليَّ إذًا حرامُ

مررتُم بالديار ولم تَعُوجوا ورُوي أيضًا:

تمرُّون الديار ولم تعوجوا

أي تعديته بنفسه.

وثانيًا: العَرْف ـ بفتح العين وسكون الراء ـ: الرائحة طيبةً كانت أم مُنتنة، وقصدُه هاهنا الرائحة الطيبة، ونُلفِتُ النظرَ إلى أن العرب لا يستعملون لفظة المرور بالعَرف بمعنى الرائحة الطيبة، بل يستعملون لفظة «تَضوَّع، ونفح، وفحَّ، وتفرَّق، وانتشر، وسطع»، ولكنَّ البليدَ هذا لا يعرفُ استعمالاتِ العرب، ويصوغُ التراكيب كيفما يشاءُ غيرَ عارف بأن لكلِّ لغةٍ قواعدَ ومناسبات، ولا تَجمُلُ الجُمل وتَحسُنُ الصياغةُ إلاَّحسب

<sup>(</sup>١) «الأقدس».

دستور اللغة ونظامها، ولا يُحكمُ على الكلام بالفصاحة والبلاغة أو الرداءة والبذاءة إلا حسب ذلك الدستور وتلك القواعد.

العرب، وأنهم كيف يستعملون لفظة: «الريح والعرف»، فيقول أحدُ الشعراء المتقدمين:

إذا التفَّتْ نَحوي تضوَّع ريحُها نسيمُ الصَّبا جاءت بريا القرنفلِ التفَّتْ وقال الشاعرُ الثقفيُّ عبدُ اللَّه بن نُمير:

تضوَّع مِسكًا بطنَ نَعمانَ إن مَشَتْ به زينبُ في نسوة عطراتِ

ه ومثالُ استعمالِ «النفح» في كلامِ العرب: قول «جران العود» يذكر امر أته:

قد عالجتني بالقبيح وصَوبُها حديدٌ ومِن مِردانِها المسكُ يَنفَحُ إلى غير ذلك.

وثالثًا: إنه قال «مخاطبًا لبريَّتي ـ و ـ أن اعمَلوا حدودي ـ»، وكان الأفصح والأنسبُ والصحيحُ أن يقول «مخاطبًا بريتي» بدون الصلّة باللام، وإتيانِ الصلّة على الحدود؛ لأنه لا معنى لـ «اعملوا حدودي».

فالمقصودُ أن حُسين علي المازندراني إله البهائية وربِّهم، ومدَّعي الفصاحة والبيان يتخبَّطُ العشواءَ حيث لا يدري ماذا يختارُ من الألفاظ والحروف وماذا يترك!! وهذا بقطع النظر عن المعاني والمفاهيم طبعًا؛ لأن كلامَه خال من المطالب والمقاصد والمفاهيم، ونم يكن غَرضُه إلاَّ حشو الكتب من المعالب والمسمين له ـ كي يقال إنه مؤلِّف ومصنَّف!!.

أبهذه السفاهة والحُمق والبلاهة والجهل أراد مخالفة كتاب الله الخالد

المعجزِ ومعارضته؟ فتلك إذًا قسمةٌ ضيزي.

\* وإليك بعض الآيات المباركة من ذلك الكتاب العظيم: ﴿ الرَّحْمَنُ الْمَانُ ﴿ عَلَمُ الْقُرْآنَ ﴿ فَكَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانِ ﴿ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانِ ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَالشَّمَ الْمَيزَانَ ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَالْقَمْرُ الْمِيزَانَ ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَالْقَمْرُ وَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا لَا اللَّهُ مَا اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ مَا مُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَةُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَالللَّهُ وَالْعُلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ

\* وصدق اللَّه مو لانا العظيم: ﴿ قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُ عَلَىٰ اللهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ [الإسراء: ٨٨].

□ وأما الفقرة التاسعة فهي: «طوبئ لحبيب وَجد عَرْفَ المحبوب من هذه الكلمة التي فاحت منها نفحات الفضل على شأن لا توصف بالأذكار»(١).

فالفقرةُ كلُّها غوذجٌ لركاكةِ الأسلوب وضَعفِ اللغة العربية، وهَلُمَّ جرَّا. إلى آخِرِ فقرات «الأقدس»، الكتاب الذي تَعُدُّه البهائيةُ ناسخًا لجميع الكتب السماوية والصحف الإلهية، والذي قال فيه طاغوتُهم المازندراني نفسه: «تاللَّه لا تُغنيكم اليوم كتبُ العلم ولا ما فيه من الصحف

<sup>(</sup>١) «الأقدس» للمازندراني.

إلاَّ بهذا الكتاب الذي يَنطِقُ في قطبِ الإِبداع أنه لا إلهَ إلاَّ أنا العليم الحكيم»(١) .

فكلُّ فقرة من فقراته وعبارة من عباراته مُهمَلَةٌ رديئة، ومليئةٌ بالأخطاء من حيثُ اللغة والقواعد، بل وكلُّ جُملة من جُمله وكلمة من كلماته تخالفُ محاورات العرب وأساليبَهم، فلا تجدُّ عربيًّا يكتبُ مثلما كتب، ولا ينطقُ مثلما نطق، لا الأولين ولا الآخرين، وأطفالُهم وجهلتُهم يشمئزُّون وينفرون من تلك العربية التي يصوغُها حسين علي إلهُ البهائية وربُّهم.

وينفرون من تلك العربية التي يصوغها حسين علي إله البهائية وربُّهم. □ أما ترى فقرته: «لا يُبطِلُ الشَّعرُ صلواتِكم، ولا ما منع عن الرُّوح مثل العظام وغيرها، البسوا السمور كما تلبسون الخَزَّ والسنجاب وما دونهما، وإنه ما نُهي في الفرقان، ولكن اشتبه على العلماء أنه لهو العزيز العلاَّم»(٢).

فما معنى: «لا يُبطل الشَّعر صلواتكم»؟ ثم وأيةُ لغةٍ هذه: «ولا ما منع عن الروح مثل العظام»؟!.

ولعلَّه يريد أن يقول: ما خَلِيَ عن الروح، أو: ما لا رُوحَ فيه، وعلى كلِّ، فالعرب لا يعرفون هذا الأسلوب قطعًا ومطلقًا.

ثم وما المفهوم من العبارة هذه: "إن الشَّعر والعظام وغيرَها لا تُبطلُ الصلوات»؟ هل يريدُ أنْ يا تُرى أنه لو لَبِس أحدٌ العظام أو الشَّعر لا تَبطُلُ صلواتُه؟ أو من صَلَّى عليها جازت صلاتُه؟ وهل يُلبس الشَّعر أو العظام، أو يمكن الصلاة على العظام؟.

<sup>(</sup>١) «الأقدس» للمازندراني.

<sup>(</sup>٢) «الأقدس» الفقرة ٢٠.

لا ندري ماذا يقصد من كلامه هذا، فعندنا في اللغة الأردية مثل " يضرب به «ماكتبه موسى لا يقرأه إلا هو»، أي: لا يفهمه أحدٌ غيره.

وخيرٌ مَن يصدُقُ عليه هذا المثلُ هو صاحبُنا هذا المسكين! .

ثم وما المحلُّ لاستعمالِ كلمة «وما دونهما» بعد الخزِّ والسِّنجاب بدل «سواهما»، وكذلك كلمة «إنه ما نهي في الفرقان»، فمن الذي نَهيٰ، والضمير يرجع إلى الغير المذكور في كلِّ الفقرة إن كان «نهيٰ» معروفًا، وإن كان مجهولاً فعن أيِّ شيء «منع»، كما هو غيرُ مذكور بعد النهي؟! والعبارةُ لا تستقيمُ إلاَّ بعدَ القول: «ما نهي عنها»، أو: «ما نهي اللَّه في الفرقان عنها».

ونُلخِّصُ القولَ، ونذكرُ بعضَ أخطائه النحوية بعدما فَصَّلنا القولَ في لغته وجهلِه باللسان العربي المبين.

□ ومنها قوله: «تفكروا في هذه الآية، ثم أنصفوا بالله، لعل تجدون
 لآلئ الأسرار من البحر الذي تموج»(١).

وما أكثر استعماله «لعل» هكذا، والمعروف أن «لعل» من الحروف المشبهة بالفعل، ولا تدخل إلا على الأسماء أو الضمائر، وهذا ما يعرفُه التلامذة، فضلاً عن المَهرة والأساتذة، وقد كَثُر استعمالها عند العرب:

م تعلَّ اللَّه يَهديني صلاحًا

يرومُ سَلُوا قلتُ: إني لما بيا

أُحِبَّ الصالحين ولستُ منهم □ وقال مجنونُ بني عامر : يقول أناسٌ علىَ مجنونُ عامر

(١) «الأقدس».

◘ ودخولُها على الضمائر مثل قول الشاعر:

أيا سِربَ القَطا! هُلَ مَن يُعير جناحه لعلِّمي إلى مَن قد هُوَيتُ أطيـرُ

□ ولكن ما أكثر ما أدخلها هذا الجهول على الأفعال، مثل قوله في «الأقدس» أيضًا: « انظروا ما نزل في مَقام آخر، لعل تَدَعون ما عندكم (١٠٠٠).

و «اغتمسوا في بحر بياني، لعل تَطلعون بما فيه» (١٠) .

□ ويقول في مقام آخر من «الأقدس»: «اتقوا اللَّهَ يا أُولي الأبصار والا تنكرون»

فهل يمكن لأحدٍ يعرفُ القواعدَ البدائيةَ أن يقول «تنكرون» بعد صيغة الأمر.

□ ومن أخطائه أيضًا قوله: «ليس هذا أمر تلعبون به»(١).

فهذا السفيهُ لا يعرفُ عملَ «ليس» بأنه يرفعُ الاسم وينصبُ الخبر.

□ ويقول: «لعل الأحرارَ يطَّلِعْنَ على قَدْرِ سُمِّ الإبرة»(٥).

فمن يخبره أن «أحرار» جمع «حُرًّ»، والذكورُ لا تُرجعُ إليهم ضمائرُ التأنيث، وإن أراد التأنيث أي «الحُرَّة» فجمعُها «الحرائر» لا «الأحرار».

فهذا هو الحالُ لأهم كتب البهائيين وأقدسها بعد ما صحَّحوه ونقَّحوه مرات عديدة من الفضيحة التي حصَلت والخزي الذي لَحق، فلا رادَّ لقضاء اللَّه وقَدَره.

فقد أعطينا أمثلةً قليلةً، وأوردنا منها ما يَكِفِي لأخذِ الفكرة، وَإِلاَّ الوريقات هذه، فإنها منيتةً كلَّها من مئاتِ الأخطاء النحوية واللغوية، ما الوريقات هذه، فإنها منيتةً كلَّها من مئاتِ الأخطاء النحوية واللغوية، ما (١، ٢، ٣، ٤، ٥) «الأقدس».

تُثبت قطعًا أنه ليس من الوحي السماويِّ الإلهيِّ الذي هو مُنزَّهٌ عن النقص والعيب اللفظيِّ والمعنويِّ، وتنبئ أنه لم يتفوَّه بها إلاَّ حاطبُ ليلٍ لا يدري الهابلَ من الوابل والغثَّ من السمين.

والباحثُ والقارئُ يدركُ أيضًا خلالَ عبارات «الأقدس» أنه تكلّف مَحضَ محاولة عابثة لمنافسة القرآن سجعًا وإرسالاً وازدواجًا؛ لأن السجع والإرسال والأزدواج المهمل لا يجعله مشابهًا للقرآن، بصرف النظر عن سياق الكلام وصياغته وتركيبه وألفاظه وحُروفه، وإلا ما كان لداعية البهائية الكبير أبئ الفضل الجلبائيجاني أن يردَّ على كتاب «يحيى صبح الأزل» أخ البهاء ومنافسه في وصاية الباب وولايته قائلاً: «إنَّ كتابه - أي يحيى الماندراني - يحتوي على عبارات عربية ركيكة وسخيفة وملقَّة على منوال آيات القرآن الشريف صورة، ولكنها خاليةٌ عن المعنى، وغيرُ مرتبة، ومليئةٌ من الأغلاط اللفظية والمعنوية، ومُخالفةٌ لقواعد اللغة العربية، حيث لا يكن أن يَتحمَّل سماعها مَن له أدنى إلمام باللغة العربية. وهذا دليلٌ على عكن أن يَتحمَّل سماعها مَن له أدنى إلمام باللغة العربية . وهذا دليلٌ على أنه أسطورة بشريةٌ ، لا نَعمةٌ سماوية»(۱)

وقد يَصدُقُ كلُّ هذا على كلامٍ أخ "يحيى صبح الأزل"، حسين علي البهاء حيث كانا نسيجًا وحده وإتباعًا لجَهول واحد علي محمد الباب الشيرازي، فلا يمكن أن يصير القُبحُ حَسنًا، والحَسنُ قُبحًا بتبديل الأشخاص، فإنَّ النَّقص نَقص ، والكمال كمال ، نُسب إلى من كان وأي كان" .

<sup>(</sup>۱) «مجموعة رسائل» للجلبائيجاني (ص١٤٥، ١٤٦، ١٤٧) ط مطبعة سعادة بمصر. سنة ١٩٢٠م.

<sup>(</sup>٢) «البهائية» لإحسان إلهي ظهير.

#### \* «الإِيقان» كتاب المازندراني:

الله فالق الإيقان»، فقد قال عنه: «إنه الذي جَرَىٰ من قلم الرحمن في نواحي هذه الأزمان فإنه مع وجازته تبيان الزُّبُر والألواح، ومترجم كتب الله فالق الإصباح، به فُكَّ خَتمُ النبيِّين وَحَلَّ عِقدَ إشارات السابقين، فابذلُ عاية الجهد والتدبُّر في هذا الكتاب المستطاب، ليُلهمك الصواب في كل باب، واحفظ قلوب الأحباب عن مَظانً الشك والارتياب»(۱).

□ يقول المازندراني البهاء في كتابه «الإيقان»: «وعلى الله أتوكّلُ، وبه أستعين، لعلَّ يجري من هذا القلم ما يُحيي به أفئدة الناس، لَيقومَنَّ الكُلُّ عن مراقد غفلتهم، وليسمَعنَّ أطوارُ ورقات الفردوس من شجرٍ كان في الروضة الأحديَّة من أيدي القدرة بإذن اللَّه مغروساً»(٢).

ركاكةُ أسلوب، وضعفُ تعبير، وعباراتٌ سقيمة لفظًا ومعنّى، لغةً وصرْفًا. . فالعربية تأفّفُ من هذا الجزّار، وتترفّعُ عن أن يكون الفصحاءُ والبلغاءُ سُوقةً جهلةً كهذا الدجّال المازندراني .

فأين مُسيلِمة الكذَّاب والأسودُ العنسيُّ مع كذبهما ودَجَلِهما من هذا الفتري صاحب الأضحوكات والحماقات والجنون والهذيان!! .

\* أَبَمْلُ هَذَهُ العبارات التافهةِ المهمَلةِ يُضاهِي القرآن؟ كَلاَّ ثُم كَلاً، ﴿ بَلْ هُو قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿ آَنَ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴾ [البروج: ٢١-٢٢].

\* وقال تعالى: ﴿ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾

[الأحزاب: ٨٨].

<sup>(</sup>١) «مجموعة رسائل» للجلبائيجاني (ص٣٦).

<sup>(</sup>٢) «الإيقان» (ص١٤) طبع المحفل البهائي ـ باكستان عام ١٩٥٥م.

#### \* البهاءُ المازندراني الدجَّال:

الماء»(١) عند المنجرمُ الأثيم هو قبلةُ البهائيين، يقول: «وإذا أردتم الصلاةَ ولُّوا وجوهكم شَطري، الأقدس المقام المقدس الذي جَعله اللَّهُ مطافَ الملإ الأعلى، ومَقبلُ أهلِ مدائن البقاء، ومصدرُ الأمر لمن في الأرضين والسماء»(١).

# \* انْظُرْ إِلَى الدِّينِ الَّذِي أَتَى بِهِ دَجَّالُ الدَّجَاجِلَةِ:

الصَّلاَةُ: مَن يطالع كتبَهم المقدسة ـ النجِسة ـ، لا يجدُ فيها طريقة المائها، إلاَّ ما كتبه البهاء في كتابه «الأقدس» الفقرة ١٩: «قد فصَّلنا الصلاة في ورقة أخرى، طوبى لمن عمل بما أمر به من لدُن مالكِ الرِّقاب».

□ فأين ذهبت هذه الورقة؟ قالوا: «إن خصوم البهاء سرقوها منه،
 وهم لذلك يبكون ويتألمون!!!».

ا ويُحرِّمُ الصلاةَ جماعةً بقوله: «كُتب عليكم الصلاة فُرادى، قد رُفع حُكمُ الجماعةِ إلاَّ في صلاة الميت، إنه لهو الآمرُ الحكيم»(٢).

العزيزِ المتعال»(") ، و «شهرُ العلاء» هو آخرُ الشهورِ البهائية التسعة عشرَ ، و «شهرُ العلاء» هو آخرُ الشهورِ البهائية التسعة عشرَ ، ويشتملُ على الأيامِ التسعة عَشر ، وأما فريضةُ الصوم ، فقد عُفي عنه المسافرُ والمريضُ والحاملُ والمُرضعُ والهَرم والكسول .

<sup>(</sup>١) «الأقدس» الفقرة ١٤.

<sup>(</sup>٢) «الأقدس» الفقرة (٣٠).

<sup>(</sup>٣) «لوح كاظم» للمازندراني، و «خزينة حدود وأحكام» (ص٣٦).

و «عند التكسُّر والتكاسُل لا يجوزُ الصلاةُ والصيام، وهذا حُكمُ اللَّهِ من قبلُ ومن بعد»(١) .

الزَّكَاةُ: قال البهاء: «سوف نُفصِّلُ لكم نصابها ـ إذا شاء اللَّه وأراد ـ ،
 إنه يفعلُ ما يشاء بعلم من عنده ، إنه لهو العلاَّم الحكيم »(۱) .

والعلام الحكيم لم يستطع بيانَ نصابها وتفاصيلها!!.

□ بل قالوا: «يُعمل في الزكاة، كما نَزل في الفرقان»(٣) ، أي: القرآن، والمعروفُ لمن له أدنئ إلمام بالإسلام أن تفاصيل الزكاة ونصابها في السُّنة لا في القرآن!».

□ الْحَجُّ: «الحج للبيت الأعظمِ في بغداد، وبيتِ النقطة في شيراز، وهو واجبٌ على الرجال دون النساء».

الطَّهَارَةُ: «رُفع حكمُ دون الطهارة عن كل الأشياء ـ قذرةً كانت أم نجسة ـ وعن مللٍ أخرى، موهبةً من اللَّه إنه هو الغفور الكريم»(١) .

فهذه شريعةُ البهائيين، مُنتنةٌ خبيثة؛ كأحكامِها، وقذِرةٌ نجسة.

\* الْمُحَرَّمَاتُ عِنْدَ الْبَهائِيِّينَ:

لا يُحرِّمون إلاَّ زوجةَ الأب، وبقيةُ نساءِ العالَم حلالٌ عندهم في كُتبهم، ويُحرِّمون تعدُّدَ الزوجات فوق الاثنين.

<sup>(</sup>۱) «خزينة حدود وأحكام» (ص٣٧).

<sup>(</sup>٢) «الأقدس» الفقرة ١٥٣.

<sup>(</sup>٣) «لوح رين المقربين»، للمازندراني.

<sup>(</sup>٤) «الأقدس» الفقرة ١٦١.



□ وانظر ما يقول الفاجر: «ومن اتخذ بكرًا لخدمته لا بأس عليه؛ كذلك كان الأمرُ من قَلم الوحى بالحقِّ مرقومًا»(١).

بل من قلم الشيطان أيها العربيد.

أُمَّا الزِّنَا: فإنهم لا يَعُدُّون الزنا إلاَّ ما لم يَرْضَ به أحدُ الطرفين، ومَنِ اقترف هذه الجريمة بدون الرضا لا عقابَ عليه، بل يؤخَذُ منه الأُجرة؛ لأنها بالأُجرة تنقلف السيئةُ حسنةً.

□ يقول المازندراني: «قد حكم اللَّهُ لكلِّ زانٍ وزانيةٍ ديةً مُسلَّمةً إلى بيت العدل، وهي تسعةُ مثاقيلَ من الذهب».

أما الزاني المحصن والزانيةُ المحصنة، فلا حُكم عليهما، إلاَّ أن يحكم عليهما بالاَّ أن يحكم عليهما بيتُ العدل. . هذا قول نبي البهائية عباس عبد البهاء.

هذا الفاجرُ البهاء قصّتُه وفجورُه مع «قُرَّة العين» شيطانة البابية ـ وقد كانت متزوجةً ـ، والغريبُ أنها هي التي منحته هذا اللقب «بهاء اللَّه»، «فالطاهرةُ» ـ كما كانوا يلقِّبونها ـ أسمته: «بهاء اللَّه»، فهي أولُ المتفوِّهين بكلمة «بهاء اللَّه»، وكفاه هذا جزاءً.

وهذا المأفونُ مَنع من الارتقاء على المنابر.

\* كَذِبُه على النبيِّ عَلَيْ في التحليل والتحريم:

الله من قول الله على النبيِّ ﷺ عند استدلاله من قول الله عند استدلاله من قول الله عند وجل ـ ﴿ وَلِلّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ﴾ باستدلالٍ باطنيًّ خبيث، حيث قال: إنه ﷺ: «لو يحكُمُ على الصواب حُكْم الخطأ، وعلى الكفر حكم

<sup>(</sup>١) «الأقدس» الفقر ١٤٢.

الإيمان حقٌّ من عنده، هذا مقام لا يُذكر ولا يوجد فيه الخطاء والعصيان»(١).

وكل مَن له أدنى إلمام ومعرفة بالشريعة السماوية السمحاء يعلمُ أنَّ النبي عَلَيْ ليس له أن يُحِلَّ ما حَرَّمه اللَّهُ، أو يقول عن الكفر: إنه إيمان.

# \* الْكَذَّابُ يُظْهِرُ اللَّهُ كَذبَهُ وَيَفْضَحُهُ:

□ يقول البهاء في رسالته إلى الشاه: «قد جَعل اللَّهُ البلادَ غاديةً لهذه الدسكرة الخضراء، وذُبالةً لمصباحه الذي به أشرقت الأرض والسماء».

□ يقول «اسلمنت» داعيةُ البهائية: «وقد تنبأ بهاءُ اللّه وعبدُالبهاء بأصرح وأوثقِ عبارة، عن النصر السريع للأمور الروحانية».

□ وَلَمَّا سُئل عباسٌ عبد البهاء: «إذا كانت دولةٌ من دول العالم العظيمة تؤمنُ بالديانة البهائية، أجاب: سيؤمن جميعُ أهلِ العالم».

الله وصرَّح أيضًا: «هذا القرنُ قرنُ شمس الحقيقة، وهذا القرنُ قرنُ تأسيس ملكوت الله على الأرض، بل وصرَّح أيضًا بأن سنة ١٩٥٧ تتأسَّسُ وحدةُ الإنسانية».

وكذَب الكذابُ وابنه.

انظر لعميل الروس الذي ادَّعنى الألوهية، كيف أظهر اللَّهُ عَجزَه ومسكنته؟ ينوحُ ويبكي ويشتكي، ويُعلِي العويلَ والصُّراخ لشاه إيران!! رَبُّ في السلاسل والأغلال لا يجدُ له ناصرًا ولا مُعينًا. . إلهُ يستصرخ،

<sup>(</sup>۱) «إشراقات» للمازندراني (ص١٠٥).



# وربٌّ يحتاج!!!! ﴿ فَمَالِ هَؤُلاءِ الْقَوْمِ لا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَديثًا ﴾

[الحج: ٧٨].

#### \* جزاؤه ونهايته:

هذا الدجَّالُ الكَذَّابُ فَضَحه اللَّه في الدنيا قبل الآخرة، ونُفي من بلده بدلاً من إعدامه، وقبل ذلك لَقِي كلَّ الذُّلِّ والمهانة.

🖎 وأظهر اللَّهُ كَذَّبَه في كلِّ نُبوآته:

□ فقد ادَّعىٰ هذا الدَّعي متنبَّنًا باعتناقِ أهل العراق البهائيةَ وافتخارِهم بها في المستقبل وهذا نصُّه: «ينبغي لأهل العراقِ أن يفتخروا بك، سوف يفتخرون، ولكن اليومَ لا يفقهون»(١).

وأظهر اللَّهُ كَذَبِه، فلا يوجد في العراق ـ مُدنِها أو قراها ـ مَحْفَلٌ بهائيٌّ أو مركزٌ بهائي واحد.

□ وتنبَّأ هذا الأفَّاكُ الأثيم أن «طِهران» عاصمةَ إيران ستكون مركزًا للبهائيين ومحلاً لانطلاقهم، وسيحكمها مَن يرفعُ شأنَ البهائيين، وكان عكس ذلك، وكانت طهران هاويةً ومأتمًا لهم.

□ وتنبأ بأن البهائية ستسودُ العالَمَ، وأنها ستغلبُ وتسودُ على الأديان كلِّها، ويعتنقُ أكثرُ أهلِ العالم ديانتَه، وكَذَّب اللَّهُ هذا الأفَّاك الأشرِ، والواقعُ خيرُ شاهد، فما يعتنقُ البهائيةَ إلاَّ كُلُّ قِرْمٍ مأفونٍ مخبولٍ تافه.

□ ونُقل عن أحد أبناء حُسين علي المازندراني أنه جُنَّ في آخرِ حياته وقبلَ موته بمدَّةٍ كما ذكره «عمر عنائت» نقلاً عن ابنه: «إن البهاءَ جُنَّ في المدرنة الأمين» للمازندراني (ص١٩) طبع باكستان.

أواخرِ أيامه، وكان أبنه «عباس عبد البهاء» يعملُ كحاجب له، فاستأثر بالأمر، وأغدق على الجماعة أموالاً، فحبَّب فيه الأتباع»(١).

ولم يكنِ الجنونُ طارئًا عليه قبل موته فحسب، بل كان مَجنونًا منذ البداية، ويدلُّ على جنونه اعتناقُه البابية ثم ادعاؤه النبوَّة والرسالة والألوهية.

ومات هذا الدَّعِيُّ الأفَّاكُ بعدَ إصابتِه بالحُمَّىٰ في ٢٨ مايو سنة الدَّعِيُّ الأفَّاكُ بعكا.

\* نبى البهائية الدجَّال ابن الدجَّال، عباس أفندي عبدالبهاء:

□ قال الجلبائيجاني، والعراقيُّ، والعكمي ـ وهم من كبار دعاة البهائية ـ «بتسلسل الأنبياء والرسل، والمظاهر الإلهيَّة، ونَعَقوا بأنَ انقطاعَ الوحي نقص ٌ وعيب»(١) .

عباس أفندي المسمِّي نفسَه بـ «عبدالبهاء» وَصبِيُّ المازندراني وخليفتُه وأمينُه على مؤامراته، ومشارِكُه في قتل المخالفين.

□ كتب البهاءُ كتاب وصيّته، وختمه بمهره، وجَعَل الأمرَ مِن بعده في العباس «الغصن الأعظم»، وبعده لابنه الثاني المِرزة محمد علي «الغضن الأكبر»: «قد اصطفينا الأكبر بعد الأعظم أمراً من لدن عليم خبير».

◘ ودَبَّ الخلافُ بين الابنين الكذَّابَينِ، وافترقت البهائية إلى فرقتيْن:

- فرقة تتبع «العبَّاس»، وتُسَمَّىٰ «العباسية»، ويسمِّيهم مخالفوهم «المارقين».

<sup>(</sup>١) «العقائد» لعمر عنائت (ص٢٥٦).

<sup>(</sup>٢) «الفوائد» للجلبائيجاني، و«التبيان والبرهان» للعراقي، وكتاب «القيامة» للعلمي.

\_ وطائفة اتَّبعت المِرزة «محمد علي» الابن الأصغر، وتُسمَّى «الموَحِّدون»، ويلقِّبُهم أعداؤهم بـ «الناقضين».

وحَلَّ بينهما قتالٌ وخطف، وقتل العباسُ ـ الذي ادعى النبوَّةَ بعد أبيه ـ خادم أبيه «المرزة آقاجان الكاشاني» «خادم اللَّه»، وسَلَبه أمواله.

النصوص الصريحة لأبيه في انقطاع الأمر بعده إلى ألف سنة ، فقد قال: النصوص الصريحة لأبيه في انقطاع الأمر بعده إلى ألف سنة ، فقد قال: «مَن يَدَّعي أمرًا قبل إتمام ألف سنة كاملة إنه كذَّابٌ مُفتر ، نسألُ اللَّه بأن يؤيِّده على الرجوع إن تاب إنه لهو التوَّاب ، وإن أصرَّعلى ما قال يُبعث إليه مَن لا يرحمُه ، إنه لشديد العقاب ، مَن يُؤوِّلُ هذه الآية أو يُفسِّرُها بغير ما نزل في الظاهر ، إنه محرومٌ من روح اللَّه ورَحمته التي سبقت العالمين "(۱) .

□ ادَّعىٰ هذا الدّعِيُّ أنه "رسولُ الميثاق"، كما ذكر ذلك المِرزة "أحمد سهراب البهائي" في "يومياته": "إن العباس كتب إلى أتباعه بعدما رجع من أسفاره الطويلة: سيأتي يومٌ لا أكون فيه معكم، فإن أيامي أصبحت محدودة، ولا يوجد عندي فَرحٌ إلا في ذلك الأمر، فكم أحبُّ أن أرىٰ الأحبَّاء متَّحِدين كأنهم عقدُ لؤلؤ مُضيئ، أو نجوم الثريا، أو أشعةُ الشمس الواحدة، أو غزلان مرعًىٰ واحد ً. هذه حَمامةُ القُدس تُغنِّي أفلا يُنصِتون؟ هذا مكلكُ الملكوت الأبهىٰ يناديهم أفلا يُلبُّون؟ وهذا رسولُ الميثاق يدافعُ أفلا ينتبهون؟ إني منتظرٌ لأسمع . . ألا يستمعون لتمنياتي ويُتممون آمالي ينتبهون؟ إني منتظرٌ لأسمع . . ألا يستمعون لتمنياتي ويُتممون آمالي ويُلبُّون دعائي؟ ها أنا ذا منتظرٌ منتظرٌ بفراغ صبر "" .

<sup>(</sup>١) «الأقدس» للمازندراني.

<sup>(</sup>٢) «يوميات مرزة أحمد سهراب» ٢ إبرايل سنة ١٩١٤ نقلاً عن «بهاء الله» (ص٦٨).

اطلاعه الكثير على أمر البابية والبهائية لا يَعرفُ حقيقة دعاوى العباس، اطلاعه الكاف، واعتقادًا بأنَّ فيض اللَّهم إلاَّ أنَّ أتباعَه يعتقدون فيه بأنه مَظهَرُ العصر الحالي، واعتقادًا بأنَّ فيض اللَّه لا ينقطعُ يَعُدُّونه نبيًّا ومَظهرًا إلهيًّا »(۱).

□ ويقول في مقالته لدائرة المعارف للمذاهب والأديان: «إن العباس ادَّعى بعد وفاة المازندراني بأنَّ الوحيَ وسلسلتَه والإلهام لم ينقطع بعد أبيه، وأنه هو موردُ ذَلك الوحي والإلهام بعد أبيه»(١٠).

□ وذكر في كتابٍ آخر نقلاً عن المرزة «جاويد القزويني»: «أن عباس ادَّعيٰ بعد أبيه في أمريكاً بأنه هو المسيحُ الذي وُعد بمجيئه وابن اللَّه، وادَّعيٰ في إحدىٰ خطاباته في الهند أنه هو البهرام الذي وُعد بمجيئه للزراد شتين»(").

□ وقد قال العباس نفسه عن نفسه: «إنه مُطلعُ الوحدة بين البشر، والمنادي باسم الحقِّ الواحد بين الأمم بقوة رُوحانية، وهو المبين للكتاب حسبَ النصِّ القاطع، وهو الغِذاءُ لكلِّ فردٍ من الأحبَّاء في هذه الدار الفانية»(١).

◘ وأيضًا: «أنا الذي أكشفُ الكتابَ الجليَّ وإن لم أُوثِّقْ كتابَ اللَّه لا يَ تَمَنْ عليه»(٥) .

<sup>(</sup>١) «مقدمة نقطة الكاف» (ص٥).

<sup>(</sup>٢) «دائرة المعارف للمذاهب والأديان» (٢/ ٢٠٤).

<sup>(</sup>٣) «الدراسات في الديانة البابية» (ص٧٧).

<sup>(</sup>٤) «مكاتيب عبداليهاء» (٢/ ٤٢٩) ط انكليزي.

<sup>(</sup>٥) «مجلة نجمة الغرب» (ص٢٣) الصادرة ١٩١٣م.



□ و: «وليس الحقُّ إلا ما ينطقُ به لساني، فاسألوا من الآيات ومتونِها مني، وليس لأحدٍ أن يتكلَّمَ بغير رضايَ بلفظة ولا كلمة»(١).

□ وعلى ذلك قال المرزة «جاويد»: «إنه ادَّعي الادعاءات التي لا تليقُ لغير النبي والرسول»(٢٠).

الله وعلى ذلك حَصَل الخلاف بينه وبين «جورج خير الله» والمرزة «محمد علي» و «القزويني» و «الكاشاني» وغيرهم كما مرَّ سابقًا.

وحقيقةً لمّا انفتح بابُ النبوة ما كان لأنْ ينغلق بتلك السهولة، وما دام الشيرازي والمازندراني دخلوا هذا الباب، فليس لهما أن يمنعا الآخرين، وكان العباس بدهائه وذكائه وملعونيته أحق وأولئ من أن يدخله كما أن لغيره حقًا ممن لعب الشيطان بعقلِهم أن يتجاوز هذا الباب، وفعلاً دخلوه وتجاوزوه.

### \* النبوءاتُ الكاذبةُ لعباس عبدالبهاء الدجَّال:

حتى يفضحَه اللَّهُ مثلما فَضَح والده من قبلُ، أخبر عباسٌ بنبوءاتِ ظَهَر كذَّبها:

□ ولقد ذكر «اسلمنت» داعية البهائية في الكتاب الدعائي البهائي في باب «نبوءات بهاء الله وعبد البهاء»، نبوّة للأب والابن معاً بعنوان «مجيئ ملكوت الله» ويقول: «ومن بين هذه الأوقات العصيبة ينشأُ وينمو أمرُ الله، ويُسبِّبُ كثرة المصائب الناتجة عن النزاع الذاتي للبقاء والفردي والكسب

<sup>(</sup>١) المصدر السابق نقلاً عن «الدراسات في الديانة البابية» (ص٢٣٨).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق.

الوطني أو المذهبي أو الجنسي، يلتجئ الناسُ أخيرًا إلى التوجُّه بعد اليأس إلى العلاج الذي قدَّمَتْه الكلمةُ الإلهية، وكلَّما زادت المصائبُ كلَّما زاد توجُّهُ الناس إلى هذا العلاج الحقِّ».

□ ويقول بهاء اللَّه في رسالته إلى الشاه: «قد جَعل اللَّه البلادَ غاديةً لهذه الدسكرة الخضراء وذُبالةً لمصباحه الذي به أشرقت الأرضُ والسماء».

□ ويكتب «اسلمنت» بعد ذلك: «وقد تنبًا بهاءُ اللّه وعبدُ البهاء بأصرح وأوثقِ عبارةٍ عن النصر السريع للأمور الروحانية وفوزها على الأمور المادية وعن تأسيس الصُّلح الأكبر بعدها، وقد كتب عبدُالبهاء في ١٩٠٤: اعلم أن الصعوبات والمصائب تزداد يومًا فيومًا ويقعُ العالمُ في الضيّق، وتغلق أبوابُ السرور والسعادة من كلِّ الجهات وتنشأ الحروبُ الفظيعة، ويُحيطُ اليأسُ والحزنُ كلَّ الأم من كلِّ الجهات إلى أن يضطروا للرجوع إلى اللّه، وإذ ذاك تُضئُ أنوارُ الفرح الأعظم جميع الآفاق حتى يرتفع ضجيج «يا بهاء الأبهى» من جميع الجهات» (۱۰).

□ ولَمَّا سُئل «عباس أفندي» الملقب «بعبدالبهاء» في فبراير ١٩١٤م إذا كانت دولةٌ من دول العالم العظيمة تؤمنُ بالديانة البهائية والأمر البهائي أجاب: «سيؤمن جميعُ أهل العالم. . الآن قد أحاط أمرُ اللَّه جميع العالم، وبدون شك سوف يأتي الجميعُ ويدخلون في ظلِّ أمر اللَّه ـ أي أمر البهائي ـ»(\*) .

<sup>(</sup>۱) «كتاب الحرب والإسلام» (ص۱۸۷) نقلاً عن «بهاء اللَّه والعصر الجديد» لاسلمنت (ص ۲۳۹).

<sup>(</sup>٢) «صحيفة بهائية إنجليزية» «نجمة الغرب» (ص٩)، (ص٣١).

□ وقد قرَّر صراحةً بقُربِ حصولِ ذلك، وبأنه يَتِمُّ في هذا القرن الحالي، ففي خطابةٍ خطبها قال: «هذا القرن قَرنُ شمس الحقيقة، وهذا القرنُ قرنُ تأسيس ملكوت اللَّه على الأرض»(۱)

اللهم ويقول «اسلمنت» بعد هذا كله: «إن عبدالبهاء عباس الملهم والموحَى إليه حَسْبَ زعمهم - صرَّح في محادثة على المائدة بحضرته: يتأسس الصلحُ العامُّ على أساسٍ متين، وتترقَّى اللغةُ العامَّةُ، ويزولُ سُوءُ التفاهم، ويُنشر الأمر البهائي في جميع الأقطار، وتتأسسُ وحدةُ الإنسانية سنة ١٩٥٧ الميلادية حَسب البشارات القديمة»(٢).

فهذه هي النبوَّة الأخرىٰ الكبيرة التي تنبَّأ بها حسينُ علي ربُّ البهائية، وفسَّرها وبيَّنها ببيانٍ واضح جليٍّ ابنُه عباس عبدالبهاء نبي البهائية وشارحها.

ولقد أطلنا فيها النقل لأنها مهمة ، حيث لا تَقبلُ التأويلَ وحَمْلَها على محمل آخر ، وحدَّدها عبدالبهاء بعام مخصوص وهي ١٩٥٧م، وهي السَّنة التي جاء ذكرُها في البشارات القديمة أيضًا حسب زعمه وزعمهم .

وهي آخرُ السنوات التي تعمُّ فيها البهائيةُ العالَمَ، وتُنشر في أرجائه وأنحائه، وتَعتنقُ الدولُ العظيمةُ السخافةِ البهائية إلى هذه السنة، ويرتفع فيها ضجيجُ هُتافِ البهائية، وشعارُها «يا بهاء الأبهى» من جميع الجهات، ويجعلُ اللَّه البلاد عاديةً لهذه الدسكرة الخضراء وذبالةً لصباحه الذي به

<sup>(</sup>١) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٢) «بهاء الله والعصر الجديد» (ص ٢٤٠).

أشرقت الأرضُ والسماء، فماذا حدث أيها الناسُ إلى عام ١٩٥٧م، بل حتى إلى عام ٢٠٠٦م، بل

فأيةُ دولة من الدول العظيمة اعتنقت البهائية؟ وأيُّ العالَم وأرجاؤُه وأنحاؤُه انتشر فيه البهائيون، وأي الدنيا ارتفع فيها ضجيجُ الشعار البهائي، وفي أية قطعة من قطاع الأرض عَمَّت فيها تعليماتُهم، فضلاً من أن تُحيطُ العالَمَ بأسره؟!.

لا توجدُ دولةٌ من الدول.. فالبهائية طريدة مطرودة.. شريدةٌ مشرودة في جميع أطراف العالم وآفاقه فَطُردت من إيران يومَ ولادتها لغدرها وخيانتها وولائها للدولة الاستعمارية الروسية آنذاك، وشُرِّدت من العراق يوم نشأتها لفسادها ودمارها، ثم أُجليت من «أدرنه» واستانبول إلى أن آواها الاستعمارُ البريطاني، واحتضنتها الصهيونية في فلسطين المغصوبة لخدماتها الجليلة لصالح العُصبة الصهيونية والإمبريالية الإنكليزية، ومِن بعد ذلك لم يستقرَّ لها المقام، حتَّى هُوجمت في مصر التي بدأت تتمركز فيها، واستُئصلت شأفتُها من ليبيا العربية وسوريا ومراكش، وقُضي عليها في باكستان وأفغانستان في بداية أمرها حيث تدارك العلماء والساهرون على مصالح أمة محمد ﷺ خَطَرَها الكبيرَ والدهماءُ التي كانت تكنُّ من وراء دعوتها الخلابة الجذابة بطريق المكر والخداع والدعارة العلنية، والإباحية المطلقة، والتجمُّعات الخليعة المكشوفة بين الرجال والنساء باسم «مساواة الرجال والنساء». ولا توجدُ الآن ضلالتُها وظلامُها إلا في بعض الإمارات وفى بعض البيئات المنحلَّة وبعض الأعاجم الغاضبة الحاقدة علَىٰ الرِّسالة العربية والأمة المجيدة . . فهذا هو شأنها في العالم الإسلامي . □ وأما العالم الغربي الأوروبي، فلم يأبه بها رغم الدعاوى الزائفة الكبيرة الباطلة، فالدولة الأوروبية لا يوجد في أكثرها بهائي صرفًا إلا أمريكا، فإن يهودها يُربُّونها ويمولونها، وأخيرًا أنشؤوا لها مركزًا في «شيكاغو»، وهذا مع أنهم - أي: اليهود - منعوهم من التبليغ لدينهم في «عكا وحيفا» المراكز الأصلية لهم في فلسطين، حيث تقع فيها الخفرة التي دُفن فيها المازندراني والهُوة التي رُمي فيها ابنه عباس.

وهذه هي حالتهم في إفريقيا، رغم الجهود التي بُذلت، والأموال الطائلة التي صرفت، والمؤامرات التي نُسجت خيوطُها لإحباط الإسلام في هذه القارة، وإبعاد الناس عن الرسول العربي الكريم، البشير والنذير للناس كافة عليه .

وإلاَّ أيَّةُ دولة يحكمُها البهائيُّون؟! وأيَّةُ بلادٍ ينتشرون فيها وقد مضى على ١٩٥٧ أكثر من خمسين عامًا؟!.

فأين نُبوءة حسين على البهاء؟! وأين نُبوءة ابنه عبدالبهاء؟! حيث يقول: «سيؤمن جميعُ أهل العالَم. . » إلخ؟ .

وأين دعوى الداعية «اسلمنت»: «ومِن بين هذه الأوقات العصيبة ينشأُ وينمو أمرُ اللَّه. . » إلخ؟! .

□ فماذا يقول عن دعواه: "ومن ذلك يتَضحُ حليًّا بأنَّ بهاءَ اللَّه هو مُبِينُ حقِّ، ولسانُ صدق لإرادة اللَّه الخلاقية، وزيادة التمعن في تنبوات بهاء اللَّه وتحققها في الأعيان يُثبت حقيقته إثباتًا قويًّا مؤكَّدًا"('').

ه فماذا يا «اسلمنت» الكذَّاب، مُتَّبع الكذَّاب ابن الكذَّاب؟!.

<sup>(</sup>١) «بهاء اللَّه والعصر الجديد» (ص٢٣١).

## ونبوءةٌ أخرى:

□ وهناك نبوءة أخرى لعبدالبهاء عباس آفندي، حينما يُخبر أن أمر البهائية يؤول إلى حفيده «شوقي آفندي» ومن بعده بِكراً بعد بِكر من أولاده، فيقول: «إن الجميع يتوجّهون بعدي إلى آية اللَّه وغُصْنه الممتاز، وولي مر اللَّه ومرجع الأغصان والأفنان وأيادي أمر اللَّه وأحبائه، الذي هو مُبينُ آياتِ اللَّه، ومن بعده بِكراً بعد بكر من سلالته الذي يكونُ في حفظ جمال الأبهى ورعايته. من خالفه فقد خالف اللَّه، ومن عارضه فقد عارض اللَّه، ومن نازعه فقد نازع اللَّه، ومن جادله فقد جادل اللَّه، ومن أنكره فقد أنكر اللَّه، ومن انحاز وافترق واعتزل عنه فقد اعتزل واجتنب وابتعد عن اللَّه، عليه غضب اللَّه، عليه قهرُ اللَّه، وعليه نقمةُ اللَّه» ().

فأخزاه اللَّه وأذلَّه حث مات «شوقي آفندي» صبيحة الرابع من تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩٥٧، ولم يُنجب بِكراً ولا غير بكر، ولم يُخلِّف بعده أحدًا، فكذَّبه اللَّهُ كما كذَّب أباه من قبلُ حينما أخبر بولاية العهد وخلافته لولده «العباس عبدالبهاء»، ومن بعده لولده الثاني «المرزة محمد علي»، كما نصَّ في الكتاب «العهدي»: «يتوجَّهُ عمومُ الأغصان والأفنان والمنتسبين إلى الغُصن الأعظم «عبدالبهاء عباس»، انظروا إلى ما أنزلناه في كتابي «الأقدس» إذا غيض بحرُ الوصال، وقُضي كتابُ «المبدأ في المال»، توجَّهوا إلى مَن أراده اللَّه الذي انشعب من هذا الأصل القديم، وقد كان المقصود من هذه الآية المباركة الغصنُ الأعظم، كذلك أظهرنا الأمر فضلاً من عندنا،

<sup>(</sup>١) «ألواح وصاياي المباركة» لعباس أفندي (ص١١، ١٢).

وأنا الفضال الكريم، قد قَدَّر اللَّهُ مقامَ الغصن الأكبر «المرزة محمد علي ابنه الثاني» بعد مقامه إنه هو الآمرُ الحكيم، قد اصطفينا الأكبر بعد الأعظم أمرًا من لدن عليم خبير»(١).

□ والحالُ أن ذلك «المصطفى» والذي قد «قَدَّر اللَّه له ذلك المقام» لم ينل حقَّه، بل طُرد من البهائية، وسُمِّي هو ومَن والاه من البهائين «الناقضون للميثاق»، وشُتم ولُعن، حيث يقول عنه البهاء عباس عنده في وصاياه: «فرجع كيدُ مركز النقض إلى نحره، وباء بغضب من اللَّه، وضُربت عليه الذَّلَةُ والهوان إلى يوم القيامة، فتبًّا وسحقًا وذُلاً لقوم سَوء أخسرين»(٢).

□ و: "إن مركز النقض وقُطبَ الشِّقاق الميرزة محمد علي "المصطفئ، والغصن الأكبر كما سماه أبوه المازندراني ربُّ البهائية»، انحرف عن ظلِّ الأمر "البهائي» ونقض الميثاق، وحرَّف آيات الكتاب، وأوقع الخلل العظيم في دينِ اللَّه، وشتَّت حزب اللَّه، وقام ببغضٍ عظيم لإيذاء عبدالبهاء، وهجم بعداء شديد على الأستانه المقدسة»(").

#### \* هلاك عبّاس أفندي الكذَّاب:

هَلَك عباسٌ الدَجَّال بعدما ترك أربع بناتٍ كُنَّ مساعداتٍ لأبيهنَّ في دَجَله، وزوجتُه «منيرة خاتم» التي كانت عشيقتَه قبل زواجه بها(٤)!!! في

<sup>(</sup>١) «الكتاب العهدي» للمازندراني نقلاً عن كتاب «البابيون والبهائيون» للحسني (ص٣٤ و٤٤).

<sup>(</sup>٢) «ألواح وصاياي المباركة» (ص٢٦) ط باكستان.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (ص٤).

<sup>(</sup>٤) «بهاء الله والعصر الجديد» (ص ٦٠).

٢٨ تشرين الثاني سنة ١٩٢١م الموافق ٢٨ ربيع الأول سنة ١٣٤٠هـ.

وحَزِن الإنجليزُ على وفاته حزنًا عميقًا؛ لأنهم لم يَجدوا عميلاً وَفيًا لهم مثلَه، فأبرقت حكومةُ بريطانيا عن طريق وزير المستعمرات مستر «تشرشل» إلى حاكم فلسطين السير «هربرت صمويل» - المندوب السامي في فلسطين - أنْ يُبلِغ آلَ البهاء والبهائيين عامةً تعازي الحكومة، وأنها تشاركُهم الأحزان، كما أن الجنرال «اللَّنبي» - حاكم مصر - أرسل برقيَّةً عبَّر فيها عن شديد أسفه وألمه عن هذا المصاب الأليم وفقدان السير عبدالبهاء العظيم!!!

وشيَّع جنازته المندوبُ السامي وفاءً لعميلهم وجاسوسهم في فلسطين المسلمة، والخائنِ الغادرِ للَّه ولرسوله وَ المفتري على اللَّه ورسوله وأمته. فهو المؤسس الحقيقي والمطوِّر للبهائية الموجودة.

ودُفن في حُفرته في سفح جبل «الكِرْمِل» قرب حفرة «الشيرازي». \* سَماءُ اللّه البهائي - لعنه الله - و «السماويّة»:

بعد هلاك بهاء الله المازندراني انقسمت البهائية إلى أكثر من فرقة ، وكانت الفرقة السادسة من فرق البهائية هي «السماوية» التي أوجدها وأنشأها شاب بهائي إيراني ، وهو المدعو «جمشيد ماني» ، ولد في بيئة بهائية في خُراسان ، ونشأ وترعرع في أحضان البهائية ، ودرس الدراسات العصرية في مختلف جامعات أوربا ، ولما رأى أن البهائية فتحت باب النبوة والرسالة على مصراعيه ، وأن المازندراني لم يَقتنع بالنبوة والرسالة فحسب ، بل ارتقى إلى عرش الربوبية والألوهية ، ومع سفاهته وجهله استطاع جكب الكثيرين من الإيرانيين وغيرهم من الأوربيين التائهين إلى ديانته السخيفة ، الكثيرين من الإيرانيين وغيرهم من الأوربيين التائهين إلى ديانته السخيفة ،

أراد «جمشيد» أن يُجرِّب حظَّه في ذلك أيضًا، وبعدما أكمل دراسته الجامعية وانتُدب للتدريس في إحدى جامعات إندونوسيا، وفعلاً في سنة ١٩٦٦م وفي شهر يناير أعنن فجأة بين البهائيين بأنه عُرج به إلى السماء، وفاز برؤية الله ولقائه، وتشرَّف بالكلام معه، واختير نبيًّا ورسولاً لهذا العصر، ولُقِّب من قبل حَضرة الباري بـ «سماء اللَّه»، وبدأ يُنزل الألواح ويكتب الصحف مثل المازندراني والباب الشيرازي، فاتبعته طائفة من البهائية أيضاً، وسُميت «السماوية».

وأيضًا عبارتُ «البهائيين» عامةً «بأن فيض اللَّه لا ينقطع»، فما دام لم ينقطع بعد محمد رسول اللَّه، كيف انقطع بعد المازندراني والعباس؟!.

■ ولقد ذكر أحدُ الذين كتبوا في البهائية من إيران «بأنَّ كلامَ سماء اللَّه

<sup>(</sup>١) «الكلام» للشيخ إحسان إلهي ظهير.

<sup>(</sup>٢) «برنس دالغوركي» (ص٧٦).

لا يقِلُّ عن كلام المازندراني والشيرازي فصاحةً وبلاغةً ورداءةً وركاكة »(١).

وألَّف كُتُبه التي يُسمِّيها ألواحًا وصُحُفًا في اللغة الفارسية الفصحى أحسنَ مما ألَّفه الشيرازيُّ والمازندراني ودُونَ لغة العباس، ولكنَّ الأُسلوبَ والتعبير هو عينُ أسلوب الشيرازي والمازندراني، بل هو محاكاة حرفية لهما وللعباس.

□ وأما ما ألّفه في اللغة العربية، فركيك أكثر ركاكة من المازندراني وأقرب إلى جهل الشيرازي، وعندي بعض الرسائل من مؤلّفاته المترجمة إلى اللغة الإنكليزية، ولكني لا أريد إضاعة وقت القارئ بنقل العبارات عنها، حيث إنها لا تشتمل إلا على الكلام الفارغ المتكرّر، المقتبس المسروق من كتب الشيرازي والمازندراني والعباس وغيرهم من البهائية وأكابر مجرميها، اللّهم إلا عبارة موجزة من كتابه «العرفان»، فإنه يؤول فيها كلام المازندراني حول مسألة انقطاع الوحي بعده إلى ألف سنة، فيقول:

ا - إن حضرة عبد البهاء شارح الكتاب «الأقدس» ومُبيِّنُ آيات الرب حسب النصوص «البهائية»، أوَّل هذه الآية المباركة، حيث قال: «بأنَّ كلَّ يوم من هذه الألف سنة كالف سنة ، فيصيرُ كلُّ سنة كثلاثِمئة وخمس وستينَ الف سنة ، ومعناه بأنَّ الانقطاعَ يمتدُّ إلى أبد الآبدين».

ومعنى هذا بأن هذه الآية المباركة «للمازندراني» تَحتملُ التأويلَ، حيث أوَّلها حضرةُ عبد البهاء.

٢ - إن حضرة عبد البهاء لم يَعُدُّ هذه الآية مانعة من ادِّعاء النبوة،

<sup>(</sup>١) «رحيق مختوم» لأشراق الخاوري (ص٣٢٠، ٣٢١).

ولذلك ادَّعني كما هو معروفٌ، وكما نحن نعتقدُ فيه.

٣ ـ لقد عَلمنا من كلام حضرة المبشّر وحضرة بهاء اللَّه وحضرة عبد البهاء بأن الفيض الإلهي لا انقطاع له ، ومَن ينكر هذا ينكر سُنَّة اللَّه التي لن تَجدَ لها تبديلاً .

وبناءً على ذلك أقول: إن للمَظهرِ الإلهيِّ حقَّ أن يُبيِّنَ تأويلَ هذه الآية وتأويلَ كلمة «ألف»، وقيمتُها العددية: «ألف» مركبةٌ من حروف ثلاثة: (أ) و(ل) و(ف)، و(أ) عدده (١) و(ل) عدده (٣٠) و(ف) عدده (١١١)، فيصيرُ المجموع (١١١)، ومعنى ذلك بأنَّ حضرة بهاء اللَّه بيَّن مُدَّة الديانة البهائية إلىٰ (١١١) سنة، وبعده تنتهي الديانة البهائية بَظهرٍ جديد ورسولٍ جديد»(۱).

والجديرُ بالذِّكر أنه يَعُدُّ بَدءَ الديانة البهائية من يوم إعلان الباب، وكان العلانُ الباب في شهرِ جُمادي الأولى سنة ١٢٦٠هـ الموافق مايو ١٨٤٤م.

فهذا قليلٌ من كثير أردنا تُبتَه غوذجًا للتأويلات الكاسدة الباطنية التي أخذتها البهائية كمطيَّة سهلة لها، فاستعملها الآخرون لهدم ما بنوه، أعاذنا اللَّهُ منها ومنهم. ولا يزال «السماويون» موجودين في باكستان بعد ما كانوا بهائيين عباسيين قبل ذلك، ومن الطرائف أنه لم يعتنق البهائية أحدٌ في باكستان إلاَّ وكان قاديانيًا قبل ذلك، اللَّهم إلا عددًا يُعدُّ على الأنامل من متطرِّفي الشيعة والفقراء من الناس خُدعوا أم أُغرُوا بالمال»(٢).

<sup>(</sup>١) كتاب «عرفان» لجمشيد سماء اللَّه و «برنس دالغوركي».

<sup>(</sup>٢) والحمد للَّه لم يبق هؤلاء أيضًا في «البهائية والسماوية» حيث انتهى أمرهم تقريبًا في الكستان.

## \* النبيُّ الأوربي «ميسن ريمي»!!!:

كان أحد المقربين إلى «شوقي أفندي» شخص أوربي يدعى «ميسن رعي»، وكان جميلاً وسيماً، ويقولون عنه بأنه هو الذي أفسد «شوقي آفندي» وعرقه على كثير من زوايا الحياة الأوربية المتفسخة، وبعد أنْ صار «شوقي آفندي» وليًّا للأمر البهائي، جَعله من أقرب مقربيه، ولَقبّه بلقب «رئيس»، وبعد ما مات «شوقي آفندي» أبتر لا خَلْف له ادَّعى «ميسن رعي» ولاية الأمر البهائي بعده، ثم ارتقى إلى منصب النبوة والرسالة، وتبعه بهائيو فرنسا وبعض البهائين من بلدان أوربية أخرى، ويسمون بهائيو فرنسا وبعض البهائين من بلدان أوربية أخرى، ويسمون بهائين أو أتباع «الرئيس».

## \* غُلام أحمد القادياني، دَجَّال الهند ـ لعنه اللَّه ـ ٣٠ :

□ عميلُ الإنجليز، الكذَّابُ الدجَّال، انظر إلى عقيدته، ثم انظرْ بعد ذلك إلى نهايته. يقول المتنبِّي القادياني «غلام أحمد»: «قال لي اللَّه: إني أصلّي وأصوم، وأصحو وأنام»(ن).

□ ويقول الكذَّاب: «قال اللَّه: إني مع الرسول أُجيب، أُخطئُ وأصيب، إني مع الرسول محيط»(٥).

◘ ويقول أيضًا: «أنا رأيتُ في الكَشف بأني قَدَّمتُ أوراقًا كثيرةً

<sup>(</sup>١) «برنس دالغوركي» (ص٧٦، ٧٧).

<sup>(</sup>٢) «البهائية» لإحسان إلهي ظهير (ص٣٤٨ ـ ٣٥١، ٣٥٢).

<sup>(</sup>٣) من كتاب «القاديانية دراسات وتحليل» تأليف الأستاذ: إحسان إلهي ظهير.

<sup>(</sup>٤) «البشرئ» (٢/ ٩٧) للغلام القادياني.

<sup>(</sup>٥) «البشري» (٢/ ٧٩).

إلى الله ، ليوقع عليها ، ويُصدِّق على الطلبات التي اقترحتُها ، فرأيتُ أن الله وقَّع على الأوراق بحبر أحمر ، وكان عندي وقت الكشف رجلٌ من مريديّ ، يقال له: «عبدالله» ، ثم نَفض الربُّ القلم ، وسَقَطَتْ منه قطراتُ الحبر الأحمر على أثوابي وأثواب مريدي عبدالله» (١٠) .

□ ويقول: «نستطيعُ أن نَفرضَ لتصويرِ وجودِ اللَّه بأنَّ له أيادي وأرجلاً كثيرة، وأعضاؤه بكثرة لا تُعدُّ ولا تُحصى، وفي ضخامة لا نهاية لطولها وعرضها، ومثلُ الأخطبوط له عُروقٌ كثيرة، التي هي امتدَّت إلى أنحاء العالم وأطرافها»(٢٠).

وهؤلاء القاديانية المرتدُّون يعتقدون أن اللَّه جامَعَ وباشرَ نبيَّهم «غلام أحمد»، وليس هذا فحسب؛ بل هو النتيجةُ أيضًا لهذه المباشرة.

فأولاً: الذي باشره اللَّهُ هو نبيُّهم «غلام أحمد».

ثانيًا: ثم وهو الحامل.

ثالثًا: هو المولود.

□ قال القاضي يار محمد القادياني: «إنَّ المسيح الموعود ـ أي: الغلام ـ بيَّن مرةً حالتَه فقال: إنه رأىٰ نفسه كأنه امرأة، وإن اللَّه أظهر فيه قوته الرجولية»(٣) .

□ ويقول المتنبي القادياني بنفسه: «قد نُفخ فيُّ روح عيسى، كما نُفخ

<sup>(</sup>۱) «ترياق القلوب» (ص٣٣).

<sup>(</sup>٢) «توضيح المرام» للقادياني (ص٧٥).

<sup>(</sup>٣) «ضحية الإسلام» ليار محمد (ص ٣٤).

في مريم، وحُبلتُ بصورةِ الاستعارة، وبعد أشهر لا تتجاوزُ عن عشَرةِ أشهر، حُولِّتُ عن مريم، وجُعلتُ عيسى، وبهذا الطريق صرت ابنَ مريم»(١).

□ ويقول: «إن الله سمَّاني بمريم التي حَبَلت بعيسى، وأنا المقصودُ من قوله في سورة التحريم: ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتُ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا ﴾ (٢) .

وعلى هذا الأساس تعتقدُ القاديانيةُ بأن «غلامَ أحمد» هو ابنُ اللَّه، بل هو عينُ اللَّه.

□ يقول المتنبِّي الكذَّاب: «قال لي اللَّه: أنت من مائنا، وهم من فشل -أي الجُبن»(٣) .

□ ويقول: «خاطبني اللَّه بقوله: اسمعْ يا ولدي»(١) .

□ وقال: «قال لي الربُّ: أنت مني، وأنا منك، ظهورُك ظهوري»(٥٠٠. ﷺ تعالىٰ اللَّه عما يقول الظالمون علوًّا كبيرًا.

□ ونريدُ أن نشيرَ بأن الإله ، الذي ادَّعى القاديانيةُ بأن الغلامَ ابنٌ له ، كان إنكليزيًّا ، كما صرَّح «غلام أحمد» ، فيقول : «أنا أُلهمت عِدَّةَ إلهامات في الإنكليزية ، وفي المرة الأخيرة ألهمت : «I Can what I Will do» ، يعني :

<sup>(</sup>١) «سفينة نوح» للغلام القادياني (ص٤٧).

<sup>(</sup>٢) «هامش حقيقة الوحي» للغلام (ص٣٣٧).

<sup>(</sup>٣) «انجام آتم» للغلام (ص٥٥).

<sup>(</sup>٤) «البشرى» (١/ ٤٩) للغلام.

<sup>(</sup>٥) «وحي المقدس» للغلام (ص٠٥٥).

«أنا أعمل ما أشاء»، فظننتُ من اللَّهجة والتلفُّظ كأنه إنكليزيٌّ قائمٌ على رأسي يتكلم»(١) .

الله ويعتقد «غلام أحمد» أن النبوة ما خُتمت برسول الله ويكلي ، فيقول هذا الدجال: «أحلف بالله الذي في قبضته رُوحي، هو الذي أرسلني وسماني نبيًا، وناداني بالمسيح الموعود، وأنزَلَ لصدق دعواي بينات، بلغ عددُها ثلاثَمئة ألف بينة»(٢).

الله ويقول: «هو الإله الحق، الذي أرسل رسولَه في القاديان، وأن الله يحفظُ القاديان، ويحرسها من الطاعون، ولو يستمرُّ إلى سبعينَ سنة؛ لأنها مسكنُ رسوله، وفي هذا آية للأمم (٣) .

\* الطَّاعُونُ يَقَعُ بِالْقَادِيَانِ ، وَالْجُزَاءُ مِن جِنْسِ الْقَوْلِ وِالْعَمَلِ:

الله ومِن قُدرة القهَّار الجَبَّار أنْ وقع الطاعون في هذه القرية التي أنجسها «غلام أحمد»، وعَمَّ القرئ المجاورة، بل ودخل إلى بيت «غلام أحمد» نفسه، فيقول في رسالة أرسلها إلى صبهره: «ودخل الطاعون حتى في ستنا».

الله في حياته: الخزاء من جنس قولِ الكذَّاب، ففضحه اللَّه في حياته:

الأنبياء»(١). ويقول القادياني: «أنا وحدي أُعطيتُ كلَّ ما أُعطي لجميع الأنبياء»(١).

<sup>(</sup>١) «براهين أحمدية» للغلام القادياني (ص٤٨٠).

<sup>(</sup>٢) «تتمة الوحى» للغلام (ص٦٨).

<sup>(</sup>٣) «دافع البلاء» للغلام (ص١٠،١١).

<sup>(</sup>٤) «در ثمين» لغلام أحمد (ص٢٨٧).

□ ويقول بنزول جبريل الليكا إلى الغلام: «إن جبريل جاء إلي واختارني، وأدار أُصُبعَه، وأشار إلي بأن الله يحفظك من الأعداء»(١).

□ بل وحيه كوحي محمد ﷺ، وإلهامتُه كالقرآن: يقول الغلام: «واللَّه العظيم، أؤمن بوحيي، كما أؤمن بالقرآن، وبقية كتب أنزلت من الله العظيم، وأنا أومن بأن الكلام الذي ينزل علي ينزل من اللَّه، كما أؤمن بأن القرآن نزل من عنده»(٢٠).

□ ويقول: «إيماني بالإلهامات التي تنزلُ عليَّ، كالإيمان بالتوراة والإنجيل والقرآن»(۳).

ومن اعتقادات القاديانية أنه نزل على «غلام أحمد» الكتاب، كما نُزل على بعض الرسل، وأن الذي أُنزل عليه أكثرُ مما أُنزل على كثيرٍ من الأنبياء، واسمُ هذا الكتاب المنزل عليه: «الكتاب المبين».

□ يقول «غلام أحمد»: «نزل علي كلامُ الله بهذه الكثرة، لو يُجْمَعُ
 لَمَا يَقِلُ عن عشرين جزءً».

ويعتقدون أن «القاديان» ـ قرية الكذاب المخبول ـ أفضل من مكة والمدينة، وفيها قطعة من قطعات الجنة.

الله قوله في القرآن: ﴿ وَمَن دَخَلَهُ عَلَيْهُ الله قوله في القرآن: ﴿ وَمَن دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ [آل عمران: ٩٧] وصفًا لمسجدي في القاديان»(٤) .

<sup>(</sup>١) «مواهب الرحمن» للغلام (ص٤٣).

<sup>(</sup>٢) «حقيقة الوحى» للغلام القادياني (ص٢١١).

<sup>(</sup>٣) «تبليغ رسالة» (٦/ ٦٤).

<sup>(</sup>٤) «إزالة الأوهام» للقادياني (ص٥٧).

□ وقال «غلام أحمد»: «إن الذي لا يَجِيءُ إلى القاديان أخافُ علىٰ المانه»(١) .

□ ويقول محمود أحمد بن الغلام: «قد انقطع ثمرة مكة والمدينة، ولكن تُمرة القاديان ما زالت طازجة» (١) .

الْحَجُّ: «الحج عندهم هو حضور المؤتمر السنوي في القاديان».

□ يقول ابنُ الغلام: «إن مؤتمرنا السنويَّ هو الحج، وإن اللَّه اختار المقامَ لهذا ـ الحج ـ القاديان» (٣) .

□ وقال الغلام الكذَّاب: «إن البقاء في القاديان أفضلُ من الحجِ النَّفْلي»(٤٠).

□ وفي قرآن القاديان «الكتاب المبين» آيات، ومِن بعض آياته: «إن اللَّه ينزل في القاديان»(٥) .

■ (يَحمَدُك اللَّهُ من عرشه ويَمشى إليك)(١).

\* عَقيدَةُ الْجهَاد نَجسَةٌ عِنْدَ عَميلِ الإِنْجِليزِ:

□ قال المتنبِّي الدجال: «إن هذه الفرقة «الفرقة القاديانية» لا تزالُ تجتهدُ ليلاً ونهارًا، لقمع العقيدةِ النجسة، عقيدةِ الجهاد من

<sup>(</sup>۱) «أنوار الخلافة» (ص ۱۱۷).

<sup>(</sup>٢) «حقيقة الرؤيا» (ص٤٦).

<sup>(</sup>٣) «بركات الخلافة» لمحمود أحمد (ص٥، ٧).

<sup>(</sup>٤) «مرآة كمالات الإسلام» للغلام (ص٥٢).

<sup>(</sup>٥) «البشرى» للغلام (ص٥٦).

<sup>(</sup>٦) «عاقبة آثم» للغلام (ص٥٥).

قلوب المسلمين»(١) .

\* الْمُتَنَبِّي الْقَادِيَانِي وَإِهَانتُه لِلأَنْبِيَاء وَالصَّحَابَة:

\* يُفضِّلُ نفسه على آدم:

□ فيقول: "صار آدم ذليلاً مصغَّراً، ثم خَلَقني اللَّهُ لكي أهزم الشيطان»(۱).

# \* وَيُفَضِّلُ نَفْسَهُ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ نُوحٍ:

□ فيقول: «إن اللَّه أنزل لصدق دعواي آيات وبينات بهذه الكثرة، لو أُنزلت على نوح لم يغرق أحدٌ من قومه»(٣).

# \* ويُفَضِّل نَفْسَهُ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ يُوسُفَ:

□ فيقول: «إنا يوسفَ هذه الأمة ـ يعني: أنا العاجز الحقير ـ أفضلُ من يوسف بني إسرائيل؛ لأن اللَّه شهد لبراءتي بنفسه، وبآياتٍ كثيرة، حينما احتاج يوسفُ بنُ يعقوب لبراءته إلى شهادة الناس»(1) .

### \* وَيُفَضِّلُ نَفْسَهُ عَلَى عيسَى:

□ فيقول: "إن اللَّه أرسل من هذه الأمة المسيح، الذي هو أعظمُ شأنًا من المسيح الأول بجراتب، واللَّه الذي في قبضته رُوحي، إنْ كان عيسىٰ في زمنِ الذي أعيشُ فيه أنا، ما كان يستطيعُ أن يعملَ ما أعملُه أنا» (٥٠).

<sup>(</sup>١) «عريضة الغلام إلى الحكومة المندرجة في ريويواف ريليجنز ، نمرة ٥ ، ١٩٢٢م.

<sup>(</sup>٢) «ما الفرق في آدم والمسيح الموعود» للغلام.

<sup>(</sup>٣) «تتمة حقيقة الوحي» للغلام (ص١٣٧).

<sup>(</sup>٤) «براهين أحمدية» للغلام.

<sup>(</sup>٥) «حقيقة الوحى» للغلام (١٤٨).

# \* أَفْضَلُ منْ كُلِّ الأَنْبِيَاء:

□ يقول: «جاء أنبياء كثيرون، ولكن لم يتقدَّمْ أحدٌ عليَّ في معرفةِ اللَّه، وكلُّ ما أُعطي لجميع الأنبياء أُعطيت أنا وحدي بأكمله»(١).

#### \* وَيَقْذَفُ الْأَنْبِيَاءَ:

تُ يقول : «أنا أرَىٰ بأن المسيحَ ما كان يتنزُّهُ عن شرب الخمر »(٢) .

□ ويقول الكذاب: "إن أُسرة عيسى أسرة عجيبة، كانت جَداته الثلاث فاجرات، ومن هذا الدم المطهر! تكون وجود عيسى، ولعله كان ميكان عيسى إلى المومسات لهذه النسبة، وإلا لا يسمح أحد من المتقين، أن يُمس رأسه شابة زانية، وتُعطّره بمالها الحرام، فليفهم الناس كيف كان أخلاق هذا المسيح».

□ والحمد لله أن هذا الخبيث يردُّ على نفسه، فيقول: «الذي يسبُّ أو يشتمُ الأخيار المقدَّسين فليس إلاَّ خبيث، ملعون، لئيم».

# \* تَطَاوُله عَلَى الرَّسُولِ الْكَرِيمِ عَلَيْ :

□ يقول الدجال: «إن النبي على النبي على معجزة، ولكن معجزة، ولكن معجزاتي زادت على مليون معجزة» .

□ ويقول ابنه وخليفته: «إن الارتقاءَ الذهنيَّ لإمامنا كان أزيدَ وأكثرَ من النبي الكريم»(٤٠٠).

<sup>(</sup>۱) «در ثمین» للغلام (ص۲۸۷، ۲۸۸).

<sup>(</sup>۲) «ريويو» (۱/ ۱۲۳)، ۱۹۰۲م.

<sup>(</sup>٣) «ضميمة آنجام آتهم» للغلام (ص٧).

<sup>(</sup>٤) «البلاغ المبين» (ص١٩).

ك ويقول «غلام أحمد»:

لَهُ خُسِفَ الْقَمَرُ الْمُنِيرُ وَإِنَّ لِي غَسَا القَمَرَانِ الْمُشْرِقَانِ أَتُنْكِرُ (١)

القَرنِ كالبدر، وإلى هذا أشار اللَّه عز وجل ـ: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ ﴾ (٢) القَرنِ كالبدر، وإلى هذا أشار اللَّه عز وجل ـ: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ ﴾ (١٣) اللَّه عران: ١٢٣].

□ وقال هذا الدجالُ: «وأما تجلّياتُ كمالات رسولِ اللّه، ما كانت راقيةً إلى منتهاها، بل هذه التجلّياتُ بَلغت إلىٰ ذُروتها في عهدي وفي شخصى»(٣).

□ ويقول: "إن المراد في قول الله ـ عز وجل ـ: ﴿ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدًاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح: ٢٩] هو أنا؛ لأن الله سماني في هذا الوحي محمدًا ورسولاً »(ن) .

□ ويقول: «أنا هو المصداق؛ لقول الله ـ سبحانه وتعالى ـ: ﴿ هُو اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الدّينِ كُلِّهِ ﴾ (٥) [الصف: ٩]».

الله ويقول: «أنا المراد في قوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ (١) الانبياء: ١٠٧]».

<sup>(</sup>١) «تذكرة الشهادتين» للغلام (ص٤١).

<sup>(</sup>٢) «ريويو القادياني» مايو سنة ١٩٣٩م.

<sup>(</sup>٣) «خطبة إلهامية» (ص١٧٧) للغلام.

<sup>(</sup>٤) «قول الغلام المندرج في تبليغ رسالت» (١٠/ ١٤) لقاسم القادياني.

<sup>(</sup>٥) «إعجاز أحمدي» للغلام، «ضميمة نزول المسيح» (ص٧).

<sup>(</sup>٦) «أربعين» غرة ٣، للغلام (ص٥٧).

□ ويقول: «وأنا المقصود في قوله: ﴿عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مُحْمُودًا ﴾ (١) [الإسراء: ٢٩]».

□ ويقول محمود أحمد خليفة القاديانية: «لو أن أحدًا يريدُ أن يتقدمً على رسول الله مرتبةً وشأنًا يستطيعُ أن يتقدم».

فأيُّ كُفرٍ وخَبثٍ ونجاسةٍ أعظمُ من هذا؟! وهكذا يجترئُ الأوباشُ على مَقام رسول اللَّه ﷺ .

□ كتب أحدُ القاديانيين أنه سمع من أحد مُبلِّغي القاديانية، الذي هو من أهلِ بيت ـ يريدُ أو لادَ الغلام ـ أنه يقول: «أين أبو بكر وعمرُ من «غلام أحمد»؟ إنهما لا يستحقَّانِ أن يَحمِلاً نعليه».

□ ويقول الغلام الكذاب: «أنا هو المهديُّ الذي سُئل عنه ابنُ سيرين، هل هو في مرتبة أبي بكر؟ فقال: أين أبو بكر منه؟ بل هو أفضلُ من بعض الأنساء»(").

🛭 ويقول: «يوجد فيكم عليٌّ حيٌّ فتتركونه، وتبغُون عليًّا ميتًا» 🗥 .

□ ويقول: «يقولون عنّي بأني أفضلٌ نفسي على الحسن والحسين، فأنا أقضلٌ نفسى عليهما، وسوف يُظهِرُ اللّهُ هذه الفضيلة»(٤).

◘ وقال ابنه: إن أبي قال: «مئةُ حسين في جيبي، فالناسُ يفهمون معناه، إنه يساوي مئةَ حسين، ولكني أقولُ أكثرَ من هذا، وهو: إن تضحية

<sup>(</sup>١) "أربعين" (ص٢٠١) للغلام.

<sup>(</sup>٢) «معيار الأخبار» لغلام المدرج في تبليغ رسالت (٩/ ٣٠).

<sup>(</sup>٣) «ملفو ظات أحمدية» (١/ ١٣١).

<sup>(</sup>٤) «إعجاز أحمدي» للغلام (ص٥٨).

ساعة واحدة لخدمة الدين من أبي، أفضلُ من تضحيات مئة حسين ١١٠٠٠.

### \* الغلامُ رجلٌ أفيونيٌّ خَمَّار:

□ يقول ابنه: «كان أبي يقول: إن الأفيون نصفُ الطب، ولذا استعمالُه للتداوي يجوزُ ولا بأسَ به، وإنه صَنع دواءً باسم «ترياق إلهي»، بهدي الله وعونه، وكان الجزءُ الأكبرُ في هذا الدواء الأفيون، وكان يُعطي هذا الدواء لخليفته الأول «نور الدين»، كما كان يستعملُه هو أيضًا حينًا بعد حينٍ لمختلف الأمراض».

□ وأرسل الغلام إلى أحد مريديه في «لاهور» أن يرسل إليه «وائن»، ويشتريه من دكان رجل يقال له «بلومر»، وحينما سأل «بلومر» عن «وائن» ماذا هو؟ فقال: «إن وائن قسم قوي مسكر، من أقسام الخَمر الذي يُستوردُ من إنجلتر في القوارير المختومة»(٢).

## \* جَزَاءُ الْكَذَّابِ فَضْحُهُ وإِظْهَارُ كَذبه:

هذا الذي كَذَب على اللَّه، وكَذَب على رسوله ﷺ، أظهر اللَّهُ كَذَبِه وشَهَره بهذا.

□ يقول الكاذب: «لا يوجدُ أيُّ شيءٍ أحسنُ وأفضلُ لاختبارِ صدقي
 وكَذبي من تنبؤاتي»(٣) .

□ ونقول له: «يداك أوكتا، وفُوك نَفَخ».

<sup>(</sup>١) خطبة الجمعة في القاديان، المنشورة في مجلة قاديانية «الفضل» الصادرة في ٢٦ يناير سنة ١٩٢٦.

<sup>(</sup>٢) «مكتوب الإمام باسم الغلام» للطبيب القادياني، محمد حسين (ص٥).

<sup>(</sup>٣) «مرآة الكمالات» للغلام (ص٢٣٢).

# \* النُّبُوءَةُ الأُولَى:

تناظر «غلام أحمد» مع «عبداللَّه آثم» المسيحي في إحدى مدن الهند سنة ١٨٩٣، وبعد نقاش طويل ما وصلا إلى نتيجة، ولم يَفُرُ واحدُ منهما على الآخر، فما أصبح الصباح يوم ٥ يونيو سنة ١٨٩٣، إلاَّ وقد أعلن بأنه أخبر عن اللَّه بأن «عبداللَّه آثم» سيموت في خمسة عشر شهراً، أي إلى ٥ مسبتمبر سنة ١٨٩٤، فعاش «عبداللَّه آثم» المذكور طويلاً، ونُكِّس رأسُ الملعون، وأذلَّه اللَّه في هذه الدنيا أمام الملاٍ.

#### \* النُّبُوءَةُ الثَّانيةُ:

□ ذهب رجلٌ من أقربائه - يُسمى «أحمد بك» - إليه في أمر كان يتعلَّقُ به، واستدعاه للمساعدة، فقال له: أساعدك بشرط أن تزوِّ جني ابنتك «محمدي بيجوم»، فأبئ أحمد أن يقبلَ هذا الشرط، فجُنَّ جنون «غلام أحمد»، وبدأ يُهدِّدُه ويتوعَّده، وبلَغ به الولعُ بهذه البنت أن قال: «إنَّ الابنة الكبيرة لأحمد بك تُزوَّجُ لي، مع أن أهلها يخالفون ويمانعون، ولكنَّ اللَّه يزوِّجُها لي، ويَرفعُ كلَّ الحواجز، ولا يستطيعُ أحدٌ أن يحولَ دون تحقيق هذا»(١)

ا ويقول: «قد قال الله ـ عز وجل ـ: زوَّجناكها نحنُ بأنفسنا، ولا يستطيعُ أحدٌ أن يُبدِلَ كلماتي »(٢) .

□ ويقول: «إن لم يتحقق هذا النبأ، فأكون أخبث الخبثاء، هذا ليس افتراء من إنسان، ولا لُعبة خبيث مفتري، بل هذا وعد الله الحق، الإله الذي

<sup>(</sup>١) «إزالة الأوهام» للغلام القادياني (ص٢٩٦).

<sup>(</sup>٢) «الحكم السماوي» لغلام أحمد (ص٠٤).

لا تبديل لكلماته، والربِّ الذي لا مانع لإرداته»(١) .

□ وظَلَّ يتذلَّل أمام أحمد بك، ويسترحمه: «أنا أرجو منكم بكلِّ أدبٍ وعجزٍ أن تَقبلوا زواج ابنتكم مني».

وحرَم «غلام أحمد» ابنه «سلطان» من الإرث وطلَّق أمه، وحرَم ابنه «فضلاً» من إرثه أيضًا؛ لأنهم لم يساعدوه في الزواج من هذه المرأة.

وفَضَحه اللَّه على رؤوس الأشهاد، وتزوَّجت من غيره.

\* النُّبُوءَةُ الثَّالثَةُ:

وهي بموت زوج هذه المرأة وزواجها منه، ولكنَّ الكاذبَ يموت، وتظلُّ هذه المرأةُ حيَّةً مع زوجها، حتى ماتت في نوفمبر سنة ١٩٦٦، ومات هذا الكذَّابُ سنة ١٩٠٨.

## \* النُّبُوءَةُ الرَّابِعَةُ:

□ في سنة ١٨٦٦م، وبتاريخ ٢٠ فبراير، حينما كانت امرأة «غلام أحمد» حُبلي، أعلن أنه أُلهم من اللَّه ما نصه: «إن اللَّه الرحيم الكريم، الذي هو قادرٌ على كلِّ شيء، أخبرني بأنه يُظهر آيتَه، آية الرحمة، آية بينة، ولدٌ جميلٌ وجيهٌ زكي، مَظهرُ الأولِ والآخر، مظهرُ الحقِّ والعلاء؛ كأنَّ اللَّه نزل من السماء، وهذا الولدُ يكبرُ عَجِلاً، ويفكُّ الأسارى، ويَتبرَّكُ به الأقوام».

فولدت امرأة الغلام بعد هذه الإعلانات الطنانة ابنة ، وليس ابنًا ، وسُمِّت «عصمت» ، ثم ماتت بعد خمس سنوات فقط ، أي سنة ١٨٩١م .

<sup>(</sup>١) «ضميمة الجام آثم» لغلام أحمد (ص٥٥).

# \* النُّبُوءَةُ الخَامسَةُ:

أَعلن بتاريخ ٢٠ فبراير، سنة ١٨٨٦: «إن اللَّه بشَّرني بأنه يكونُ لي ذُريةٌ كثيرةٌ من النسوة ذواتِ البركات اللاتي أتزوَّجُ بعضَهن بعد هذا الإلهام».

وكَذَّبه اللَّه، فما تزوَّج بعد هذا؛ لا النسوة، بل ولا امرأةً واحدة، والأولاد!!.

#### \* النُّبُوءَةُ السَّادسَةُ:

□ وُلد له ولدٌ بتاريخ ١٤ يونيو سنة ١٨٩٩ وسمَّاه: «مبارك أحمد»، وبعد ولادته بأيام أعلن الدجال: «إن هذا الولدَ نورٌ من نور اللَّه، ومُصلِحٌ موعود، وصاحبُ العظمة، ومسيحيُّ النفس، ومُشفِي الأمراض، وكَلمةُ اللَّه، وسعيدُ الحظ، وهذا يَشتهرُ في أنحاءِ العالم وأطرافِها، يَفُكُ الأُسارىٰ، ويتبرَّكُ به الأقوام»(۱).

□ فَمَرِضِ هذا الولدُ سنة ١٩٠٧، وفي تاريخ ٢٧ أغسطس سنة ١٩٠٧، حينما خَفَّ مرضُه، أعلن الدجالُ: «أَلهَمَني اللَّهُ بأنه قد قَبِل الدعاء، وذَهب المرض».

وما إن أعلَنَ المتنبِّي القاديانيُّ هذا الافتراءَ على اللَّه حتى عاد المرضُ من جديد، وفي ١٦ سبتمبر سنة ١٩٠٧، مات هذا المصلحُ الموعودُ الذي يَفُكُُّ الأسارى، ويضعُ عنهم إصرَهم والأغلالَ التي كانت عليهم.

#### \* النُّبُوءَةُ السَّابِعَةُ:

□ عن الطاعون، وأنه لا يقعُ في القاديان، فوقع، وقال: "إن بيتي (١) "ترياق القلوب" للقادياني (ص٤٣).

كسفينة نوح، من دخله حُفظ عن كلِّ الآفات والمصائب»(١)

فدخل الطاعونُ بيته، حتى أصابه هو.

\* النُّبُوءَةُ الثَّامنَةُ:

تنبؤه بمولود لأحد مُريديه، فولدت زوجةُ هذا المريد بنتًا، وأخبره أنه لن تموتَ زوجةُ هذًا المريد إلا أن تضع الابن، فماتت.

#### \* النُّبُوءَةُ التَّاسعَةُ:

□ تَناقَشَ مرةً مع المتنبي رجلٌ من المسلمين ـ دكتور عبدالحكيم ـ وتحدًاه
 بأنه كذّاب، وأعلن: «أن عبدالحكيم يموتُ في حياتي؛ لأنه يُهينني ويُذلِّلني».

ويقول: «لكن الله بشرني بأني أعمر ثمانين سنة أو أكثر».

فلم يَمُتُ عبدُالحكيم في حياته، بل بَقِي حيًّا بعده، وعُمِّر ومات وهو في الثامن أو التاسع بعد السِّتين من عُمرِه.

وكم كَذَب الدجَّال، وما تحقَّقت نبوءةٌ له واحدة، عقابًا مِن الملك القهَّار لهذا المفتري الكذَّاب، وألبَسه اللَّهُ رداء قولِه في الدنيا.

والجزاء من جنس القول والعمل.

### \* عَاقِبَتُهُ وَمَوْتُهُ:

وموتُ الغلام كان فضيحةً له، وجزاءً وفاقًا؛ فقد كان دجَّال القاديان يجلبُ اللعناتِ على نفسه؛ لافتراءاته على اللَّه، والرسول، والقرآن، والأنبياء، ونازلَه العلماء، وأفتوا بالإجماع بكُفره ودَجَله، وكان على رأسِ هؤلاء العلماء الشيخُ الجليل العلامة: «ثناء اللَّه الأمرتسري»، مناظِرُ

<sup>(</sup>١) «سفينة نوح» للغلام (ص٢٧).

الإسلام، ومحامي المسلمين في القارة الهندية، فقد جرئ بينه وبين الغلام القادياني عدّة مناظرات ومناقشات تحريرية وتقريرية، ودومًا كان الانتصار حليفًا لرجل إلهي (۱) ، وبطل الإسلام، فاستشاط من ذلك المتنبي القادياني غضبًا، وأصدر نشرة سنة ۱۹۰۷م، وبتاريخ ۱۰ إبريل بالضبط، وكتب فيها ما يلي: «بسم اللَّه الرحمن الرحيم: نحمدُه ونصلِّي على رسوله الكريم، فويَسْتَنبِئُونَكَ أَحَقٌ هُو قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌ ﴾ [يونس: ٥٣]. إلى خدمة الأستاذ ثناء اللَّه.

السلامُ على مَن اتَّبع الهدى، من زمانٍ وأنا أُكَذَّبُ وأُفَسَّقُ في مجلَّتكم «أهل حديث»، ودائمًا تسمونني في مجلتكم هذه «ملعونًا كذابًا»، و«دجالاً مفسدًا»، وتُشهِرُني في العالم بأنى مفتري كذابٌ دجَّال، وأفتري في دعواي المسيحية، فأنا تأذَّيتُ منك كثيرًا وصبرت، ولكني لَمَّا رأيتُ نفسي بأني مأمورٌ لنشر الحقِّ، وأنت تمنعُ العالَم من التوجُّه إليَّ بسبب افتراءاتك عليَّ إنْ أنا كذَّاب ومفتري، كما تذكرني في مجلتك، فأهلِكُ في حياتك؛ لأني أعلمُ أن عُمْرَ الكذَّابِ والمفسد لا يكونُ طويلاً، بل هو يموت خائبًا في حياةٍ أشدِّ أعدائِه بالذِّلة والهوان، وتكونُ في موته منفعةٌ لعباد اللَّه، حيث لا يُضِلُّهم، فإن لم أكن كذابًا ومفتريًا، بل أكون متشرِّقًا بمخاطبة اللَّه والمكالمة معه، وأكون مسيحيًّا موعودًا، فأدعو أن لا تنجو من عاقبة المكذِّبين، حسبَ سُنةِ اللَّه فأعلن: إن لم تمت أنت في حياتي بعقابِ اللَّه، الذي لا يكونُ من عند اللَّه محضًا، مثل أن يموت كبرض الطاعون أو الكوليرا، فلن أكونَ مرسلاً من اللَّه تعالى، وهذا لا أقولُ نبوءة، بل طلبتُ القضاءَ من اللَّه (١) هكذا سمّاه العلاّمة الشيخ محمد رشيد رضا في مجلته «المنار». تبارك وتعالى، وأدعو اللَّه، يا مولاي البصير القدير، العليم الخبير، يا عالمَ أسرار القلوب، إنْ أنا كاذبٌ ومُفسِدٌ في نظرك، وأفترِي عليك ليلاً ونهاراً يا اللَّه، فأهلكني في حياة الأستاذ «ثناء اللَّه»، وسُرَّه وجماعتَه بموتي، آمين.

ويا اللَّه، إنا صادق، و «ثناء اللَّه» على باطل، وكذَّاب في التُّهم التي يُلصِقُها بي، فأهلكُه - يا رب العالمين - في حياتي بالأمراض المهلكة، مثل الطاعون أو الكوليرا أو غيره من الأمراض، آمين. . يا رب، أنا أوذيتُ وصبرتُ، ولكني أرىٰ الآن أنه قد تجاوز الحدُّ، وأنه يظنني أفسق من السارقين والغاصبين الذين يَضُرُّون العالَم، ويَحسُّبني أرذلَ خلق اللَّه، وقد شَهَرني في البلدان النائية بأني في الحقيقة مُفسِد، ونَهَّابٌ، وطمَّاع، وكذَّاب، ومفتري، وخبيث، وإن لم يكن لهذه الكلمات صدَّىٰ، كنتُ صبرتُ عليه، ولكنِّي أرىٰ أن «ثناء اللَّه» يريدُ بهذه التهم أن يُفنِي دعوتي، ويهدمَ عِمارتي التي بُّنيُّتها أنت يا رب، ويا مَن أرسلتني، ولذا ألتجأ إليكَ يا اللَّه، آخذًا بذيلِ رحمتِك وتقدُّسِك، فاقضِ بيني وبين «ثناءِ اللَّه» بالحق، وأهلك الكذَّابَ والمفسدَ في حياة الصالح، أو ابتليه في آفة، تكونُ مثلَ المُوت، فافعلْ هكذا يا ربي الحبيب، آمين ثم آمين: ﴿ رَبُّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمنا بالْحَقّ وأَنتَ خَيْرُ الْفَاتحينَ ﴾ [الأعراف: ٨٩].

وأخيرًا، أرجو من الأستاذ «ثناء اللَّه» أن ينشر َ هذه النشرة في مجلَّته، ثم يعلِّق عليها ما يشاء، فالقضاء الآن بيد اللَّه.

الراقم عبدُ اللَّه الصمد غلام أحمد المسيح الموعود، عافاه اللَّه وأيدُّه ١١٠٠٠.

<sup>(</sup>۱) «إعلان الغلام القادياني» المنشور بتاريخ ١٥ إبريل سنة ١٩٠٧، المندرج في «تبليغ رسالت» (١٠/ ١٢٠)، «مجموعة إعلانات الغلام المرتبة من قاسم القادياني».

□ وبعد هذا الإعلان والدعاء بعشرة أيام، نَشَر الغلامُ القادياني في جريدة قاديانية: «إن كلَّ ما قيل من «ثناء اللَّه» ليس من عند أنفسنا، بل من قبَل اللَّه، كما أُلهمتُ الليلةَ عن الدعاء الذي دعوتُه ﴿ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ ﴾، ومعنى هذا الإلهام أنَّ دعوتى قد قُبلت»(١).

وفعلاً قُبلت دعوته هذه، وقُضي بينه وبين «ثناء اللَّه» بالحقِّ، فبعد ثلاثة عشر شهراً وعشرة أيام بالضبط جاءه قضاء اللَّه وقَدَرُه، بصورة بشعة، كان يتمنَّاها للشيخ الجليل «ثناء اللَّه»، نعم بنفس الصورة، وبنفس المرض الذي نصَّ عليه هو! بالكوليرا، وإليك بيانه:

□ يكتب ابنُ الغلام القادياني وزعيم القاديانية «بشير أحمد» في سيرته: «أخبرتني أمي أنَّ حَضْرَته ـ أي الغلام ـ احتاج إلى بيت الخلاء بعد الطعام مباشرة، ثم نام قليلاً، وبعد ذلك احتاج مرة أخرى إلى بيت الخلاء، فذهب مرة أو مرتين إليها بدون أن يُشعرَني، ثم أيقظني، فرأيتُ أنه ضعف جدًّا، وما استطاع الذهابَ إلى سريره، فلذا جلس على سريري أنا، فبدأت أمسحه وأمسجه، وبعد قليل أحس الحاجة مرة أخرى، ولكن الآن ما استطاع الذهابَ إلى بيت الخلاء، فلذا قضاها عند السرير، واضطجع قليلاً بعد القضاء، ولكن الضعف بكغ إلى منتهاه، فجاءته الحاجة مرة أخرى، واصطدم فقضاها، ثم جاءه القيء، وبعدما فرغ من القيء خر على ظهره، واصطدم رأسه بخشب السرير، وتغيرت حالته»(٢).

□ وكتب «رحيمه» - أبو زوجه -: «الليلة التي مرضها حَضْرتُه - الغلام -

<sup>(</sup>١) جريدة بدر القاديانية ، الصادرة في ٢٥ أبريل سنة ١٩٠٧ .

<sup>(</sup>٢) «سيرة المهدي» لبشير أحمد بن الغلام (ص١٠٩).

كنتُ نائمًا في غرفتي، ولَمَّا اشتدَّ مرضُه أيقظوني، فذهبتُ إلى حضرته، ورأيتُ ما يُعانيه من الألم، فخاطبني قائلاً: أصبتُ بالكوليرا، ثم لم ينطقُ بعد هذا بكلمة صريحة، حتى مات اليوم الثاني بعد العاشرة من الصباح»(۱).

القادياني، لما ابتُلي بالكوليرا كانت النجاسةُ تخرجُ من فمِه قبل الموت، المتنبي ومات وكان جالسًا في بيت الخلاء لقضاء الحاجة».

□ كما نُشر بيان محمد إسماعيل القادياني في جريدة قاديانية: "إن المخالفين يقولون: إن النجاسة كانت تخرج من فم حضرة المسيح الموعود وقت الموت"(").

يا للَّه. . النجاسةُ تخرجُ من الفم الذي طالَمَا أخرجَ النجاسات، وافترىٰ على اللَّه وأنبيائه وأوليائه .

مات «غلام أحمد» في العاشرة والنصف صباحًا بتاريخ ٢٦ مايو، سنة مات «غلام أحمد» في العاشرة والنصف صباحًا بتاريخ ٢٦ مايو، سنة من مات وكان «ثناء اللَّه» حيًّا، وبقى حيًّا بعد موته قريبًا من أربعين سنة يهدمُ بنيانَ القاديانية، ويقمعُ جُذورَهم.

وهكذا كَذَّب اللَّهُ الكذَّاب، حتى آخِرِ لحظةٍ من حياته، وعَذَّبه في الدنيا، وعذابُ الآخرة أشدُّ وأنكئ.

ومات «غلام أحمد» في «لاهور»، ثم نُقل نَعشُه إلى القاديان، وهكذا إلى بعد الموت، أثبت أنه كان كذابًا في دعواه النبوة، فكلُّ نبيٍّ يُدفن حيث

<sup>(</sup>١) «حياة ناصر» لرحيم الغلام القادياني (ص١٤).

<sup>(</sup>٣) «بيان محمد إسماعيل القادياني في جريدة قاديانية: بيغام صلح»، في ٣مارس، سنة ١٩٣٩.

<sup>(</sup>٣) «جريدة الحكم القاديانية» ٢٨ مايو سنة ١٩٠٨، و «سيرة المهدي».

قُبض، فذَهب الكذَّابُ إلى مزبلة التاريخ، وصَدَق اللَّه ورسوله.

\* قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ الْقَيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسُودَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ [الزمر: ٦٠].

\* محمود محمد طه السوداني مُدَّعي النُّبُوَّة:

ولد عام (١٩١١م) ، وتَخرَّج فِي جامعة الخرطوم، أنشأ حزبًا سَمَّاه الحزب الجمهوري عام (١٩٤٥م) إبَّانَ الاستجمارِ البريطانِي على السودان. سُجن عدَّة مرات، واعتكف عدَّة سنوات، وخرج على إثرها باراء عقائدية وفكرية وسياسية شاذَّة ومشوَّشة ومضطربة، استخلصها من أديانٍ وآراء ومذاهب كثيرة قديمة وحديثة، تتكوَّنُ من العقائد الصوفية الباطنية، وآراء الفلاسفة، والاشتراكية الماركسية، والنصرانية. وقد زَعم أنه رسولُ الرسالة الثانية، أمَّا مُحمدٌ عَلَيْ فهو رسولُ الرسالة الأولَى!! كما زعم أن الإنسان يترقَّى حتَى يكون اللَه!!.

وأسقط أصولَ التكليف ـ كالصلاة، والزكاة، والحج، وغيرها ـ، وله فِي القرآن تأويلاتٌ باطنيةٌ تَصرِفُه عن ظاهره.

كُثُر أتباعُه ومُناصروه، ومعظمُهم من النساء والمثقفين الذين خلا فكرهم من الثقافة الدينية الإسلاميَّة.

حُكم عليه بالإعدام بتهمة الزندقة، وأُمهِل ثلاثة أيام فلم يتُب، فُنُفِّذ فيه الحكمُ شنقًا يوم الجمعة (٢٧ ربيع الثاني ١٤٠٥هـ. ١٨١/١/ ١٩٨٥م) على مرأًى من الناس، وانْحسر أتباعه(١) .

<sup>(</sup>١) «الثبات على دين اللَّه وأثره في حياة المسلم» للشيخ الأمين الصادق الأمين (١/ ٦٧) طبع دار ابن الجوزي، وانظر «المرسوعة الميسَّرة في الأديان والمذاهب المعاصرة» (ص١٨٣ ـ ١٩٥).



		·	
	·		
		·	

# فهرس المجلد الأول

٧	* المقدمة
٨	* نور فكيف تحيط بكنهه الظَّلْماء؟
٨	* عذراً رسول الله
۱۳	* أحاديث عن حب النبي عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ
١٤	<ul><li>شعائر الحياة قد أحاطت بمجد الحياة</li></ul>
	* جحدوه وحن الجذع إليه، وسلَّم الصخر عليه، وسجدت الحيوانات
1.7	بين يديه
19	<ul> <li>استباق النوق للموت بين يديه عَلَيْكُ</li> </ul>
19	* حتى الكلاب تغضب لرسول اللَّه ﷺ
۲۱	* أرفع عمل ووسام أن ننافح عن رسولنا ﷺ
7 8	* أقسام سلسلة الكتاب
77	الذم الأمان أن أن ترمأ من الله
1 4	الفصل الأون. بابي انت والمي يا رسول الله
79	الفصل الأول: بأبي أنت وأمي يا رسول الله السول الله السواج المنير والإنسان النجمي
	الفصل الاول. بابي انت والمي يا رسول الله * السراج المنير والإنسان النجمي * وقفة
44	* السراج المنير والإنسان النجمي
۲۹ ۳٤	<ul> <li>السراج المنير والإنسان النجمي</li> <li>وقفة</li> <li>كلمات عذاب لعائض القرني</li> </ul>
79 72 77	<ul> <li>السراج المنير والإنسان النجمي</li> <li>وقفة</li> <li>كلمات عذاب لعائض القرني</li> </ul>
79 75 77	<ul> <li>السراج المنير والإنسان النجمي</li> <li>وقفة</li> <li>كلمات عذاب لعائض القرني</li> <li>﴿وإنك لعلى خلق عظيم﴾</li> </ul>
79 75 77 77 13	<ul> <li>السراج المنير والإنسان النجمي</li> <li>وقفة</li> <li>كلمات عذاب لعائض القرني</li> <li>﴿ وإنك لعلى خلق عظيم ﴾</li> <li>عظيم كل العظمة</li> </ul>
79 72 77 77 21 22	<ul> <li>السراج المنير والإنسان النجمي</li> <li>وقفة</li> <li>كلمات عذاب لعائض القرني</li> <li>﴿وإنك لعلى خلق عظيم ﴾</li> <li>عظيم كل العظمة</li> <li>﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾</li> </ul>
79 72 77 77 77 81 82 83 95	# السراج المنير والإنسان النجمي
79 72 77 77 77 81 82 83 95	<ul> <li>السراج المنير والإنسان النجمي</li> <li>وقفة</li> <li>كلمات عذاب لعائض القرني</li> <li>فوإنك لعلئ خلق عظيم</li> <li>عظيم كل العظمة</li> <li>ولسوف يعطيك ربك فترضئ</li> <li>ألم نشرح لك صدرك</li> <li>إنا فتحنا لك فتحًا مبينًا</li> </ul>
79 72 77 77 77 81 82 87 92	# السراج المنير والإنسان النجمي  # وقفة  # كلمات عذاب لعائض القرني  # هوإنك لعلى خلق عظيم  # عظيم كل العظمة  # هولسوف يعطيك ربك فترضي  # هالم نشرح لك صدرك  # هإنا فتحنا لك فتحًا مبينًا  # الفتوحات على رسول اللَّه عَلَيْكَ تثيرة  # الفتوحات على رسول اللَّه عَلَيْكَ تثيرة

٦٧	* صاحب الإسراء والمعراج، بأبي هو وأمي
٦٩	* ﴿ما أنت بنعمة ربك بمجنون ﴾
٧٣	* ﴿وإنك لعلىٰ خلق عظيم﴾
۸١	* محمد رسول الله عَلَيْهُ المبارك
۸٤	* ﴿إنا أعطيناك الكوثر ﴾
۸٧	* وقفة
۸٩	* التشريفات العظيمة السُّنية لخير البرية وسيد البشرية
٩٤	* المقامة النبوية لعائض القرني ـ للَّه درُّه ـ
١٠٧	* علو همة الحبيب عَلَيْكُةُ
۱۰۸	* أعلىٰ الهمم*
١٠٩	* رأي الناس رأي العين علو همته ﷺ
118	* رسول اللَّه عَلَيْكِيُّهُ أعلى الناس همة في جميع مقامات الدين
118	* رسول اللَّه ﷺ أحسن الناس عطفًا ووُدًا
١١٧	* الرسول ﷺ قدوة للرجل المهذب في كل زمانٍ ومكان
١١٨	* رسول اللَّه ﷺ في التاريخ
119	* عظمة العظمات عند رسولنا عَلَيْقٍ
۱۲۳	* السلام عليك أيها النبي ورحمة اللَّه وبركاته
178	* لا تنقطع عن نبيك الكريم عَلَيْكَةً ولو ثانية من الزمن
١٢٦	* تضيق بنا الدنيا إذا غبتمو عنا
١٢٨	* رائعة أحمد شوقي «الهمزية النبوية»
181	الفصل الثاني: إن شانئك هو الأبتر
187	* الصفات الذميمة لشانئي النبي عَيْنِياتُهُ
١٥٣	<ul> <li>شتان بين مجتمع الإسلام ومجتمع الخوف والجريمة</li> </ul>
١٥٨	* شتان بين مجتمع الإسلام ومجتمع الخوف والجريمة * نبيُّ الإسلام نبيُّ السلام، وأعداؤه وشانؤوه أعداء السلام
17.	* غزوات الإسلام التي حدث فيها قتال

171	* ضحايا حروب العهد القديم
٠, ٢٢١	* الحرب الدينية هي تراث النصرانية
١٧٤	بوش يصف حقيقة حربه على العراق
١٧٨	أكبر شانئي الرسول عَيَالِيَّةِ اليهود والنصاريٰ
۱۸٦	* المصباح الذي أناره محمد تألب عليه مليون أبي جهل وأبي لهم
٠ ٢٨١	* ﴿إِنَا كَفَينَاكَ المُستهزئينَ ﴾
١٨٩	* أعداء رسول اللَّه عَيَّاكِيُّهُ شياطين مجر سُونْ
١٩٣	* من يحادد اللَّه ورسوله له الخزي العظيم
190	* الذين يؤذون رسول اللَّه ملعُونُون في الدنيا والآخرة
لله، فطردهم	* الجزاء من جنس العمل ـ جحدوا رحمة اللَّه للعالمين، وآذوه عِيَّاكِلَّا
١٩٧	اللَّه من رحمته
۲۰۱	* لطيفة وإعجاز
۲۰٥	* معجزة متجددة
ىن ٢٠٦	* أعلى وأغلى مثِل للحق رسول اللَّه عَلَيْكُ باقٍ ما بقيت دنيا الرَّحه
۲۱۰	* عذرًا رسول اللَّه قصيدة للشاعر عبداللَّه العفاني
117	* أبو جهل ـ لعنه اللَّه ـ
Y 1 9	* ﴿أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾
YYY	* ﴿كلا إن الإنسان ليطغي ﴾
وم بدر ۲۲۹	* أبو جهل الصاد عن سبيل الَّه، المحرض على قتال النبي عَلَيْكُ يا
۲۳۰	* مقتل فرعون هذه الأمة أبي جهل لعنه اللَّه
۲۳۷	* أبو جهل الأثيم
	* الوليد بن المغيرة المخزومي، شيخ أهل الكفر
۲٤٠	* ﴿ ذَرْنِي وَمِنْ خَلَقْتُ وَحَيْدًا ﴾
Y & V	* ﴿أهم يقسمون رحمة ربك ﴾
7 2 9	* أبو لهب وامرأته حمالة الحطب وابنه

YOV	* من للأحول غير أم قبيح
777	* أُبِيُّ بن خَلَف. قتيل رسول اللَّه ﷺ
770	* عبداللَّه بن قمئة _ لعنه اللَّه
777	* جزاء هذا الشقي
777	* عتبة بن أبي وقاص - لعنه اللَّه - رامي شفة رسول اللَّه عَلَيْ وكاسر رباعيته
771	* عقبة بن أبي معيط ـ لعنه اللَّه
202	* النضر بن الحارث لعنه اللَّه إن يَسَابِ الحارث لعنه اللَّه
377	* عتبة وشيبا ابنا ربيعة والوليد بن عتبة
777	<ul> <li>* أمية بن خلف ـ لعنه اللّه ـ</li> </ul>
۲۸.	* العاص بن وائل _ لعنه اللَّه
111	* عمارة بن الوليد بن المغيرة
717	* الأخنس بن شريق*
۲۸۷	* الأسود بن عبد المطلب والأسود بن عبد يغوث والحارث بن الطلاطلة.
444	* القرطاء البكريون
414	* مَن خادع النبي* « مَن خادع النبي
79.	* عامر بن الطفيل
197	* من عاند رسول الله عَيْدَة وسخر منه
797	* رأس المنافقين عبداللَّه بن أبي بن سلول
498	* فكيف كان جزاؤه
191	* كسرى ملك الفرس يحرق كتاب رسول اللَّهُ عَيَالِيَّةٍ
4.4	* شيطان يهود: كعب بن الأشرف لعنه اللَّه
711	* المنافق الخبيث أبو عفك
414	* بنو قينقاع ـ لعنهم الله ـ
٣١٥	* بنو النضير ومحاولتهم قتل النبي ﷺ
419	

۱۳۳	* شيطان يهود: حيي بن أخطب لعنه اللَّه
٣٣٣	<ul> <li>* ملك خيبر: أبو رافع سلام بن أبي الحقيق ـ لعنه اللّه ـ</li> </ul>
۲۳٦	<ul> <li>* سرية عبداللَّه بن عتيك تقتل أبا رافع</li> </ul>
٣٤٨	<ul> <li>الشيطان خالد بن سفيان الهذلي _ لعنه الله</li> </ul>
404	* المجرم ملك خيبر أسير بن رازم ـ لعنه اللَّه ـ
<b>70</b>	* عدوة رسول اللَّه بوادي القرى أمُّ قِرفة ـ لعنها اللَّه ـ
٣٥٨	* عدوة رسول اللَّه عصماء بنت مرواًن
471	الفصل الثالث: مدعو النبوة والألوهية
٣٦٤	* ابن صياد مدعي النبوة ي
٣٧٠	<ul> <li>* مسيلمة الكذاب ـ لعنه اللّه ـ</li> </ul>
۲۷٦	* جزاء هذا الكذاب اللعين
414	* الأسود العنسي ـ لعنه اللَّه ـ
۳۸٤	* كرامة لأبي مسلم الخولاني
470	* لقيط بن مالك الأسدي
٣٨٧	* طليحة الأسدي وسجاح
٣٨٧	* المختار بن أبي عبيد الثقفي
790	* الحارث بن سعيد مولى أبي الجُلاَّس
447	* بيان بن سمعان ـ شيخ البيانية
٤٠٠	* المغيرة بن سعيد العجلي
٤٠٣	* أبو منصور المستنير العجلي
٤٠٦	* الحسين بن منصور العجلي
٤٠٦	* عبدالله بن عمرو بن حرب الكندي
٤٠٧	* أبو الخطاب الأسدي زعيم «الخطابية»
	* بِزِيغِ الحائك زعيم «البزيغية»
٤1.	* مَعْمَر بائع الحنطة دجال «المعمرية»

113	* عمير بن بيان التبان العجلي
113	* عمار بن موسى الساباطي «خداش»
	* أحمد بن خابط، والفصل الحدثي، وأحمد بن نانوس، ثالوث الكفر
113	والزندقة
٤١٣	* على بن الفضل الحميري
٤١٥	* «الجناحية» من غلاة الشيعة
	* «الغرابية» من غلاة الشيعة
	* «الذمية» من غلاة الشيعة
	* فرقة من الكيسانية
	* الإسماعيلية
	* معتقدات الإسماعيلية
٤٤٤	* الإسماعيلية وقولهم بنسخ الشريعة المحمدية
	* الفاطميون والأغاخانية والبهرة
१०१	* القرامطة _ لعنهم اللَّه
	* الدروز _ لعنهم اللَّه
٤٧٦	* النصيريون ـ لعنهم اللَّه ـ
٤٨٤	* ادعاء النبوة والألوهية في العصر الحديث عند النصيريين
	* كلام مهم لشيخ الإسلام ابن تيمية
	* الخُرُّمية _ لعنهم اللَّه
0.7	* المقنَّع الخراساني الزنديق
٥٠٣	* مدعو النبوة من زعماء البابية:
	* المرزة على محمد (الباب) الشيرازي ـ زعيم البابية ـ
0 • 0	* تطاوله على النبي الكريم ﷺ
211	* كتابه «البيان» ومحاكاة القرآن
770	* ها تاب الشيرازي؟

واه الألوهية والربوبية ٣٤٥	歩にる
مريعة البابية الناسخة للشريعة الإسلامية كما يزعم الدجالون ٥٣٧	* الث
﴾ الشيرازي نبيَّ البابيين وإلاههم ٤٣ ه	* قتل
ر محمد علي البارفروشي	* ILK
هذا النبي الدجال	* قتل
ر اللَّه التبريزي الملقب بـ «الديان» ٥٥٠	ً أساً
ح البابي	* ذبي
ير الهندي	
الون كذابون آخرون ادَّعو النبوة	* دج و
ح الأزل - خليفة الشيرازي وزعيم «الأزليَّة»	* صب
، الدين المازندراني، مؤسس «البهائية»	* بهاء
الته	* عما
اللَّه على البهاء	
المازنداني	
قدس» أو «الأنجس» كتاب البهائيين المقدَّس ٥٧٩	71)) 米
يقان» كتاب المازندراني	
ء المازندراني الدجِال	
ن الذي أتى به دجَّال الدجاجلة	
مات عند البهائيين	* المحر
علىٰ النبي ﷺ في التحليل والتحريم	* كذبه
اب يظهر اللَّه كذبه ويفضحه	
ره و نهایته	
ال ابن الدجال عباس أفندي عبدالبهاء	* الدج
وات الكاذبة لعباس عبدالبهاء الدجال	* النبوء
أخرىٰ	ً* نبوءة

٦٠٦	* هلاك عباس أفندي الكذاب
7.7	* سماء اللَّه البهائي ـ لعنه اللَّه ـ و «السماوية»
711	النبي الأوربي «ميسن ديمي»
	* النبي الوربي " يسال اليه المناه القاد
ول والعمل ٦١٤	* الطاعون يقع بالقاديان ـ والجزاء من جنس الق
717	* الطاعول يقع بالمعديات والبرام المرابع المرا
717	
۸۱۲	
177	* تطاوله على الرسول الكريم عَلَيْكُ
171	* الغلام رجل أفيوني خمَّار * الغلام رجل أفيوني خمَّار
777	* جزاء الكذاب فضحُه وإظهار كذبه
777	* النبوءة الأولى
~ ~ ~ · · · · · · · · · · · · · · · · ·	* النبوءة الثانية
111	» النبوءة الثالثة
	* النبوءة الرابعة
112	* النبوءة الخامسة
178	* النه ءة السادسة
115	* النبوءة السابعة
(10	* النبوءة الثامنة
(10	* النَّه ءة التاسعة
(10	* عاقبته و مو ته
۳۰	<ul> <li>* محمود محمد طه السوداني ـ مدعي النبوة.</li> </ul>
۳۱	سن الخيوات